

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى

## کتاب مخصوص

حاجل اسمہ ارکتاب میزان و شمیر اور شرح اختلاف فی الارض

اور:

تمام عالم پر منکشف بالنور ملت اسلامیہ کی دلیل افضلیت

# سیرت نبویؐ پر ایک محققانہ نظر

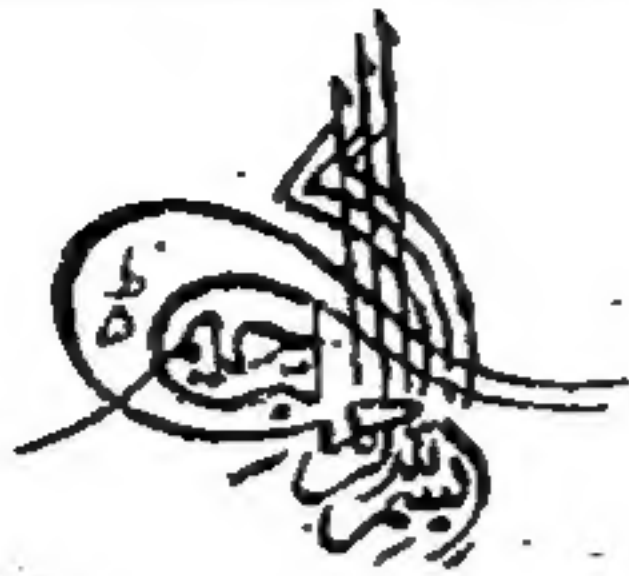
دستور حیات

جلد اول

(خلیفہ) محمد سعید

دارالتصنیف والنشر





وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ وَعَلَى مَنْ تَابَعَهُ مِنْ تَابِعِهِ مَنْ تَابَعَهُ  
بِإِحْسَانٍ إِلَى هَذَا الْيَوْمِ وَالْيَوْمِ الْقَيِّمَةِ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ

حامل اسرار کتاب و میزان و شمیر اور شرح اختلاف فی الارض

— اور —

تمام عالم پر منکشف بالنور ملت اسلامیه کی دلیل افضلیت

== کتاب مخصوص ==

# سیر نبوی پر ایک محققانہ نظر

دستور حیات

جلد اول

از تصنیف  
(خلیفہ) محمد سعید  
دارالتصنیف والنشر



جامع صلیقیہ  
آلومہار شریف ضلع سیالکوٹ  
(پاکستان)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# فہرست مضامین

نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ	نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ
	جزء (۱)			فاتحۃ العدل	
	مکارم اخلاق و محاسن افعال			(سیرت نبویؐ پر ایک محققانہ نظر کا مقدمہ)	
	(حکمت و عدالت - شجاعت و عفت)				
۱۲۵	حکمت	۱	۱۵	تمہید	۱
۱۳۴	ذکا و فہم	۲	۲۳	اکمال دین اور اتمام نعمت (تکمیل دستور)	۲
۱۳۷	اطمینان	۳	۳۱	کثافت ارضی و حقیقت علوی	۳
۱۳۹	تعقل	۴	۳۴	تعدیل نفس	۴
۱۵۲	تحفظ و تذکر	۵	۴۳	تشریل دستور اور اسکی تدریج اور اتمام النافی جہد	۵
۱۵۵	تعلم	۶	۵۲	تدریج ارتقاء	۶
۱۴۲	عدالت	۷	۵۷	تدریج انحطاط	۷
۱۷۰	صبر	۸	۵۹	استخلاف فی الارض	۸
۱۷۳	عدل	۹	۶۰	اجتہاد اور نفاذ امر	۹
۱۷۷	تسلیم	۱۰	۷۵	تشبیہ حکمت	۱۰
۱۸۰	تقویٰ	۱۱	۸۱	مکارم اخلاق کی حقیقت	۱۱
۱۸۲	اخلاص	۱۲	۸۳	ہدایت	۱۲
۱۸۵	عزم و توکل	۱۳	۸۵	علم علی اللسان (حجت الہی)	۱۳
۱۸۸	شک	۱۴	۸۷	علم فی القلوب (حکمت)	۱۴
۱۹۱	مکافات	۱۵	۹۷	میراث علوم	۱۵
۱۹۲	تورہ	۱۶	۱۰۳	احادیث طیبہ کی روشنی میں علوم نبوت کی وسعت	۱۶
۱۹۹	وف	۱۷	۱۰۹	احادیث طیبہ کی روشنی میں علم و شریعت الانبیاء کی وسعت علوم	۱۷
			۱۱۴	اخلاق نبوی اور قرآن حکیم	۱۸



نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ	نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ
۱۸	شیجاعت	۲۰۳	۲۸۹	جزء (ب)	۲۸۹
۱۹	صدق	۲۱۳	۲۸۹	اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم	۲۸۹
۲۰	تحمل	۲۱۵	۲۸۹	کے سوانح عہد نبوت و خلافت پر تبصرہ سے ترتیب دستور تعمیر	۲۸۹
۲۱	کبر نفس	۲۱۸	۲۸۹	ملی اور آئینہائے صلح و جنگ اور قوانین نظم و ضبط کی	۲۸۹
۲۲	ثبات و سکون	۲۲۱	۲۸۹	تشکیل و تحدید	۲۸۹
۲۳	قوت	۲۲۲	۲۸۹	قبل بعثت کعبۃ اللہ الحرام کی تعمیر نو میں	۲۸۹
۲۴	حکم	۲۲۴	۲۸۹	نصب حجر اسود اور بحیثیت ثالث فیصلہ	۲۸۹
۲۵	علم	۲۲۸	۲۸۹	(تحکیم بین الدول کے لئے ملت اسلامیہ	۲۸۹
۲۶	تواضع	۲۳۰	۲۸۹	کافری استحقاق)	۲۸۹
۲۷	رعم	۲۳۲	۲۸۵	تجارت (تکمیل معیشت)	۲۸۵
۲۸	عفت	۲۳۷	۲۸۷	دعوت الی الحق (تاسیس ملی)	۲۸۷
۲۹	تزکیہ	۲۴۷	۲۹۵	ہجرت (توسیع ملی اور اس میں اسباب تعمیر سے	۲۹۵
۳۰	حفظ	۲۵۲	۲۹۵	سازگاری)	۲۹۵
۳۱	حیاء	۲۵۶	۳۰۳	ترتیب عسکری (تشدید ملی)	۳۰۳
۳۲	نفاق	۲۵۹	۳۱۲	غزوہ بدر (شوکت دفاع)	۳۱۲
۳۳	کسب طہیات	۲۶۲	۳۲۰	غزوہ احد (استقلال دفاع)	۳۲۰
۳۴	ممانعت نفس (استقامت و وقار)	۲۶۶	۳۲۷	غزوہ احزاب (شدت دفاع)	۳۲۷
۳۵	نظم یا تعلم	۲۶۹	۳۲۲	غزوہ بنو قریظہ (تحکیم بین الدول)	۳۲۲
۳۶	انجام عقائد نفس اور نفس	۲۷۳	۳۲۸	معادہ حدیبیہ (معادہ بین الدول)	۳۲۸
	جماعت میں درجات تدریجیہ		۳۲۹	غزوہ خیبر (تصغیر الدول)	۳۲۹
	کی دلیل سے کیفیت نیم		۳۴۱	غزوہ موتہ (قصاص بین الدول)	۳۴۱
	شعوری کا تحقق اور فردیت		۳۴۷	فتح مکہ (تمکین استخلاف فی الارض)	۳۴۷
	رسالت اور فردیت استخلاف		۳۸۷	غزوہ حنین (تمکین ہیبت)	۳۸۷
	کی طرف اس کا احتیاج		۳۹۲	غزوہ تبوک (اجرائے ہیبت)	۳۹۲
			۴۰۱	لوازم تشدید (بنیاد مستحکم)	۴۰۱
			۴۰۵	تعمیر مسجد (تسلیم مشکل کیلئے ایفائے لازمہ)	۴۰۵



نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ	نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ
۴۲۱	شعبہ نصرت ہجرت اور انسداد بے روزگاری	۴۱	۴۰۷	ظرفیت اور شرح مقصود بیت جعلت	۱۸
۴۲۲	شعبہ تعلیم	۴۲	۴۰۸	فی الارض مسجد اوظہوراً	۱۹
۴۲۳	اہتمام کتابت و انشاء	۴۳	۴۰۹	مواخاۃ (حقیقت اسلامیہ کا سیران مشترک)	۲۰
۴۲۴	تعدیل معاشرت یا تدبیر منزل اور	۴۴	۴۱۰	اہتمام کشف محل اور دفع موانع قرطبہ (سیاست مدن)	۲۱
۴۲۵	شعبہ اہتمام یتیمی	۴۵	۴۱۱	شعبہ تاسیس توسیع و تشدید ملی	۲۲
۴۲۶	شعبہ سیاست بین الدول (سیاست خارجہ)	۴۶	۴۱۲	شعبہ اجتہاد اور نفاذ امر	۲۳
۴۲۷	شعبہ دفاع	۴۷	۴۱۳	شعبہ شوری	۲۴
۴۲۸	شعبہ نشر	۴۸	۴۱۴	شعبہ احتساب استعداد ولایہ وغیرہ	۲۵
۴۲۹	شعبہ تعدیل نفق	۴۹	۴۱۵	شعبہ احتساب عام	۲۶
۴۳۰	اصناف محاصل	۵۰	۴۱۶	شعبہ حرس (پولیس)	۲۷
۴۳۱	صدقات	۵۱	۴۱۷	شعبہ فصل قضایا	۲۸
۴۳۲	محافظت	۵۲	۴۱۸	شعبہ غنیمت	۲۹
۴۳۳	غنیمت	۵۳	۴۱۹	شعبہ اصلاح بین الممالک	۳۰
۴۳۴	جزیہ و خراج	۵۴	۴۲۰	شعبہ تحصیل محاصل	۳۱
۴۳۵	شجاعت کے ترشحات فعالیت کے فروغ	۵۵	۴۲۱	شعبہ عیادت مرضی	۳۲
۴۳۶	دفع موانع قرطبہ	۵۶	۴۲۲	شعبہ رحم حیوانات	۳۳
۴۳۷	تصرف عقویہ	۵۷	۴۲۳	شعبہ اہتمام صحت	۳۴
۴۳۸	قبائلی حلیہ	۵۸	۴۲۴	شعبہ زراعت	۳۵
۴۳۹	جرات فعالیت	۵۹	۴۲۵	شعبہ معدنیات	۳۶
۴۴۰	شعبہ سیاست خارجہ کی جزئیات	۶۰	۴۲۶	شعبہ ہائے آب سانی و آبپاشی و نشاندہی	۳۷
۴۴۱	ایفائے عہد	۶۱	۴۲۷	شعبہ رفاہ عامہ	۳۸
۴۴۲	سفر و وفود	۶۲	۴۲۸	شعبہ جاسوسی	۳۹
۴۴۳	اسیران جنگ سے حسن سلوک اور دیگر	۶۳	۴۲۹	شعبہ ہائے صنعت و حرفت و تجارت و مواصلات	۴۰
۴۴۴	جزئیات سیاست خارجہ	۶۴	۴۳۰	دارالضرب	۴۱
۴۴۵	دعوت الی الفطرت	۶۵	۴۳۱	شعبہ دول مفتوحہ و سرحدات	۴۲



# دیسپاچہ

## جلد اول

### پائندہ و بالندہ بادائے ملت اسلامیہ

اُسے حافظِ فطرت (دینِ قیم) بزرگ ملتِ اسلامیہ یہ کتاب مخصوص بدلیل شرحِ عدلِ حاملِ اسرارِ حفظِ فطرتِ انسانی ہے۔ کیونکہ نفسِ ناطقہ انسانی اساسِ عدل یعنی جوانبِ میزانِ نفس (کثافت و لطافت) پر استوار ہے۔ اور یہ شارحِ ایفائے تقاضائے اساسِ عدل ہے۔ جو ثقلِ موازنِ نفس ہے۔ اور نفسِ انسانی میں اساسِ عدل پر تعمیرِ عدل ہے۔ یعنی وہ حفظِ فطرت ہے۔ اور اسی دلیل شرحِ حفظِ فطرت سے اس کتابِ مخصوص کو عزتِ خصوصیت حاصل ہے۔ (کیونکہ ایفائے تقاضائے احسنتِ خلقی کی تکمیل ایفائے حفظِ فطرت تمام کائناتِ انسانی پر شرفِ خصوصیت رکھتی ہے۔ جو اختصاصِ رحمتِ الہی ہے۔ اور خلفاء الارض نوعِ انسانی کی استعدادِ استخلافِ فی الارض کی تکمیل ہے)۔

لہ قَاتِمٌ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكُمُ الدِّينُ الْقَيِّمُ (روم ۳۰) پس تو باطل سے ہٹتے ہوئے اپنے رخ کو دین پر مستقیم کر دے وہی اللہ کی فطرت جس پر اس نے انسانوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ کی پیدائش میں تغیر نہیں۔ یہی دینِ مستقیم ہے۔ هٰذَا مَا تَوْعَدُونَ لِكُلِّ اَوْفٍ حَفِيظٍ (ق ۳۲) (یہ ہے وہ جو کچھ جس سے تم وعدہ دے گئے ہو۔ ہر تحفے والے حفیظ کے لئے)۔

۱۔ عدل کے معنی یہ ہیں کہ بوجہ (ثقل و وزن) کو ایسے دو مساوی حصوں میں تقسیم کیا جائے کہ ان ہر دو میں سے کسی میں مطلق کمی بیشی نہ ہو۔ اور یہ تعدیل صحیح مسلم و جرد میزان ہے اور وہ جوانبِ میزانِ نفس سے متحقق ہے۔

۲۔ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (تین ۴) تحقیق ہم نے انسان کو بہترین نگاشت سے خلق فرمایا۔

۳۔ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ (بقرہ ۱۰۵) اور اللہ خاص کرنا ہے اپنی رحمت سے جس کو چاہے۔

۴۔ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ.... (انعام ۱۶۵) اسی نے تمہیں زمین پر خلفاء بنایا ہے۔

۵۔ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ.... (نور ۵۵)

اللہ نے وعدہ کیا ہے ان سے جو تم میں سے ایمان لائے اور ان کا عمل صالح ہے ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کرے گا۔



اس کتاب مخصوص میں اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ پر (جو حفظ فطرت نفس اور اس کے توازن کا حامل ہے۔ اور الفاظ کتاب مجید کی شرح متشکل ہے اور اس کی معنویت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اور اسی دلیل سے آیات کتاب کی شرح کیا ہے جو اس صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ کی شرح ہے) محققانہ نظر سے نفس ناطقہ انسانی کی تشخیص اور تجزیہ کرتے ہوئے فطرت نفس کے فیصلہ کے ساتھ تمام عالم پر بزرگ ملت اسلامیہ کی افضلیت کو محقق کر دیا گیا ہے۔

اس کے مطالعہ سے پہلے یہ حقیقت ذہن مبارک میں جاگزیں کر لینی چاہیے۔ کہ جب علم طبیعیات اور فلسفہ ظاہر وغیرہ کا فہم کامل فکری توجہ کو لازم قرار دیتا ہے۔ بحالیکہ اسے حکمت کے ساتھ محض تشبیہ حاصل ہے۔ تو بلاشبہ نفس ناطقہ (جو جامع حقائق علوی و سفلی ہے) کے تجزیہ اور تشخیص اور معرفت سے جو شوکت حکمت اور اس کی حقیقت ہے۔ فطرت انسانی کے فیصلہ کی علمی تشریح کا فہم ضرور کامل توجہ فکری و عملی اور معرفت نفس کی کوشش کا تقاضا کرتا ہے۔ پس سرسری مطالعہ اور سطحی نگاہ حقیقت مضمون کو کما حقہ نہیں پاسکتی۔

اور فطرت نفس کے فیصلہ کے ساتھ ملت وسط کی افضلیت کا اعلان عام (جو بدلیل اکمال دین اور اتمام نعمت یعنی تکمیل فطرت نفس فرد و منزل و مدن جو حجت اختتام نبوت اور ہر غیر فطری نظام کی تیغ کے لئے فیصلہ ناطق ہے) تمام مفکرین عالم کی دانش کو دعوت تاحث فکر ہے۔ اس لئے اس مدعا کی ایفاء کے ساتھ کہ تکمیل فطرت اور فضل عدل اور تصغیر فرط فرض فطری کی ایفاء ہے۔ اس دلیل افضلیت وسط و عدل (سیرت نبوی پر ایک محققانہ نظر) کی بزرگ ملت اسلامیہ کے نفس مبارک میں تمکین منکشف بالنور استدلال فکری اور تحمل نور شہادت عملی کے ساتھ قدیم و جدید دانش ناقص کے عجز پر فیصلہ ناطق ہوگی۔ انشاء اللہ! کیونکہ صرف حافظ فطرت نفس مسلم ہی اپنی استعداد فطری کے ساتھ کائنات انسانی پر فضل اور برتری کا استحقاق اور اس کی استعداد رکھتا ہے۔ اور مستحق نفس متاع قاہرہ یعنی شمشیر کا وارث جائز ہے

نیز اس تصنیف فاضلہ کے مطالعہ میں ترتیب کو ضرور ملحوظ فرمانا چاہیے۔ کیونکہ علم نفس کے لئے مخصوص اصطلاحات کی ضرورت پڑتی ہے جو جامعیت اور اختصار کے ساتھ ایک مفصل اور طویل مضمون کی آئینہ داری کرتی ہیں۔ اور وہ بالترتیب مطالعہ سے انشاء اللہ واضح ہوتی جائیں گی۔

اس تصنیف فاضلہ میں بعض اصطلاحات اسلامی فلسفہ اخلاق کی رو سے استعمال کی گئی ہیں اور یہ اس لئے ہوا ہے کہ اسلامی

۱۔ كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآن (ابوداؤد) آپ کے اخلاق عالیہ قرآن مجید تھے

۲۔ تفصیل کے لئے عنوان تشبیہ بہ حکمت مطالعہ فرمائیں۔



فلاسفہ اخلاق نے قرآن و سنت کی روشنی میں نفس نامطقہ کی تشخیص کی ہے۔ نیز تمام فلسفہ قدیم و جدید میں خوانِ نبوت سے ہی معلوم اور غیر معلوم طریق سے خوشہ چینی کی گئی ہے (جیسے کہ عنوانات تمہید اور تشبیہ بہ حکمت میں اس حقیقت کو واضح کیا گیا ہے) اور بعض اصطلاحات جدید ہیں۔ جو بہ تقاضائے ضرورت اور مضمون کی مناسبت تکمیل کے ساتھ وضع کی گئی ہیں۔ اور حقائق کتاب و سنت یا دینِ قیم کی ترجمان ہیں۔

اس کے مقدمہ المعنون بہ فاتحہ العدل اور جزء الاول میں حفظ فطرت نفس اور اس کے لواثر کی شرح کی گئی ہے۔ اور عنوانات علم علی اللسان (حجت الہی) اور علم فی القلب (حکمت) اور احادیث طیبہ کی روشنی میں علوم نبوت کی وسعت اور احادیث طیبہ کی روشنی میں علمائے ورثہ الانبیاء کی وسعت علوم جو خاکسار کے قلم سے تذکرہ میں قبل ازیں شائع ہو چکے ہیں۔ انہیں مزید تجدید اور اضافہ کے ساتھ فاتحہ العدل میں شامل کیا گیا ہے۔

اور اس کی جزء ب میں سوانح عہد نبوی پر تبصرہ کے لئے جو منظم حفظ فطرت یا عدل نفس ہے، محقق شبلی رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف لطیف سیاحت النبی جلد اول و دوم اور احادیث صحیحہ کو معیار صحت سوانح قرار دیا گیا ہے۔ اور وہ تبصرہ دستور تعمیر ملی کی ترتیب اور آئین ہائے صلح و جنگ اور قوانین نظم و ضبط علیہ غلہ شعبہ ہائے ملکی کی تشکیل و تجدید کا جامع کامل ہے۔

الحمد للہ والشکر للہ کہ اس عزوجل نے محمد رسول اللہ صلی اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی قوتِ فعالیہ متواترہ یعنی تزکیہ نفس اور تعلیم کتاب کے ذریعہ جو اکمال دین اور امامِ نعمت اور اختتام نبوت پر حجت قاطع ہے، اور تسلسل و تواتر کے ساتھ صدیق زماں حضرت خواجہ محمد صدیق رضی اللہ عنہ اور غوثِ دوران و شہید حضرت خواجہ محمد رفیع رضی اللہ عنہ کے نفس مبارک میں جلوہ گر ہوئی۔ اس قوتِ فعالیہ سے ملحقہ اس خاکسار کے نفس میں حقائق نفس اور متاعِ قاہرہ یعنی شمشیر کی حقیقت کو (جو سحر نفس ہے) منکشف فرماتے ہوئے اس کی قلم کو شرح حفظ فطرت اور وضاحت شوکت قبضہ شمشیر کی توفیق دی۔

گفت پیغمبر کہ ہست از اہمتم کہ بود ہم گوہر و ہم ہمتم  
مر مرازاں نوز بند جان شاں کہ من ایشاں را ہمے بنیم عیاں  
بے صحیحین و احادیث و روایت بلکہ اندر مشرب آب حیات (رومی)  
چنانچہ یہ خاکسار اس شہسوارِ جادۂ عدل اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں اصحابِ تواتر رضی اللہ عنہم کے ذریعہ اس ہدیہِ مخصوص کی عزت قبول کے ساتھ حاضر ہوتا ہے۔ وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔  
اور وہ شرف حضور اور عز قبول تمام ملتِ اسلامیہ کے حضور میں اس دلیل سے شرف بار ہے کہ فردیت رسالت

لَهُ وَبِرَّكَيْهِمْ وَتَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ (جمعہ)



اول المسلمین ﷺ کے تصرفِ تعالیٰ سے حقیقتِ اسلامیہ تمام ملت میں پیرانِ مشترک کے ساتھ جاری و ساری ہے۔  
 اور اس شریعتِ بار میں ملتِ اسلامیہ سے اُن اصحابِ خلوص یا اراکینِ جامع صدیقیہ کو خصوصیت حاصل ہے۔ جن  
 کے احسانِ جد و جہد کی فطرت کائنات انسانی یا آج تمام دورِ حاضر مشکور و ممنون ہے۔ کیونکہ ان کی اساسِ ایشیاء پر شرح  
 حفظِ فطرتِ بنی آدم جو حافظِ فطرتِ بزرگِ ملتِ اسلامیہ کی دلیلِ فضل ہے۔ یعنی سیرتِ نبویؐ پر ایک محققانہ نظرِ صفحہ  
 روزگار پر طباعت اور نشر کے ساتھ ثبت ہو رہی ہے۔ اور وہ قوتِ تعالیٰ مصطفویہ متواترہ کے ساتھ تصرفِ  
 صدیقیہ و شہیدیہ کے ذریعہ وابستہ ہیں۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَكْرَمِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ قَائِدِ الْمُرْسَلِينَ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ خَلِيفَةِ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ صَلِّ  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى أَصْحَابِهِ الْكَرَامِ وَعَلَى سَائِرِ مَنْ تَابَعَهُمْ مِنْ تَابِعِهِمْ بِإِحْسَانٍ ..... إِلَى هَذَا الْيَوْمِ وَالْإِلَى  
 يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّهُمْ أَجْمَعِينَ



### خلیفہ محمد سعید

خلف حضرت شہید (العروف بہ خلیفہ) محمد رفیق

خلف حضرت صدیق زمان (العروف بہ خلیفہ) محمد صدیق رضی اللہ عنہما

۲۰۔ ربیع الثانی ۱۳۷۱ھ

مطابق ۱۸ جنوری ۱۹۵۱ء بروز جمعہ المبارک



لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ

تحقیق ہم نے اپنے رسول بھیجے آیات ظاہرہ کے ساتھ اور نازل کی ہم نے ان کے ساتھ کتاب

وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ

اور میزان تاکہ لوگ قائم بالقسط ہو جائیں - اور ہم نے لوہا نازل کیا - جس میں سخت

بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرَسُولَهُ

جنگ ہے - اور لوگوں کے لئے فائدے ہیں اور اس لئے کہ اللہ جان لے کہ کون اس کی اور اس کے

بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ

مہسلین کی بالغیب مدد کرتا ہے - تحقیق اللہ قوی اور غالب ہے

۱۔ شمشیر اور اس کے اسباب معاون اور حیات انفرادی و اجتماعی سے متعلقہ دیگر حوائج کی ایفاء میں اسباب معاونہ جو جماعتی نظام کے تحت متحقق ہوتے ہیں - اور تشکیل جماعت یہ دلیل دفع موانع مستلزم شمشیر ہے - (گویا ہم نے تلوار نازل کی)



فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ لِسْتَ أُعْطِيتُ بِجَوَارِ مَعَ الْكَلَمِ وَ

میں انبیاء پر فضیلت دیا گیا ہوں چھ (حقائق) مجھے جوامع الکلم عطا کئے گئے ہیں۔ اور

نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ أَجَلْتُ لِي الْغَنَائِمُ وَجَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ

میں رعب سے منصور کیا گیا ہوں اور غنائم میرے لئے حلال کر دی گئی ہیں اور زمین میرے لئے

صَبَّحًا وَطَهْرًا وَأَمْسًا سَلَّمْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَخَتَمَ

سجدہ گاہ اور طہور بنا دی گئی ہے۔ اور تمام خلق کی طرف مجھے مبعوث کیا گیا ہے۔ اور مجھ پر

بِالنَّبِيِّينَ ط

انبیاء کو ختم کر دیا گیا ہے۔

(مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین)

(رواہ مسلم)



حکیم و عادل اور شجاع و عقیف (مکمل فطرت نفس) اول المسلمین  
 محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں جملہ اصحاب  
 تواتر تا صدیق زماں حضرت خواجہ محمد صدیق اور غوث دوران و شہید حضرت  
 خواجہ محمد رفیق رضی اللہ عنہم کے توسط سے یہ خاکسار اس ہدیہ مخصوص کی  
 عزت قبول کے ساتھ حاضر ہوتا ہے۔ جو اس صلعم کے اسوۂ حسنہ پر  
 (جس کی حقیقت معنویت کتاب کے ساتھ متحد ہے) محققانہ نظر سے  
 حامل اسرار کتاب و میزان و شمیر ہے۔ اور شرح استخلاف فی الارض  
 ہے۔ اور ملت اسلامیہ کے ہر عہد کو اس صلعم سے بہ دلیل تواتر ترکیب  
 و تعلم متحد قرار دیتی ہوئی تمام عالم پر مکمل فطرت نفس ملت حکیم و عادل  
 اور شجاع و عقیف کی دلیل افضلیت ہے۔

وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (البقرہ)

محمد سعید



# کتابِ مخصوص کی بنیادی اصطلاحات

## کشف

اللہ عزوجل نور علی نور ہے۔ اس لئے اس روح کی بھی حقیقت نور ہے جو اللہ عزوجل نے نفس انسانی میں ودیعت فرمایا ہے۔ پس جب وہ نفس انسانی میں اپنی لامتناہی (غیر محدود) نورانی حقیقت کے ساتھ منکشف ہو جاتا ہے۔ تو اسے کشف کے نام سے معنون کیا گیا ہے۔

## تَحْمَل

نفس انسانی میں ترکیبِ عناصر سے جو روح بخاری پیدا ہوتی ہے۔ وہ روح الہی کا محل قرار پاتی ہے۔ اس لئے اس نورانی کشف کی متحمل ہو جاتی ہے جسے تحمل سے تعبیر کیا گیا ہے۔

## قوتِ فعّالیہ

اللہ عزوجل فعال لما یرید ہے۔ اس کشف و تحمل جو نفس انسانی کی تکمیلِ عدلیہ ہے۔ نفس انسانی میں قوتِ فعّالیہ جلوہ ریز ہوتی ہے۔ جو سب سے پہلے اول المسلمین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں جلوہ گر ہوئی اور حضور صلعم کے تصرفِ فعال سے صلحا امت کے نفوس میں مسلسل اور متواتر جلوہ گر ہوتی جا رہی ہے۔ جو بعثتِ مصطفوی کے مقصد کو ہر عہد میں پورا کرتی جاتی ہے۔ اور اکمالِ دین اور اختتامِ نبوت پر دلیل روشن ہے۔



إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (نحل) ... (۹۰)  
 ..... وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ ..... (نحل) ... (۷۴)

# فَاتِحَةُ الْعَدْلِ

(سیرۃ نبوی پر ایک محققانہ نظر کا مقدمہ)

محمد سعید  
 (خلیفہ)  
 دارالتصنیف والنشر

جابر صدیقی  
 آٹومہاشریف



وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ

اللہ نے وعدہ کیا ہے جو تم میں سے ایمان لائے ہیں (موعود استخلاف خاصان ملت اسلامیہ کے ساتھ) اور انہوں نے

فِي الْأَرْضِ مَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ

(اعمال) صالحات کئے ہیں (وہ امر بالعدل الہی کے وارث یا آمرین بالعدل ہیں) اُن کو زمین میں ضرور خلیفہ کرے گا

الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا

جیسے اُن سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا اور ضرور اُن کا وہ دین جو ان کے لئے اس نے پسند کر لیا ہے۔ ان کے واسطے

لَيُعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ

مستحکم کر دے گا۔ اور ضرور ان کے خوف کو امن سے بدل دے گا۔ وہ عبادت کریں گے۔ میری اور کسی کو میرے

۵۵  
(نور)

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

ساتھ شریک نہیں کریں گے۔ جو اس کے بعد کفر کرے گا۔ (اُن کی خلافت سے انکار کرے گا) وہ فاسقین ہیں۔

۱۔ منکم کے ساتھ خطاب جملہ ملت اسلامیہ سے فرمایا گیا ہے اور آمنا و عملوا الصالحات سے مقصود موعود استخلاف خاصان ملت ہیں بعینیت و لیس تخصیص۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ  
 مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَآزْوَاجِهِ وَاصْحَابِهِ وَعَلَى التَّالِعِينَ  
 وَعَلَى سَائِرٍ مَنْ تَابَعَهُمْ مَنْ تَابَعَهُمْ ..... بِإِحْسَانٍ  
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلُّهُمْ أَجْمَعِينَ

تہذیب

ہمارے پروردگار ان میں انہی سے رسول  
 مبعوث فرمائیں۔ جو تیری آیات ان پر تلاوت  
 کرے۔ اور ان کو کتاب و حکمت سکھا  
 دے۔ اور ان کو پاک کر دے۔ بالتحقیق

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ  
 يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ  
 الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ  
 إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (لقہ)

تو غالب و حکیم ہے۔

(یہ وہ دعا ہے۔ جو تعمیر کعبہ کے وقت حضرت ابراہیم اور اسمعیل علیہما السلام کی پاک زبانوں پر جاری تھی) اس حکیم مطلق اللہ عزوجل کے انوار حکمت کا پر تو یہ حکمت ہے۔ جو دعائے ابراہیم خلیل اور اسمعیل ذبیح علیہما السلام کی قبولیت کا اجرائے مسلسل ہے۔ اور خاتم النبیین سید و سرور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ امت مصطفویہ کے الواح قلوب پر متواتر جلوہ گر ہو رہی ہے۔ اور مضمون تکمیل دین اور اتمام نعمت اور اختتام نبوت ہے۔ من جملہ اسماء حسنہ الہی مندرجہ بالا آیت لطیف میں اسم مقدس حکیم کا ورود اور تعلیم کتاب و حکمت کا بیان پر تو انوار حکمت ربانی کا موضح ہے۔ اس لئے کہ وہ نور علی نور ہے۔ گویا حکمت مستلزم نور ہے۔ اور اس حقیقت سے صرف وہ قلوب واقف ہیں۔ جو بمطابق آیہ نور علی نور ط یهدی اللہ لنور من یشاء

وہ نور علی نور ہے۔ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔

جلوہ گاہ انوار صمدانی ہیں۔ اور وہ انوار صمدیت ہی بمطابق آیہ

وَلٰكِنْ جَعَلْنٰكَ نُورًا نَّهْدٰى بِهٖ مَنْ نَّشَآءُ مِنْ عِبَادِنَا رَشٰدًا

ہم نے اسے نور بنایا ہے اپنے بندوں سے جسے ہم چاہتے ہیں۔ اسے اس نور کے ذریعہ ہدایت فرماتے ہیں۔

حقیقت کتاب و حکمت ہیں۔ یعنی الفاظ کی معنوی صورت حقائق انوار ہیں۔ اور تعبیر مضمون و معنی کے لئے ظاہری صورت درکار ہے۔ جو آیات کتاب کے الفاظ مقدس ہیں۔ اور اس عہد منور میں یہ اس علم کی تکمیل ہے۔ جو بمطابق فرمان ربانی

وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا (بقرا) اور اس نے آدم کو سب نام سکھائے

خلیفۃ اللہ اور نبی برحق حضرت آدم علیہ السلام کی تعلیم اسماء پر مشتمل تھا۔ اللہ عزوجل نے آپ کو جملہ اسماء کے معانی اولیہ اور ثانویہ (حقائق) سے واقف فرمایا۔ کیونکہ علم اپنی حقیقت سے متحقق ہوتا ہے۔ اور یہ آدم مسجود کا ستر شرافت و کرامت تھا۔ اور ازاں بعد اس علم ربانی کا القاء آئمہ دھور یعنی انبیاء میں مسلسل جاری رہا تا آنکہ خاتم النبیین سید و سرور محمد بن المصطفیٰ احمد بن المجتبیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات پر علوم کتاب و حکمت کی کامل تکمیل ہو گئی۔ اور اسے بمطابق فرمان ربانی

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

اُن کو پاک کر دے اور کتاب و حکمت سکھا دے۔

(جمعہ)



اُمت میں ہمیشہ کے لئے جاری کر دیا گیا اور یہ تکمیل دین اور اتمام نعمت اور اختتام نبوت کا اہتمام کامل تھا۔ چنانچہ اللہ عزوجل نے بفرمان۔

اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارْتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا۔ (مائدہ)

آج میں نے تمہارا دین تمہارے لئے مکمل کر دیا اور تم پر نعمت متمم کر دی اور تمہارے لئے اسلام کو بحیثیت دین پسند کر لیا۔

اتمام نعمت کا روشن فیصلہ دے دیا۔

گویا یہ حکمت و اخلاق قدیم و جدید کے بنیادی اصولوں کا سرمایہ خوان نبوت سے معلوم اور غیر معلوم طریق سے خوشہ چینی ہے۔ اور اس خاکسار (محمد سعید) نے خصوصیت کے ساتھ اسلامی فلسفہ اخلاق کا مطالعہ کیا تو دیکھا کہ اس میں نفس ناطقہ انسانی کی حیثیت نطق اس کی جزئیات کا استقصا اس کے اعتدال اور افراط و تفریط سے فضائل و زوائل کی تشخیص یہ علمی رفعت جو ہمیں اسلامی فلسفہ اخلاق میں نظر آتی ہے جس کی حقیقت، تہذیب، اخلاق، تدبیر منزل، سیاست مدن میں اس اعتدال کا ذریعہ ہے۔ جو اس تصنیف لطیف "سیرت نبوی پر ایک محققانہ نظر" کا مضمون و مقصود ہے (قرآن حکیم اور سنت نبوی صلعم سے ماخوذ ہے۔

قرآن مجید میں اللہ عزوجل نے سب مخلوق سے بزرگ و برتر سید و سرور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت نطق کو واضح فرمایا ہے۔ جو خیر و شر میں استعداد و تمیز ہے۔ اور عروج الی اللہ کا ذریعہ ہے۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ۔ (نجم)

وہ صلعم خواہش سے گفتگو نہیں کرتا۔ نہیں وہ مگر وحی کہ بھیجی جاتی ہے۔

یعنی حضور صلعم کے نفس ناطقہ میں حقیقت وحی کے استقلال سے بمطابق فرمان ربانی۔

هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (النحل)

کیا برابر ہو جاتا ہے۔ وہ اور وہ جو عدل کا حکم کرتا ہے۔ اور صراط مستقیم پر ہے۔

(تہذیب کے آخر میں مندرجہ آیات سے تطابق کیجئے)

کمال اعتدال متحقق ہو چکا ہے۔ اور اس صلعم کی حدیث (سنت) جو مافی النفس کی توضیح و بیان ہے۔ محسوسات بشری کا نتیجہ نہیں۔ اور بمقابلہ امر بالعدل جو شخص حقیقت علوی اور کثافت عنصری کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے نفس ناطقہ پر آمر بالعدل نہیں گویا اس کی حیثیت نطق فنا ہو گئی ہے۔ اور اللہ عزوجل نے آیت

مذکورہ بالا کے پہلے حصہ میں اسے گنگ سے تعبیر فرمایا ہے۔

وَسَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا الرَّجُلَيْنِ أَحَدُ  
هُمَا أَبْكَمُ..... الخ (انخل) ایک گنگ ہے۔

اللہ عزوجل نفس ناطقہ انسانی کی تکمیل تعدیل تک کے تدریجی مدارج کا ذکر فرماتا ہے۔  
وَمَا أَيْسَرُ نَفْسِي  
إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ (یوسف: ۵۳) اور میں نہیں براہ کرتا اپنے نفس کی تحقیق  
برائی کا حکم دیتا ہے۔

(حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا)

وَلَا أَفْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (القصہ)  
يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي  
إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً (فتح: ۲۷)

اور میں قسم کھاتا ہوں نفس ملامت گر کی۔  
اے نفس مطمئنہ اپنے پروردگار کی طرف راضیہ  
و مرضیہ۔ (تجلی جمال الہی سے نوراضی ہے اور جمیل  
مطلق کے آثار جمال و انوار سے تجھے پسند کر لیا گیا ہے)  
یعنی نفس ناطقہ کثافت ارضی (جو محسوسات حیوانیہ کا سبب ہے) اور حقیقت علوی (جو استوار و کشف

نور ہے) پر مشتمل ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ  
مِّن طِينٍ..... الخ (مومن) ہم نے انسان کو خلاصہ خاک سے خلق  
فرمایا۔

اور فرماتا ہے۔

وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي ط (ص) اور جب میں اپنے روح سے اس میں پھونک دوں۔  
مگر اپنے ارضی ماحول کے تاثرات سے یعنی داخلی کثافت کے ساتھ خارجی جنسیت کے تطابق سے ارضیات  
کی طرف جھک جاتا ہے۔ اور معتدل خلقی نسبت کی دلیل سے خالق حقیقی کی طرف رجوع فطری اور علوی شعور اسے  
محسوسات میں پڑنے سے روکتا ہے۔ اور ملامت کرتا ہے۔ تا آنکہ وہ بتدریج و استقلال عروج الی اللہ یا وصال  
مرجع فطری یا کشف رُوح الہی سے علوی شعور کی (جو ترشح رُوح الہی ہے) تکمیل کرتے ہوئے اس دلیل سے اطمینان  
حاصل کر لیتا ہے کہ اس کی کثافت انوار کی متحمل ہو جاتی ہے۔ جو اس کی خلقی نسبت اور ترکیب میں کمال  
اعتدال کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ اور رُوح الہی ایفائے تقاضائے کشف سے اس پر جلوہ ریز ہو جاتا ہے

اور اسی دلیل سے وہ عدل سے جو بہ تطابق آیات ذیل

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ..... الخ (نمل) اللہ عدل کا حکم دیتا ہے



وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ ..... (نحل) اور جو عدل کا حکم دیتا ہے

اخلاق النبی سے انصاف فاضلہ ہے۔ اور استعداد استخلاف فی الارض ہے۔ کیونکہ مستخلف عزوجل امر بالعدل ہے۔ اور نفس مطمئنہ بحیثیت مخلوق امر بالعدل ہے۔ جو تکمیل فطرت نفس ہے۔ پس مستخلف عزوجل تہ آیات بالا میں تعدیل نفس کا حکم دیا ہے۔ اور اس کی وساحت فرمائی ہے۔ جو تہذیب شخصی و منزلی و مدنی میں اعتدال (مقصود تکلیف) کو فطرت تہذیب و نظام قرار دیتا ہے۔ (کیونکہ فرد اساس منزل و مدن ہے) اور اس دستور عدل (کتاب مجید) کے ساتھ نفس ناطقہ کو اتحاد حقیقت عطا کرتا ہے۔ جس کے آئین ہائے عادل اور ان کی لامتناہی نورانی معنویت جملہ مقتضیات دہر کو محیط ہے۔ اور اسی دلیل سے نفس ناطقہ میں اس کا تحقق اجتہاد اور تفاق امر کا استحقاق ہے۔ گویا وہ جامع اصلہا و اسمہا اور فرعہا و مستہا ہے اور اسی حجت روشن سے وہ مضمون وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا کی تکمیل ہے۔ اور یہ دلیل ایفاء تقاضا ہائے نفس یعنی کشف روح الہی اور تحمل کشف (جو تقاضا کثافت ہے) وہ اعتدال نفس ہے۔ کیونکہ وہ جو انبیا و انبیاء نفس (حقیقت علوی اور کثافت ارضی) میں ثقل موازن کے ساتھ صوت وزن کو متحقق کرتا ہے۔ جو تعدیل نفس کی حقیقت ہے۔

اور چونکہ نفس ناطقہ قولی اربعہ پر مشتمل ہے۔ اس لئے اعتدال نفس سے فضائل چہارگانہ منبج ہوتی ہیں جس پر قرآن حکیم شاہد ہے۔ گویا یہ تمام تفصیل جو نفس ناطقہ کے تدریجی مدارج مذکورہ بالا اور تعدیل قولی اربعہ پر مشتمل ہے۔ قرآن حکیم کی روشنی میں نفس ناطقہ کا تجزیہ اور اس کی تشخیص ہے۔

قوت نظری :- مرجع فطری یعنی اللہ عزوجل سے صور علمیہ یا فکر صحیحہ اور اس کے حقائق کا براہ راست اس دلیل سے مبداء کشف ہے کہ کثافت و لطافت کا ایک خالق حقیقی کے دست خلق و قدرت سے نفس انسانی میں تخلیق و تولدیعہ تمام کائنات انسانی میں تحقق وحدت مرجع فطری ہے۔ اور تمام نوع انسانی کا مرجع نسلی اصول تدریج کی شہادت کے ساتھ انسان اول ہے اور وہ واحد ہے گویا وحدت مرجع فطری اور وحدت مرجع نسلی حقیقت امر یہ یعنی نبوت اور انجام کار فردیت نبوت مصطفوی پر شاہد ہے۔ جو یہ تقاضائے وحدت اس عزوجل سے جو مرجع فطری ہے۔ براہ راست تعلق کا استحقاق ہے۔ اور ایفاء تقاضائے فطرت نوع انسانی ہے۔ جو کشف روح الہی اور اس کے تحمل سے نفوس بنی نوع کے لئے ذریعہ واسطہ ہو کر ان کی قوت نظری کو بحیثیت مبداء کشف متحقق کرتی ہوتی تکمیل کشف سے تسلسل کشف کا موجب ہے۔ اور یہی تکمیل و تسلسل کشف بمطابق إِلَّا الَّذِينَ صَبَوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قوت نظری کا کمال اعتدال ہے۔ جسے حکمت کے بزرگ نام سے معنون کیا جاتا ہے۔ اور دلائل بالاک روشنی میں تخصیص وحدت

لے اور اس نے آدم کو سب نام سکھا دیئے۔ (بقرہ - ۳۱)

اجتماع پر شاہد ہے۔ اور آج دورِ مصطفویٰ میں تمکین استخلاف فی الارض اور دلائل بالا کے ساتھ عہد استخلاف فی الارض میں اس کی فردیت پر دلیل قاطع ہے۔

**قوت عملی**۔ کشف فکر کے لئے قوت نظری کی بنیاد پر جسمانی اعضا کی ادھر کے لئے حرکت اور نوآوری سے رک جائے گا ارادی مبداء ہے اور اس کا اعتدال بمطابق کونوا قوا امین بالقسط عدالت پر نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ یہ ہر دو قوی قوت ادراک کی قسین ہیں اور دونوں کا مسلسل ارتقا تحریک پر قدرت کی دلیل سے تعدیل یا تکمیل ادراک کا ذریعہ ہے۔

**قوت شہوی**۔ خلقی معتدل نسبت سے خالق حقیقی کی طرف عنصری طلب کی ایفائی تحمل کشف اور جملہ شہوات ارضی کے چل کر نیکی قوت ہے۔ اور اس کا اعتدال بمطابق زین للناس حب الشهوات ..... قُلْ ءَاٰنِیْبُکُمْ بِخَیْرِ مِّنْ ذٰلِکُمْ لِلَّذِیْنَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّہُمْ عَفْوَ کَاسِیْبٌ ہ۔

**قوت غصنی**۔ کشف روح الہی اور عنصری طلب کی ایفائی تحمل کشف اور عادل ایفائے عنصریات یعنی جادہ عدل سے دافع موانع قوت ہے۔ اس کا اعتدال بمطابق یا ایہا الذین امنوا صبروا وصابروا ورا بطوا موجب شجاعت ہے۔ یہ دونوں قوی قوت تحریک کی قسین ہیں۔

یہ کیفیت فطرت ہے جس پر انسان کو پیدا کیا گیا ہے۔ اور فرد و جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت ان فضائل کو جو تکمیل فطرت ہے۔ نفس ملت وسط کا خاصہ قرار دیتی ہے۔ اور چونکہ دفع موانع جملہ فضائل کی انفرادی تکمیل کو مستلزم ہے۔ اس لئے شجاعت نفس فرد میں دفع موانع کے ساتھ نفس انسانی کے لئے لزوم اسباب اور تسخیر ملکوت کی دلیل سے نفس ملت کے جادہ اعتدال کو متاع قاہر شمشیر کی معیت میں موانع سے پاک اور بے روک کر دیتی ہے۔ اور صرف ملت شجاع کو اس حجت روشن سے کہ وہ دافع موانع شوکت غالبہ کے ساتھ مکمل فطرت نفس ہے۔ اسباب حیات پر فضل قاہر اور قبضہ شمشیر کا حق عطا کرتی ہے۔ جو شرط استخلاف فی الارض اور اس کی سطوت فاضلہ ہے۔ ان فضائل اربعہ کی متعدد اقسام ہیں۔ جو اعتدال نفس کی جزئیات کا بیان اور اس کی شرح ہے۔ اور وہ اصول مکارم کے ساتھ ان کی فردی تکمیل ہے۔ ان سب کی تفصیل انشاء اللہ قرآن حکیم کی روشنی میں البواب فضائل میں آئے گی۔ جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق عالیہ کی شرح ہے اس لئے کہ

كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ (ابوداؤد)

آپ کے اخلاق عالیہ قرآن مجید تھے

اور بمطابق حدیث نبوی

اِنَّمَا بُعِثْتُ لِاتَمِّمَ مَكَارِمَ الْاَخْلَاقِ

(کنز العمال بحوالہ سیرۃ النبی)

میں مبعوث کیا گیا ہوں کہ مکارم اخلاق کو مکمل کروں۔



حضور صلعم نے تلاوت آیات کتاب اور نورانی قوتِ تزکیہ اور تعلیم کتاب و حکمت اور اسوہ حسنہ سے یعنی علمی اور عملی طور پر مکارم اخلاق کو مکمل فرمایا ہے۔

علیٰ ہذا قرآن حکیم میں اللہ عزوجل نے بمطابق فرمان۔

كَانَ أَمْرًا قَرُوطًا (کہتے ہیں) اس کا کام حدِ اعتدال سے ہٹا ہوا تھا۔

رذائل اخلاق کی تشخیص فرمائی ہے۔ اور نقطہ اعتدال سے افراط و تفریط کو وجہ رذائل قرار فرماتے ہوئے بمقابلہ امر بالعدل اسے نفسِ انسانی پر اسراف اور ظلم سے تعبیر فرمایا ہے۔ اس سے رذائلِ ہشت گانہ پیدا ہوتی ہیں۔ جن کی متعدد اقسام ہیں۔

گویا اسلامی مفکرین اخلاق نے قرآن و سنت کی روشنی میں ہی نفسِ ناطقہ کا تجزیہ اور اس کی تشخیص کی ہے۔ اور اعتدال اور افراط و تفریط وغیرہ اصطلاحات شریعتِ مطہری سے ہی بلاشبہ اخذ کی ہیں۔

اس خاکسار نے "سیرۃ نبویؐ پر ایک محققانہ نظر" میں اس کی تشریح کی طرف اختصاصِ رحمت الہی کی روشنی میں اور بتوسط صالحینِ سید و سرور محمد بن المصطفیٰ رسول اللہ علیہ وسلم کے فیضِ تصرف سے قلم کی حرکت دی اور ان کے حقائقِ معنویہ سے کشفِ حجاب کو مقصود رکھا۔

اللہ عزوجل نے بفرمان

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (النمل)

جو آمر بالعدل ہے اور صراطِ مستقیم پر ہے

جملہ اخلاق کا معدن اعتدال مقرر فرمایا ہے۔ گویا اعتدال ایک محور ہے جس کے گرد فضائل گھومتی ہیں۔ اور یہی منبع و معدن فضائل و مکارم ہے۔ جسے اسلامی مفکرین فلسفۂ اخلاق نے کی بنیاد قرار دیا ہے۔ اس خاکسار نے اسلامی فلسفۂ اخلاق کی اس پہچان کو کتاب و سنت کی روشنی میں بہ ترمیم و تجدید اختیار کیا۔ کہ فضائل اخلاق کے حقائقِ معنویہ کو زیادہ تر آشکارا کیا جائے۔ جو حقائق وحی یا شہود کے نقوسِ انبیاء اور صلحاء میں استقلال کے نتائج مرتبہ ہیں۔ اور یہی حقیقت کے ساتھ کامل مطابقت ہے۔ جب قرآن حکیم کی روشنی میں ہم دیکھتے ہیں کہ فضائل اربعہ ہر چہار قوی کی تعدیل سے نتیجہ پذیر ہوتی ہیں۔ اور ان کی جزئیات قرآن حکیم کے اشعہ نور میں منور ہیں۔ تو اس صورت میں اخلاق کے اصول و فروع کی ایک منضبط حیثیت زیادہ قرین حقیقت ہے۔ جو ریائے حکمت جب فضائل اخلاق سے آراستہ ہونے کے لئے تجسس اور جدوجہد کی طرف

ملتفت ہوتا ہے۔ تو اس وقت جبکہ بیان اخلاق کا علمی انتشار راہ عمل کو مبہم کر رہا ہو۔ تو مرکز اخلاق یعنی اعتدال کو معین دیکھ کر جو سب مکارم اخلاق کا محور ہے۔ وہ پراگندگی اور انتشار کی بجائے جمعیت پاتا ہے۔

پس جب صاحب جستجو یہ دیکھے گا۔ کہ فطرت انسانی کی تشخیص سے اعتدال اصول فضائل ثابت ہو چکا تو وہ اس کے حصول اور نفس انسانی میں تحقق کا صراطِ مستقیم تلاش کرے گا۔ جیسے جامع کثافت و لطافت فطرت انسانی کی ترکیب خالق حقیقی کا فعل ہے۔ اسی طرح فطرت اعتدال کی تشکیل بھی اسی کے تصرف کا تقاضا کرتی ہے۔ اور وہ تصرف بمطابق جو عدل کا حکم کرتا ہے۔

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ

امر بالعدل ہے۔ جو قائم بالقسط عزوجل کے نازل کردہ دستور اعتدال کا مضمون و مقصود ہے۔ جو نفس ناطقہ انسانی کے تزکیہ سے اس کو معتدل کر دیتا ہے۔ اور نفس انسانی پر اس کا نفاذ اس نورانی قوت نفوذ و تصرف (قوت تزکیہ) کے توسط سے ہوتا ہے۔ جو اس مقدس اور بزرگ وجود کو عطا ہوتی ہے۔ جو یُہْدِی اللہُ لِنُورٍ مِّنْ يُّشَاءُ (اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی کرتا ہے) کا درست مصداق ہے۔

چنانچہ وہ نورانی قوت تزکیہ یا نفوذ مزکی اور معلم امت سید و سرور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تزکیہ قلوب اور تعلیم کتاب و حکمت سے امت میں ہمیشہ کے لئے جاری و ساری فرمادی ہے کیونکہ معنی آیت و یُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ مَلِكُ تَزْكِيَةٍ وَتَعْلِيمٍ سے تکمیل و تسلسل پاتا ہے۔ جس سے بموجب آیات

ہم کو سیدھی راہ دکھلاؤ ان لوگوں کی راہ جن پر تو نے انعام کیا ہے۔

اور جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے پس وہ لوگ ساتھ ہیں۔ ان کے جن پر اللہ نے انعام کیا ہے۔ انبیاء۔ صدیقین۔ شہداء اور صالحین سے اور یہ بہترین رفیق ہیں۔

جو امر بالعدل ہے اللہ صراطِ مستقیم پر ہے۔ (عدل کے معنی یہ ہیں کہ وزن کو ایسا تقسیم کیا جائے کہ

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ

الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (فاتحہ)

وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ

مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ

النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ

وَالصَّالِحِينَ وَحَسَنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (نساء)

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ



ترازو کے جو اُنب جو تنسیت وزن کو مستلزم ہیں کسی طرف جھکنے نہ پائیں اور وہ نفس انسانی میں  
جوانب میزانیہ نفس (کثافت و لطافت) میں ثقل موازنین یا ایفائے حقائق نفس کے ساتھ صحت تقبیل  
اور ان ہے جو تہذیب و تعدیل نفس کے ساتھ منزل و مدن میں تمکین امر بالعدل کی اساس ہے)

صراطِ مستقیم کے رہرو اور رفقاء آمرین بالعدل اور انعام الہی (مضمون نبوت یعنی کتاب و حکمت) سے مشرف  
انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین بہرور ہیں۔ پس وہ نورانی قوت نفوذ یا ملکہ تزکیہ و تعلیم (جو بدلیل کشف  
روح الہی یا کشف نور اور تحمل کشف ثبوت فعالیہ سے مایہ دار ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل فعالٌ بما یرید ہے  
اور کتاب یعنی دستورِ عدل یا ترشحاتِ عدلیہ الہیہ میں استغراق سے مستحق ہوتی ہے) اور دستورِ عدل اور اس  
میں استغراق کا اسوۂ حسنہ جو حامل قوتِ فعالیہ مذکورہ ہے۔ کہ وہ اساسِ عدل یا جوانب میزانیہ نفس (کثافت و  
لطافت) میں تشقیل کی دلیل سے میزانِ عدل ہے۔ تزکیہ و تعلیم یا صحت و استقامت قسطاس کے تصرف  
سے نفس منقل میں کمالِ عدل متحقق کرتا ہے۔ (جو تکمیل فطرت ہے۔ اور اسی دلیل سے مسخراتِ نفس یا روح  
اجتماع یا قبضہ شمشیر کا صرف اُسے ہی جائز حق پہنچتا ہے) الحاصل جامع کثافت و لطافت فطرتِ انسانی  
غیبِ ظن کی دلیل سے یا توقائماً بالقسط عزوجل کے دستِ خاص سے اعتدال کو قبول کرتی ہے۔ جس سے  
خاتم النبیین محمد رسول اللہ خلیفۃ فی الارض صلعم کی حیثیتِ فردیت رسالت جو نفس اجتماع کی کیفیت نیم شعوری  
اور وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلیل سے تقاضائے نفس نوع انسانی ہے) بہرہ ور ہے یا اس کا اور اس کے  
تصرف متواترہ سے جملہ عہود و دہور میں مقدس اسوۂ جو عدل کی شرح متشکل ہے۔ میزانِ عدل یا نورانی  
تصرف سے اس کے لئے صراطِ مستقیم کھول دیتا ہے۔ چنانچہ سیرۃ نبویؐ پر ایک محققانہ نظر اسی حقیقت کی طرف  
فاتحۃ الابواب ہے۔ (من جملہ ابواب دیگر اصنافِ عفت و حکمت میں قوتِ تزکیہ و ملکہ تعلیم پر روشنی ڈالی گئی ہے)

## اکمالِ دین اور اتمامِ نعمت (تکمیل دستور)

الْیَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِينًا (اللہ  
نفسِ ناطقہ انسانی کی تعدیل و اصلاح کمال انسانی ہے۔ یعنی ہر چہاں قوائے نفس (نظری و عملی و غرضی و شہوی)

لَا فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاغِبَةٍ (القارۃ) ۱۰ نفس اجتماع میں تفاوت پائے شعوریہ کا وجود اس کی کیفیت  
نیم شعوری پر شہادت ہے۔ (تفصیل کیلئے عنوان انجام حقائق۔۔۔ الخ مطالعہ فرمایں) ۱۱ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (متحنہ)

کے اعتدال کا نفس انسانی میں تحقیق تہذیب شخصی کی تکمیل ہے۔ جس کی بنیادوں پر تدبیر منزل یا تعدیل معاشرہ اور جائزہ واحد سیاست مدن اسلامیہ کی عمارت صحیح طور پر استحکام و ترفیع پاتی ہے۔ اور وہ محور تہذیب و تدبیر و سیاست فردیت رسالت کی قوتِ فعالیہ کے ذریعہ (جو ہر عہد میں اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ مستقلّ اپنی شوکتِ نفاذہ کے ساتھ اس دلیل سے متصرف ہے۔ کہ وہ نفوسِ اُمت میں ارواحِ الہی کو بالتواتر منکشف اور ارواحِ بخاری کو متحمل کرتی ہوئی ان میں حیثیتِ فعالیہ کو متمکن کرتی جاتی ہے۔ یعنی مزگی نفوس اور معلم کتاب و حکمت ہے۔ کیونکہ ترشحاتِ عدلیہ الہیہ (کتاب مجید) میں اساسِ عدل پر استوار نفس انسانی کا استفراق ہی ذریعہ کشف و تحمل نفس ہے۔ جو اس کی تعدیل ہے) وحدتِ تصرف کے ساتھ حقیقتِ عدل کے سیرانِ مشترک سے (جو وحدتِ مرجع فطری و نسلی کی دلیل سے نفسِ اجتماع کی کیفیت نیم شعوری کے (جس پر شعور مانے افرادِ جماعت میں وجود تفاوت شاید ہے) تقاضائے وحدت رجوعی کی تکمیل نفس کے ساتھ ایفا ہے۔ اور اسی دلیل سے تخصیص جواز وحدت اجتماع اور فردیت رسالت مصطفویٰ اور اس کے تتبع میں فردیت استخلاف فی الارض کی شوکتِ قاہرہ ہے) نفسِ ملت کا تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاست مدن اور سیاست بین الدول پر (جو محیطِ عالم جائزہ واحد سیاست مدن کا ایک تدبیر کی مرحلہ ہے) مشتمل دستورِ عدل (محیطِ جملہ مقتضیات دہر کتاب اور اس کی شرح متشکل سنت نبوی) کے ساتھ اتحاد معنوی ہے۔ جو حقائقِ نفس کی تکمیل اور اسی دلیل سے ملتِ اسلامیہ کے لئے مسخراتِ نفس پر محور فردیت رسالت و امارت کے گرد تداور صحیح کے ساتھ استحقاق ہے۔ گویا وہ متاعِ قاہرہ قبضہ شمشیر کو اسی جاریہ قوتِ فعالیہ مصطفویہ کا حق قرار دیتا ہے۔ جو نفسِ ملت میں دلیل تصرف سے عدل کو متحقق کرتی ہے۔ اور اسی دلیل سے تحمل شمشیر کو خاصہ نفسِ ملت قرار دیتی ہے۔ اور شوکتِ کشف و تحمل کے ساتھ استحقاق وراثتِ ارض اور استعداد استخلاف فی الارض ہے۔ کیونکہ وہ کشفِ روح احکم الحاکمین کی دلیل سے نفس میں شوکتِ حکم اور حقائقِ ارضیہ کے تحمل سے سطح ارض پر کیفیتِ نفاذِ حکم کی نفس انسانی میں تکمیل ہے۔ چنانچہ سیرۃ نبوی پر ایک محققانہ نظر ان حقائق پر شاید ہے۔ اس کے مقدمۃ المعنون یہ فاتحۃ العدل میں عنواناتِ ذیل کے حقائق پر بحث کی گئی ہے۔ تمہید اور تکمیل دستور۔ حقیقتِ علوی و کثافتِ ارضی۔

۱۔ اللہ عزوجل قائم بالقسط (عدل) ہے۔ عنوان اجتہاد اور نفاذ اور نظم بالعلم مطالعہ فرمائیں۔

۲۔ جوانبِ میزانیہ نفس (حقیقتِ علوی۔ کثافتِ ارضی)

۳۔ ثقل موازن سے صحت اوزان کیونکہ عدل کے معنی ہیں۔ کہ ترازو کے جوانب کسی طرف جھکتے نہ پائیں)



تعدیل نفس۔ تنزیل دستور اور اس کی تدریج اور ناتمام انسانی جہد۔ تدریج ارتقاء۔ تدریج انحطاط۔ استخلاف فی الارض۔ اجتہاد اور نفاذ امر۔ تشبہ یہ حکمت۔ مکارم اخلاق کی حقیقت۔ ہدایت۔ علم علی اللسان (حجت الہی) علم فی القلب (حکمت) میراث علوم۔ احادیث طیبہ کی روشنی میں علوم نبوت کی وسعت۔ احادیث طیبہ کی روشنی میں علمائے ورثۃ الانبیاء کی وسعت علوم۔ اخلاق نبوی۔ اور قرآن حکیم۔ یہ حقائق شاید ہیں کہ نفس ناطقہ اساس عدل (جو انبیا میزانیہ نفس) پر استوار ہے۔ اور ملت وسط (یہ دلیل ثقل موازن یا تکمیل تعدیل) مکمل فطرت نفس ہے۔ پس اس کا عدل فطری جو تکمیل و حفظ فطرت ہے۔ اس کے فضل غالب اور تصغیر فرط پر حجت قاطع ہے۔ کیونکہ فرط شکست فطرت ہے۔

اور اس کی جلد اول جزء الالفت (مکارم اخلاق و محاسن افعال) میں اس حقیقت تعدیل نفس کو شرح جزئیات کے ساتھ اس طرح واضح کیا گیا ہے۔ کہ حکمت اور اس کی اصناف (ذکا و فہم۔ اطمینان۔ تعقل۔ تحفظ و تذکر۔ تعلم) عدالت اور اس کی انواع (صبر۔ عدل۔ تسلیم۔ تقویٰ۔ اخلاص۔ عزم۔ توکل۔ شکر۔ مکافات۔ توہد۔ وفا) شجاعت اور اس کی اقسام (صدق۔ تحمل۔ کبر نفس۔ ثبات و سکون۔ قوت۔ حکم۔ حلم۔ تواضع۔ رحم) عفت اور اس کی اصناف (تذکیہ۔ حفظ۔ حیاء۔ نفق۔ کسب طیبات۔ متانت نفس) استقامت و وقار۔ نظم بالعلم) کی تشخیص و تکمیل ہو چکی ہے۔ اور ان مکارم اور اکیہ و محاسن تحریریہ کو الی یوم القیمۃ ملت وسط میں جاری کر دیا گیا ہے۔ جو بدلیل وراثت امر بالعدل مصطفوی مایہ تہذیب و تدبیر و سیاست و تحکیم و فضل ہیں۔ چنانچہ مندرجہ ذیل حقائق کو اعلانات ساطعہ کی صورت میں ثبت کرتے ہوئے عنوانات بالا مکارم اخلاق و محاسن افعال (حکمت و عدالت۔ شجاعت و عفت) کے تحت ان کی شرح کی گئی ہے کہ نفس ناطقہ کی تشخیص اور تجزیہ نے یہ ثابت کر دیا ہے۔ کہ اس کے ہر چہار قوی فطری و عملی و غرضی و شہوی کا عدل یعنی حکمت و عدالت شجاعت و عفت نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ اور کتاب اور میزان العدل کی حامل صرف امت وسط یا ملت اسلامیہ ہے۔ اس لئے کافۃ الناس کے افکار و افعال پر صرف اُسے ہی احتساب اور شہادت کا جائز حق پہنچتا ہے۔ اور صرف اسی کی شمشیر محافظہ عدل ہے۔ اور سطح ارض پر صرف حکیم ملت اسلامیہ کو ہی فضل اور برتری کا جائز استحقاق ہے۔ اور تمام عالم کو قائم بالقسط ملت اسلامیہ کے روبرو لپٹ ہو جانا چاہئے۔ اس کا امر بالعدل دلیل افضلیت ہے۔ اور صرف شجاع ملت اسلامیہ ہی قلبہ شمشیر کے ساتھ محافظہ اعتبار ہے۔ اور تمام عالم کو اپنی قوت و عزت کے روبرو جھکا لیتے کا استحقاق رکھتی ہے۔ اور صرف عفت ملت اسلامیہ کا دامن پناہ امن ہے۔ اس لئے سطح ارض پر مسند سیادت کا صرف اُسے ہی جائز حق پہنچتا ہے۔ تا آنکہ اس میں (جلد اول

جزء الا لف ہیں) انجام حقائق نفس اور نفس جماعت میں درجات تدریجیہ کی دلیل سے کیفیت نیم شعوری کے تحقق اور فردیت رسالت اور فردیت استخلاف کی طرف اس کے احتیاج کو دلائل قاطعہ کے ساتھ روشن کیا گیا ہے۔ علیٰ ہذا اس کی جلد اول کی جزو ب میں سوانح عہد نبوت و خلافت الہیہ مصطفویٰ پر ترجمہ سے ترتیب دستور تعمیر ملی اور آئین ہائے صلح و جنگ اور قوانین نظم و ضبط کی تشکیل و تحدید کے ساتھ عنوانات ذیل کے تحت ان کے حقائق و دستوریہ کو روشن کیا گیا ہے۔ جو سیاست فاتحہ و شوکت ضابطہ کے قہر و غلبہ کے لئے بنیانت قاہرہ ہیں۔ تحکیم بین الدول کے لئے ملت اسلامیہ کا فطری استحقاق تکمیل معیشت، تاسیس ملی، توسیع ملی اور اس میں اسباب قریبہ سے بازگاری، ترتیب عسکری (تشدید ملی) شوکت دفاع، استقلال دفاع، شدت دفاع، تحکیم بین الدول، معاہدہ بین الدول، تصغیر الدول، قصاص بین الدول، تمکین استخلاف فی الارض، تمکین مہبت اجرائے مہبت، علیٰ ہذا اس کی جزو ب میں جزئیات بنیاد مستحکم کی شرح سپرد قلم کی گئی ہے۔ جو وحدت ملی کے تحقق متشکلہ کے ساتھ فردیت امارت کے گرد اس کے تدارک صحیح سے اتحاد شجاعت اور شمشیر کے ذریعہ عدل سیاست سے دفع فرط داخلہ و خارجہ ہے۔ اس سے متعلقہ عنوانات درج ذیل ہیں۔ تعمیر مسجد اور مقصود آیہ جعلت فی الارض مسجداً و طہوراً اور مواخاة (حقیقت اسلامیہ کا سیران مشترک) اور اہتمام کشف و تحمل اور دفع موانع قرطیہ (سیاست مدن) شعبہ تاسیس و توسیع ملی، شعبہ اجتہاد اور نفاذ امر، شعبہ احتساب استعداد ولایہ وغیرہ، شعبہ احتساب عامہ، شعبہ حرس (پولیس)، شعبہ فصل قضایا، شعبہ بیت لجر، شعبہ قصاص شعبہ اصلاح بین الناس، شعبہ تحصیل محاصل، شعبہ عیادت مرضی، شعبہ رحم حیوانات، شعبہ اہتمام صحت، شعبہ زراعت، شعبہ جاسوسی، شعبہ ہائے صنعت و حرفت و تجارت و مواصلات، دار الضرب، شعبہ معدنیات، شعبہ ہائے آب رسانی و آب پاشی و نشان دہی، شعبہ رفاه عامہ، شعبہ دول مفتوحہ و سرحدات، شعبہ نصرت ہجرت و انسداد بے روزگاری، شعبہ تعلیم، اہتمام کتابت و انشاء، تعدیل معاشرت یا تدبیر منزل اور شعبہ اہتمام یتیمی، شعبہ سیاست بین الدول، شعبہ دفاع، شعبہ نشر، شعبہ تعدیل نفع، احتساب محاصل (صدقات، محاصل متفرقہ، غنیمت، جزیہ و خراج) اور شجاعت کے ترشحات فعالیتہ کے ذریعہ دفع موانع قرطیہ (نصرت عفو یہ، فہمائش حلمیہ، جرأت فعالیتہ) اور سیاست خارجہ کی جزئیات (تعقید معاہدات، ایفائے عہد، سفراء و دفور، اسیران جنگ سے حسن سلوک اور دیگر جزئیات سیاست خارجہ۔

الحاصل یہ حقائق و دستوریہ ثابت ہیں کہ بمطابق الیوم الملت لکم ویشکھ۔۔۔ الخ

عہد مقدس مصطفویٰ میں تہذیب اخلاق، تدبیر منزل، سیاست مدن، سیاست بین الدول کی تکمیل ہو چکی ہے۔ یعنی دستور کامل (کتاب مجید) کے الفاظ کے ساتھ اس کی نورانی معنویت جو تمام تدریجی مقصدیات دہر



کو محیط ہے۔ اپنی شرح متشکل اسوۂ حسنہ مصطفوی کے ساتھ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ مِلّتِ وسط میں جاری کر دی گئی ہے۔ جو اختتام نبوت پر حجت قاطع ہے۔ مِلّتِ اسلامیہ میں تمکین عظمت استخلاف فی الارض اور شوکت قاہرہ اجتہاد اور نفاذ امر اسی حقیقت علیہ پر شاہد ناطق ہے۔ اور سیرۃ نبوی پر ایک محققانہ نظر جلد اول اسی سطوت غالبہ کی شرح درخشاں ہے۔

گویا حکیم و عادل اور شجاع و عقیق محمد رسول اللہ خلیقہ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم مہذب اخلاق۔ مدبر منزل اور موسس مدن اور موسس بیت الدول ہیں۔ یعنی فرد و جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت سے فردیت رسالت کے ساتھ جو وحدت مرجع فطری و نسلی کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ مکمل فطرت نفس فرد و جماعت ہیں۔ اس لئے آپ کی ایک جنبش لب اور حرکت و سکنت جائز و احد ملت وسط کیلئے (جس کی وحدت ایفائے تقاضا وحدت مرجع فطری و نسلی ہے) اسوۂ حسنہ ہے اور چونکہ آپ کا اسوۂ حسنہ حامل کتاب (دستورِ عدل) اور میزانِ عدل ہے۔ یعنی قوت دستورِ عدل کے ساتھ میزانِ عدل میں صاحب قوت انتقامت قسط اس ہے جو نفس ملحق میں اس کے جوانب میزانیہ یا اساسِ عدل کی تعدیل یا ثقل موازن کے لئے اپنی انتقامت و صحت قسط اس کے ساتھ اس کے الحاق و انفعال کی دلیل ہے متصرف بالعدل ہے۔ جو وجہ تسلسل تعدیل نفس ہے۔ جو اس دستورِ عدل (کتاب) کی معنویت کے ساتھ اس میں استغراق کی دلیل سے اتحاد معنوی ہے۔ یہی تسلسل کتاب و حکمت ہے۔ جو تمام مقتضیات دہر کو محیط ہے۔ اور وجہ تکمیل فطرت ہے۔ اور اسی دلیل سے استحقاق قبضۂ شمشیر ہے۔ کیونکہ مسخرات نفس کا حق حافظ فطرت کو پہنچتا ہے۔ پس کتاب و حکمت یعنی مضمون نبوت کے مسلسل اجراء کا اہتمام اکمال دین اور اتمام نعمت ہے۔ (جو اجتہاد کے ساتھ وسعت جزئیات فرعی کی دلیل سے اختتام نبوت پر حجت قاطع ہے) چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ  
يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَ  
يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ  
كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ط  
(مجموعہ)

وہ جس نے ان میں انہی سے رسول بھیجا جو  
اس کی آیات ان پر تلاوت کرتا ہے۔ اور  
ان کو پاک کرتا ہے۔ اور ان کتاب و  
حکمت سکھاتا ہے۔ گو وہ اس سے قبل  
گمراہی ظاہر میں تھے۔

ہر دعویٰ اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق ہوتا ہے۔ اور شہادت سے اس کا تحقق مستحکم ہو جاتا

۱۔ چنانچہ سیرۃ نبوی پر ایک محققانہ نظر جلد دوم سے ساتھ تعارف تطابق بالحقائق کی دلیل سے اس شوکت فردیت مصطفوی پر  
شاہد بالعدل ہے۔ ۲۔ زیر عنوان تزکیہ و تعلیم۔ قوت تزکیہ اور ملکہ تعلیم پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

ہے۔ اور اس کے بعد مبصر کے لئے اس کے حق میں فیصلہ دینے کے سوائے کوئی دوسرا راستہ باقی نہیں رہ سکتا۔ ورنہ وہ بدیہات کی خلاف ورزی ہوگی۔ اور بدیہات کی تکذیب فتور عقل و فہم ہے۔ تکمیل دستور ہر گونہ حیات اس حقیقت پر ایک بدیہی اور غیر مبہم شہادت ہے۔

نبوت اقصائے شرافت انسانی ہے۔ یہ شرافت عظمیٰ ہتم بالشان مقصد چاہتی ہے۔ اجرائے نبوت اس وقت تک رہا جب تک کتب سماویہ کے آئین ایک محدود وقت تک کے لئے نافذ کئے گئے۔ یا ان مسلمانوں کا دائرہ رسالت و بلاغ کسی ایک قوم تک محدود تھا۔ مثلاً تورات کے بعض احکام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عہد میں بمطابق

وَلَا جِلَّ لَكُمْ لِبَعْضِ الَّذِي جِئْتُمْ عَلَيْهِمْ (آل عمران)

تبدیل کئے گئے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق اللہ عزوجل فرماتا ہے:-

وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ط (آل عمران)

اور اس پر انجیل شاہد ہے۔ اور یہ امر جبہ دہور کے ناتمام تقاضاؤں کی مطابقت تھی۔ اور حبیب مزاج عالم اپنی جامعیت کے لحاظ سے اس حد تک منہبھی ہو گیا کہ تمام مقتضیات عالم واضح نظر آنے لگیں اور تکمیل

دستور کی ضرورت نمایاں ہو گئی۔ تو اسلام بمطابق

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ

عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ

دینا۔ (مائدہ)

کمّل کر دیا گیا۔ اور مکارم اخلاق یعنی فضائل چہارگانہ کی جو نفس ناطقہ انسانی کی اور فرد و جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت مستعدہ کی دلیل سے نفس ملت کی تکمیل و تعدیل صحیح ہے۔ بمطابق حدیث نبوی:-

انما بعثت لاتمسم مكارم الاخلاق..... بالتحقیق میں مبعوث کیا گیا ہوں۔ کہ مکارم اخلاق

(ذرفانی۔ بحوالہ سیرۃ النبی) کو کمّل کر دوں۔

تکمیل و صحیح تشخص ہو گئی۔ اور تمام روئے زمین بمطابق

جعلت لی الارض کلّھا مسجداً

(بخاری و مسلم)

میرے لئے تمام تر زمین مسجد بنا دی گئی۔

سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم یعنی امت محمدیہ کا مسجد گاہ عام مقرر کر دی گئی یعنی زمین کا کوئی گوشہ نبی آخر الزمان کی مسجد گاہ سے مستثنیٰ نہیں ہو سکتا۔ جس میں شرک فی النبوت و الخلافت کا امکان ہو۔ یعنی



اسلام اپنے مکمل آئین کے ساتھ روئے زمین کے نظم و نسق کو ملت اسلامیہ کے سپرد کرتا ہے۔ اور جملہ خلق کی استقامت الی الحق اور اعتدال نفوس اور اعتدال نظام کا علمبردار ہے۔ گویا اب فطرت آئین اور تکمیل دستور اختتام نبوت کا متقاضی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ (احزاب) اور لیکن اللہ کے رسول اور خاتم الانبیاء ختم کے معنی اس طرح بند کرنے کے ہیں۔ کہ نہ اس کے اندر کی چیز باہر نکل سکے اور نہ باہر کی چیز اندر داخل ہو سکے۔ یہ معانی لسان العرب صحاح جوہری اور اساس البلاغت زحشری سے علامہ فاضل سید سیماں نے سیرۃ النبی جلد سوم میں نقل فرمائے ہیں۔ اور یہی اختتام عمل ہے۔ جسے مہر لگانے سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ چنانچہ آیت ربانی

الْيَوْمَ نَخْتُمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ (یسین) آج ہم اُن کے منہ پر مہر لگا دیں گے۔ سے اختتام گفتگو مقصود ہے۔ اور جب تکمیل دستور کے ساتھ کافۃ الناس کی طرف بعثت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی توضیح فرما دی گئی ہے۔ تو اختتام نبوت تقاضائے حیثیت نبوت محمد بن مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:-

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ (سبا) ہم نے تمہیں تمام ہی انسانوں کی طرف بھیجا ہے۔ کافۃ الناس کی طرف وہ بشیر و نذیر صلی اللہ علیہ وسلم گویا سب دہر و عہود مسلسل میں سرور ایام کے ساتھ مسلسل بحیثیت رسول فرض رسالت و بلاغ ادا فرمانے کے لئے مبعوث ہے۔ یعنی اس کی تلقین ہدایت وہ کتاب مجید ہے۔ جو اللہ عزوجل کی جانب سے اس پر نازل ہوئی اور اس کا اسوۂ حسنہ ہے۔ اور اس کے خلقائے صحیحہ ہیں۔ جن پر اس کتاب مجید اور اس کے اسرار (حکمت) کی بمطابق

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (مجاد) ان کو کتاب و حکمت سکھا دے تکمیل وراثت ہو چکی ہے۔ اور اس صلعم کے صدر پاک سے دریائے علم و عرفان صدور و رثاء کے مجامع میں اسی زور تموج و تلاطم کے ساتھ جاری و ساری ہے۔ جیسے اس صلعم کے صدر پاک سے موجزن کیا گیا۔ اور صرف اسی طرح کافۃ الناس کی طرف حق رسالت اور بعثت کی ادائیگی ممکن تھی جس طرح ہوئی اور ہو رہی ہے۔ اور ہوتی رہے گی۔ یہ اکمال دین اور اختتام نبوت کی توضیح جاریہ ہے۔ اور دلیل ساریہ ہے۔ جو تمام روئے زمین کے ہر عہد کو عملی طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وابستہ کرتی ہے۔ اور اتمام نعمت اور اختتام نبوت کی حیثیت کو ہمیشہ واضح اور روشن کرتی جاتی ہے۔

ہر کجا تاریکی آمد ناسزا از فروغ مابود شمس الضحیٰ

صدیق کی کمال قوت نظری مثل انبیاء کہ بمطابق فرمان ربانی بصاحبہ مصاحبت مختصہ کا تقاضا ہے۔ جو نبوت کے ساتھ نورانی اور علمی جنسیت کا ملہ جاسکتی ہے۔ اور کمال تصدیق کہ صدیق میں تحقیق کمالات نبوت کو مستلزم ہے۔ تسلسل کمالات نبوت (ولایت) کا باب اول ہے۔ علی ہذا درجہ شہادت جو کمالات نبوت کی ردیت ہے۔ گویا استعداد و حمل نبوت ہے۔ اور اختتام نبوت کے ساتھ کمالات نبوت کے اجرا پر شہادت ہے۔

منجملہ دیگر احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مندرجہ ذیل فرمان نبوی اسی تسلسل اور اجرائے علم و نور کا فتح باب ہے۔ جو حیثیت تسلسل کی تشکیل سے اسے دوام و استمرار عطا کرتا ہے۔ جبکہ حضور صلعم نے غزوہ تبوک کی طرف روانگی کے وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو مدینہ منورہ میں اپنا نائب مقرر فرمایا۔

عن سعد ابن ابی وقاص قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی انت منی  
بمنزلة ہارون من موسی الا انت  
لا نبی بعدی ط (متفق علیہ)

سعد وقاص سے روایت ہے کہ حضور صلعم  
نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فرمایا تم میرے  
لئے ایسے ہو جیسے ہارون موسیٰ کے لئے مگر میرے  
بعد نبی کوئی نہیں ہو سکتا۔

یہ حدیث نبوی کمالات نبوت کے اجراء و تسلسل یعنی بمطابق حدیث نبوی  
انّ العلم وراثۃ الانبیاء.....  
انسا وراثۃ العلم ط (مشکوٰۃ)

علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ وہ بالتحقیق علم  
کی وراثت پاتے ہیں۔

اعطائے ولایت الہی سے تکمیل علم اور ختم نبوت کی توضیح جاریہ ہے۔ کیونکہ علم مطلق جامع عمل ہے  
جو مستلزم علم دستور (علم ایمان و عمل صالح) ہے۔ اور اس پر عمل حقیقت علمیہ کو متحقق کرتا ہے۔ جیسے  
کعب احبار نے فاروق اعظم کے اس استفسار من ارباب العلم (ارباب علم کون ہیں) کے جواب میں فرمایا۔  
الذین یعملون بما لعلمون ط

حضور صلعم کا یہ فرمان اسی حقیقت کی منجانب اللہ توضیح ہے۔ اور تکمیل دستور کی بسلسلہ اثابت مدن  
یہ عملی وضاحت ہے۔ یعنی ایمان اور عمل صالح سے (جو نفس ناطقہ کو پاک کرتا ہوا اعتدال و تہذیب شخصی و  
نظام منزلی و مدنی کو متحقق کرتا ہے) تکمیل وراثت علوم نبوت تقاضائے تسلسل کمالات نبوت ہے۔ جس پر فرامین  
نبوی اور صحابہ اور تابعین کا عمل شہادت پائندہ ہے۔ (فضیلت عفت میں عنوان تزکیہ مطالعہ فرمایا جائے)  
پس کمالات نبوت کا امت میں پورے اہتمام کے ساتھ تواتر و تسلسل نبوت کی ضرورت کو ہمیشہ کیلئے ختم کر دیتا  
ہے اور یہ کمال دین اور اتمام نعمت پر شہادت جاریہ ہے۔ چنانچہ ”مذکرہ“ مصنفہ خاکسار و پرنسپل محمد صغیر حسن اور



تسیرۃ نبوی پر ایک محققانہ نظر منصفہ خاکسار یعنی یہ تصنیف لطیف براہین محقق کے ساتھ اس پر شاہدین عادلین ہیں۔

## کثافت ارضی و حقیقت علوی

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (الین)

اللہ عزوجل نے انسان کو بظاہر منشور مجید  
وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلْسَلَةٍ مِّنْ طِينٍ ۚ ..... الخ (مؤمنون)  
اور تحقیق ہم نے انسان کو مہر کے خالصت  
پیدا کیا۔

اور بمصداق فرمان عزیز  
فَإِذَا اسْوَيْتُهُ (حجر)  
پس جب میں اسے استوار کر چکوں۔  
خلاصہ خاک سے خلق فرمایا۔ جو کثافت ارضی ہے اور بمطابق فرمان کریم  
ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ط (مؤمنون) پھر ہم نے اسے دوسری پیدائش سے نکارا  
اور بمصداق منشور بزرگ

وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي (حجر) اور جب اپنے روح سے اس میں پھونکا دوں۔  
اسے اپنی روح سے شرف بخشا جو حقیقت علوی ہے۔ گویا وہ عزوجل مبداء ارواح ہے تحقیقی نگاہ  
اس حقیقت کو اپنی گہرائیوں کے ساتھ پالیتی ہے۔ کہ خلاصہ ہائے خاک نباتات کی روئیدگی کا براہ راست  
زمین سے تعلق ہماری آنکھوں کے سامنے متحقق ہوتا ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ وہ زمین سے اُگتی ہیں۔ اور  
جسم انسانی کی نشوونما اور حیات و بقائے عنصری کا ظاہری سبب بنتی ہیں۔ اور حیوانات کی حیات  
و بقا کا موجب ہوتی ہیں۔ جن کا گوشت اور دودھ انسان کے ساتھ حیوانی جنسی اشتراک کے سبب  
انسانی نشوونما اور توانائی کا ایک قوی ذریعہ ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَأَيُّهَا لَّهُمَّ الْأَرْضِ الْمَيِّتَةِ  
أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا  
حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ (الین)  
اور اُن کے لئے آیت ہے کہ زمین مردہ کو  
ہم زندہ کرتے ہیں اور اس میں سے دانہ نکالتے  
ہیں۔ پس وہ اس سے کھاتے ہیں۔

اور حیوانات کے متعلق فرماتا ہے۔

وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَ  
مِنْهَا يَأْكُلُونَ ط (الین)

اور ہم نے حیوانات کو ان کا مطیع کر دیا ہے۔ پس ان میں سے بعض ان کی سواریاں ہیں اور بعض کو وہ کھاتے ہیں۔

مروہ زمین کا پانی سے زندہ ہو جانا اور روئیدگی نباتات سے اپنی حیات کا ثبوت بہم پہنچانا اس حقیقت پر دلیل ساطع ہے کہ ترکیب عناصر سے حیات عناصر ایک خالق و مرکب عناصر کا فعل ہے۔ نباتات کی ہر نوع ہر قسم کے پودے یا درخت کے بیج کی عناصر ارضی سے مناسبت اس کے عنصری ہونے پر دلیل روشن ہے۔ اور وہ عناصر کی مانند ایک ایسا حادثہ ہے جو اپنے حدوث میں قدیم حقیقی کا محتاج ہے۔ اور اسکی پیدائش مسلسل اس کے حدوث کی کیفیت کو نمایاں کرتی ہے۔ اور درخت کے پھلنے کے بعد بیج کا پیدا ہونا اس حقیقت کی طرف مشیر ہے کہ پودے اور درخت اپنی تخلیق میں بیج سے سابق ہیں۔ کیونکہ درخت کو ایک مقام پر ثبات و استقلال ہوتا ہے۔ اور اس کا ثبات اس کے وجود کے استقلال پر اور خالق حقیقی کے دست تخلیق کے تصرف پر اپنی کیفیت وجودیہ کے شاہد ہے۔ اور یہ سب کچھ خالق حقیقی کی قوت تخلیق کا مظاہرہ ہے۔ اور پیدائش انسانی کی تمثیل ہے۔ اور نباتات کے خلاصہ ارضی ہونے پر دلیل روشن ہے۔ جو انسان کی بقائے عنصری کا ظاہری ذریعہ ہیں۔ اور یہ حقائق انسان کے خلاصہ طین ہونے پر برہان قاطع ہیں۔ فَمِنْهَا يَأْكُلُونَ وَمِنْهَا يَكُلُونَ میں یہی آفتاب حقیقت چمکتا ہے۔ جس طرح ترکیب عناصر سے اللہ عزوجل نے نباتات کو خلق فرمایا۔ اسی طرح اس تبارک و تعالیٰ نے عناصر کو اس حیثیت سے ترکیب دی کہ حیوانات گوناگون صورتوں میں متشکل ہوئے اور ترکیب عناصر سے ان میں ایسی لطیف بھاپ پیدا فرمائی۔ جسے روح بخاری کہنا چاہیے۔ جس میں ایسا فطری لگاؤ پیدا ہو گیا۔ جس سے ہر حیوان اپنے نوعی حالات و حاجات کے مطابق ارضی مقتضیات یعنی کھانے پینے اور اپنی حفظ و بقا اور تولید و تناسل کی ایفا کر سکے۔ اور یہ کثافت ارضی کا تقاضا ہے۔ مگر منجملہ انسان میں کثافت ارضی کی ولایت اس عزوجل نے بمطابق

كَفَلَدُ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (البین)

تحقیق ہم نے انسان کو بہترین نگاشت سے خلق فرمایا۔

اس بہترین تقویم کے ساتھ فرمائی کہ وہ شکل و صورت اور اعضا و جوارح میں سب حیوانات سے ممتاز ہے اور یہ اس کی نگاشت میں کمال اعتدال ہے۔ تاکہ کثافت ارضی اپنی خلقی نسبت کے ساتھ جو اسے قائم بالقسط (بالاعتدال) سے حاصل ہے۔ حسن تقویم میں قیام اعتدال سے اس کی نیابت کا استحقاق کامل کرے۔ پس اس مخصوص استحقاق کو قائم فرماتے ہوئے اس عزوجل نے اس کی روح بخاری سے روح علوی متعلق فرمائی کہ وہ



عرفان الہی کی بالقوہ حامل ہے جو اس کے اپنے رخ تاباں سے کشف حجاب ہے۔ اور اس تعلق کی حقیقت انسان کا وہ شعور یا ادراک ہے۔ جو حق و باطل کے درمیان تمیز کر سکتا ہے۔ اور دلائل قارحہ قائم کر سکتا ہے۔ اور اس کے ذریعہ تمام حیوانات اور عناصر پر نظم و تدبیر سے حکمران ہے اور وہ بلاشبہ اپنی منظمہ اور مدیرہ حیثیت کی شہادت کے ساتھ نفس انسانی میں علوی پر تو کے امتزاج سے ہے۔ کیونکہ نظم عالم اس علی الکبیر کے دست حکمت و قدرت سے متعلق ہے جس کے نظام مقدرہ میں سب ملکوت اپنی اپنی خدمات انجام دے رہے ہیں اور وہ اپنی ذات میں نور علی نور اور قائم بالقسط ہے۔ اور بلاریب خواب و بیداری میں صالحین کی رؤیت حقائق اسی روح علوی کا کشف علم ہے۔ اس کی حقیقت بیان میں نہیں آسکتی۔ بلکہ اسلامیہ کے پاکیزہ ارواح اس کیفیت جلیلہ پر شاہد ہیں۔ گویا حقیقت علویہ الہیہ جو استعداد تنویر ہے۔ کثافت ارضی کے ساتھ (کہ وہ پردہ غیب سے ہے۔ اور اس روح علوی کا محل ہے۔ اور موجب بقائے نسل انسانی ہے) ضرور نفس انسانی میں ودیعت کی گئی ہے۔ اور ان دونوں حقائق کی ترکیب سے انسان جامع حقائق عنصری و علوی ہے۔ اور صاحب ارادہ و تدبیر و استقلال و تمیز ہے اور یہی الہام فحور و تقویٰ ہے۔ جو استحقاق مقصود آیہ ذیل ہے

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ ۚ اسی نے تمہیں زمین پر خلفاء بنایا (انعام) ہے۔

اور یہ ذریعہ تزکیہ ان ہر دو حقائق کی تعدیل سے یعنی تنویر و تصفیہ سے آیہ استخلاف مشروط ہے۔ جو سورہ نور میں اس اقصائے سعادت کی شرح ہے۔ جس سے اُمت محمدیہ صلعم فائز المرام ہے۔ اور وہ مزرع انسانی (خلائف الارض) کا حامل و ثمر ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ۚ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ ۚ اَللّٰهُ نے وعدہ کیا ہے۔ ایمان سے جو تم میں سے ایمان لائے ہیں اور ان کا عمل صالح ہے۔ ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کریگا۔ جیسے ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا اور ضرور ان کا وہ دین جو ان کے لئے اس

۱۔ سورہ نور ۲۔ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (ال عمران) سے کیونکہ اللہ عزوجل قائم بالقسط (بالاعتدال) ہے اور نفس انسانی کی ترکیب میں تنصیف اس کیلئے قیام بالقسط کا تقاضا کرتی ہے۔

لَهُمْ وَلِيٌّ لَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ  
أَمْ نَأْيُعِيدُ وَنُنْزِلُ لَا يَشْرِكُونَ بِحَقِّ  
شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ  
هُمْ الْفَاسِقُونَ (سورہ نود)

نے پسند کر لیا ہے۔ ان کے واسطے مستحکم کر دیا  
اور ضرور ان کے خوف کو امن سے بدل دے گا  
وہ عبادت کریں گے۔ میری اور کسی کو میرے ساتھ  
شریک نہیں کریں گے۔ جو اسکے بعد کفر کریگا، وہ فاسقین ہیں۔

استخلاف فی الارض وہ شرافت عظمیٰ ہے۔ جس کا منشور ابوالناس حضرت آدم علیہ السلام کے لئے  
برطابق اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ (میں زمین میں خلیفہ بنانے والا ہوں) مستخلف عزوجل کی بارگاہ  
سے جاری ہوا اور آج خلیفۃ اللہ فی الارض خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد مبارک  
یعنی حکیم اور عادل اور شجاع اور عفیف ملت اسلامیہ اس منشور بزرگ سے مایہ دار ہے۔

## تقدیل نفس

اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ..... الخ (نحل)

انسان کی ترکیب خلقت یعنی اس میں کثافت ارضی اور حقیقت علوی کا اجتماع اس کے مقتضیات  
کو دو اطراف میں منقسم کرتا ہے اور عدل کے معنی یہ ہیں کہ وزن کو ایسا منقسم کیا جائے کہ ترازو کی کوئی  
جانب کسی طرف جھکنے نہ پائے یعنی لطافت و کثافت کے مقتضیات کا ایفائے عادل عدل ہے۔ نفس  
ناطقہ انسانی میں حقیقت علوی کے تقاضا کا ایفائے عادل یہ ہے کہ وہ اپنے مبداء عالی حکیم مطلق  
سے واصل ہو۔ وجود استعداد اور اس کی ایفا فطرت عدل ہے۔ وہ عزوجل الوہیت میں شرکت سے پاک  
ہے۔ اس لئے ایفائے استعداد حقیقت علوی بھی مقصودی شرکت سے پاک ہے۔ خلق اور نظم اور ربوبیت  
یہ خالق و غالب حقیقی کی صفات ہیں۔ اور یہ حکمت الہی کے ظاہری مظاہر ہیں۔ پس یہ شعور انسانی جو  
انسان کا مایہ امتیاز ہے اور جس کی وجہ سے وہ یہ نظم و تدبیر عناصر پر غالب ہے۔ نفس انسانی میں  
کثافت ارضی پر حکمت الہی کا پر تو ہے۔ جو اپنے معنوی شہود سے ہی اپنی حقیقت کے انکشاف کے

لے یہ منشور بزرگ ہر دو گونہ خلافت یعنی اس کی ہدایت اور خصوصیت کا جامع ہے۔ جس پر زمین میں آپ کی فردیت اور مضمون  
عَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ کُلَّهَا شاہد ہے۔



ساتھ مکمل و متحقق ہوتا ہے۔ وہ حکیم مطلق نور علی نور ہے۔ اس لئے اس کی حکمت کا پرتو اپنے نورانی حقائق یعنی معرفت الہی سے تکمیل پاتا ہے۔ یعنی روح علوی کا نفس انسانی میں اپنی حقیقت کے ساتھ انکشاف جو لامتناہی ہے۔ جسے اس کتاب مخصوص میں کشف کے ساتھ معنون کیا گیا ہے۔ اور عناصر یا روح بخاری کا اس کو اٹھا لینے کے مفہوم کو تحمل کا نام دیا گیا ہے۔ یہی کشف و تحمل نفس انسانی کی تکمیل عدلیہ ہے یا ثقل موازن ہے۔ اور ہر دو جوانب میرانیہ نفس میں تحقق تنصیف بار ہے۔ اور اس کی علمی روشنی ملکوت کو محیط ہو جاتی ہے۔ آیہ

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ  
(الفال) تو نے تیر نہیں مارا جب کہ مارا بلکہ اللہ نے تیر مارا۔

میں اسی تکمیل حکمت کی وضاحت ہے اور آیہ۔

إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا  
يَبَايِعُونَ اللَّهَ ۖ (فتح) جنہوں نے تیری بیعت کی انہوں نے اللہ کی بیعت کی۔

میں یہی آفتاب نور درخشاں ہے اور آیہ۔

يَهْدِي اللَّهُ لِنُورٍ مِّنْ نَّشَاءُ ۚ (نور) اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف ہدایت کرتا ہے۔

میں اسی تکمیل حکمت کی تصدیق ہے اور آیہ۔

لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ (مدید) اُن کیلئے اُن کا اجر ہے اور اُن کا نور ہے۔

میں شعور انسانی کے نورانی حقائق اور معرفت الہی کی متحدہ حقیقت درخشاں ہے۔

فَمَا مِّنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاٰ ضِيَاةً ۖ (القارعه)

میں اسی شوکت کشف و تحمل یا تکمیل عدل یا تکمیل حکمت کی وضاحت فرمائی گئی ہے۔

اور یہ تکمیل حکمت اسی صورت میں ممکن ہے کہ اس حکیم مطلق اور نور علی نور کے انوار ذات نفس ناطقہ

انسانی کو احاطہ کر لیں اور وہ اس میں مستغرق ہو جائے۔ اس کی ذات میں استغراق اس کے کلام اور اس کے

ذکر پر مواصلت سے ہی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ کلام اور اسم ذات اس متکلم اور مسمیٰ عز وجل کے ذاتی ترشحات ہیں

اور کلام اور ذکر مسمیٰ کے دو پہلو ہیں۔ ایک یہ کہ مضمون کلام یعنی احکام کی تعمیل ہو اور دوسرے ان ذاتی ترشحات الہی کو وہ اپنی ذات

پر متکلم اور استغراق سے مستغرق ہو کر ہے۔ اور اس کا طریق ادائیگی غیر ارض کے ساتھ نفس میں ہے۔ جس کا انجام اس ذاتی ترشحات الہی

استغراق سے استغراق ذات الہی پر منتج ہوتا ہے۔ اور وہ نفس منور اس حکیم مطلق کی صفات کا جلوہ گاہ ہو

جاتا ہے۔ وہ عز وجل خالق حقیقی صادق القول اور صادق الوعد ہے۔ وہ انسان بھی اپنے فکر صحیحہ

اور اعتراضات کی اپنے عمل سے مکمل تصدیق کرتا ہے۔ وہ لطیف و خیر مجرّو عن المادہ ہے۔ وہ انسان بھی حوائجِ ارضی سے بحیثیت خواہش پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس کا اضطرابِ بشری جو تاریکی اور غیب ہے اطمینانِ کامل سے بدل جاتا ہے۔ جو نور و شہود ہے۔ اور لطافتِ الہی کا پر تو ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ اذْجَبِي  
إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً ۝ (فجر)  
اے نفسِ اطمینان یافتہ لوٹ اپنے پروردگار  
کی طرف راضیہ و مرضیہ۔  
اور فرماتا ہے۔

لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ (حید)  
اُن کے لئے اُن کا اجر ہے اور اُن کا نور ہے۔  
علیٰ ہذا سب رذائلِ اخلاق سے جن کی بنا مقتضیاتِ لطافت و کثافت یعنی قوائے ادراک و تحریک  
میں فرط ہے۔ وہ بطور فطرت محفوظ ہو جاتا ہے۔ یعنی کمالِ نفرت کے ساتھ ان رذائل سے مجتنب رہتا  
ہے۔ اور محاسنِ اخلاق بطور عادت و فطرت اس سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اس آیتِ ربانی میں اسی تسلیم کا حکم  
دیا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ذُكِّرُوا فِي السَّلَامِ ۚ كَافَّةً ۝ (بقرہ)  
اے مومنین تم تسلیم میں کامل داخل ہو جاؤ  
پس جب اس کا نفسِ سلیم اور مطمئن ہو جاتا ہے۔ جو سلام و لطیف و قدوس عزوجل کی لطافت کے نورانی  
تجلی سے منور ہے۔ تو اس وقت شعور یا حقیقتِ علوی تکمیل پاتی ہے۔ جو اس کا معنوی انکشاف ہے۔ اور  
اس کی کثافتِ ارضی منور ہو جاتی ہے۔ ثقیل کثافتِ ارضی کا تحملِ لطافت اور اس میں استقلال اس معتدل خلقی  
نسبت سے ہے۔ جو اسے خالقِ حقیقی کے ساتھ حاصل ہے۔ اور یہ نفسِ ناطقہ کا دفعِ موانع سے اس عزوجل  
کی طرف عنصری رجوع اور اس کی عادل ایفا ہے اور اپنی اس کیفیت میں حقیقتِ علوی کے ساتھ متحد ہے  
اور یہ اتحاد جنسیت فطرتاً مستلزم تدریج ہے۔ اور یہ نفسِ ناطقہ کا وہ پہلو ہے۔ جو حقیقتِ نفس کی  
شناخت یا معرفتِ الہی سے متحقق ہوتا ہے۔ اور اس کے تقاضا کی عادل ایفا اس کا عدل ہے۔ پس تحقیق  
عدل پر اس کا ادراک ادراکِ الہی ہو جاتا ہے۔ اس کا ہاتھ اللہ کا ہاتھ اور اس کی سمع و بصیرات اللطف  
کی سمع و لطافت کا مظہر ہو جاتی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

بِإِذْنِ اللَّهِ قُوتُوا أَيُّدِيهِمْ ۝ (فتح)  
اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔ (اور وہ

عزوجل قائم بالقسط ہے)

اور اس کی رائے اور شعور اپنی لطافت کی وجہ سے چونکہ تلوثاتِ بشری سے پاک ہو جاتا ہے۔ اس



لئے اس کا اجتہاد غلطی نہیں کرتا اور کائنات انسانی میں اس کے لئے ترشحاتِ عدل یعنی آئین الہی کے نفاذ کا استحقاق ثابت ہو جاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ

بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (آل عمران)

تم بہترین امت ہو۔ جو انسانوں کے لئے مقرر کی گئی ہے کہ معروف کے لئے حکم دو اور منکرات سے روک لاؤ۔ کثافتِ ارضی کے نتائج یعنی شہوت و غصب کے اُن مقتضیات کا ایفا انسان کی ترکیبِ خلقت کا دوسرا پہلو ہے۔ جو حفظ و بقائے حیات اور اسبابِ زندگی کے اجتماع کے بنیادی ذرائع میں پس جہاں اس شعور کی تکمیل یعنی کمالِ حکمت انسانی کا ایک اہم اور مہتمم بالشان پہلو ہے۔ وہاں بقائے انسانی کے لئے جو مدارِ لطافت و کثافت یا ادراک و تحریک ہے۔ حوائجِ حیاتِ عنصری کا آئینی حیثیت کے ساتھ ایفا بھی ضروری ہے۔ کہ وجود استعدادِ ایفائے حوائج اور اس کی آئینی ایفا معتدل دفع موانع کے ساتھ فطرتِ عدل ہے۔ کیونکہ عالمِ انسانی میں کثافتی اشتراک کی وسعت آئینی تحدید کی متقاضی ہے۔ اور آئینی ایفا میں فطرتِ عدل ہر دو قوتوں اور ادراک و تحریک کا اعتدال چاہتی ہے۔ اور ہر دو قوتوں کا اعتدال قائم بالقسط عزوجل کے ترشحاتِ ذاتی میں استغراق سے یعنی ایمان و عمل صالح سے متحقق ہوتا ہے۔ اور ایمان و عمل صالح کے حقائق ان ہر دو قوتوں کے معتدل فکر و عمل سے نفسِ انسانی میں جلوہ ریز ہوتے ہیں۔ جو کمالِ حکمت ہے۔ اور معتدل عمل کا میزانِ العدل اسوۂ حسنہ بنوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ جو احکامِ الہی کی عملی تشریح ہے۔ اور جزئیات میں استقصائے عدل سے ناقابلِ برداشت مشقت و ریاضت کو اعتدالِ عمل کے خلاف قرار دیتا ہے۔ چنانچہ رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

فَان لِّنَفْسِكَ عَلِيكَ حَقًّا. فَاَنْ لِّجَسَدِكَ

عَلَيْكَ حَقًّا وَلِغَيْبِنِكَ عَلِيكَ حَقًّا (بخاری)

خواب و بیداری آرام و ریاضت دونوں لازم و ملزوم ہیں۔ اور تقصیرِ عمل تکمیلِ انسانی کے لئے فائز ابواب نہیں ہو سکتی۔ مداومتِ عمل تکمیلِ انسانی کا موجب ہے۔

حدیثِ قدسی ہے۔

میرا بندہ مداومت کرتا ہے کہ نوافلِ عبادات سے میرا

قرب حاصل کرے۔ پس جب میں اسے محبوب کر لیتا ہوں

تو میں اس کے کان بن جاتا ہوں۔ کہ مجھ سے وہ سنتا ہے

اور اسکی آنکھیں بن جاتا ہوں کہ وہ مجھ سے دیکھتا ہے اور

عن ابی ہریرۃ . . . . . وما یزال

عبدی یتقرب الی النوافل حتی

احببته فاذا احببته فکنت سمعہ

الذی یسمع بی بصرہ الذی یبصر بی

وید ۴ التی یبطلس یھا.... الخ

(بخاری)

اس کے ہاتھ بن جاتا ہوں جن سے پکڑتا ہے (یہ لطافت کا  
معنوی انکشاف ہے۔ جو اندرون و بیرون کو منور کر دیتا ہے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

اقِمِ الصَّلَاةَ لِدُنُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ  
الْأَيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ  
مَشْهُودًا هـ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً  
لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا  
مُّحَمَّدًا هـ

(بنی اسرائیل)

نماز قائم کر سورج کے تھکنے سے رات کے اندھیرے  
تک اور فجر کو قرآن پڑھ۔ بالتحقیق فجر کے قرآن کو  
شہود حاصل ہے۔ اور رات سے (رات کے کچھ حصہ میں)  
تہجد قرآن سے ادا کر یہ تیرے لئے نافلہ (مزید) ہے  
کہ عنقریب تیرا پروردگار تجھے مقام محمود عطا فرمائے۔

اس منشور قدس میں من بعضیت کے لئے ہے۔ یعنی آرام و ریاضت دونوں لازم و ملزوم ہیں۔  
جب اتباع شریعت (دستور قسط) پر تسلسل استقلال سے قائم بالقسط (بالاعتدال) عزوجل کے اخلاق  
کا پر تو نفس ناطقہ کو عادل اور منور کر دیتا ہے۔ جو روح الہی کے رخ تاباں سے کشف حجاب ہے۔ اور  
نفس ناطقہ میں ولایت ہے۔ تو حوائج حیات عنصری کا بالعدل ایفا معتدل دفع موانع کے ساتھ آئینی حیثیت  
سے انجام پذیر ہوتا ہے اور بطلان۔

وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ (بازغات) اس نے اپنے نفس کو خواہشات سے روکا۔

وہ خواہش سے پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس کی کثافت منور ہو جاتی ہے۔ جو اس کا اعتدال ہے۔ اور  
کثافت کا بقا اور اس کی تئیر استقلال عدل ہے۔ اور تدریج ارتقا کی استعداد ہے۔ یعنی ہر درجہ پر اس کی  
استقامت ہے۔ جو نفس ناطقہ کی مجموعی استقامت کی آئینہ دار ہے۔

پس انسانی خلقت میں حقیقت علوی اور کثافت ارضی کے مقتضیات کی معتدل تعمیل خلقی بار امانت کی صحیح  
تخصیص و تعدیل ہے۔ جو مستلزم جملہ فضائل ہے۔ بجا لیکہ اس میزان اعتدال میں بار امانت کے ہر دو جوانب بطلان

وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ

لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ (حدید)

وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَسْمَقِمْ (بنی اسرائیل)

ہم نے ان کے ساتھ کتاب اور میزان نازل کی تاکہ

لوگ قائم بالقسط ہو جائیں۔

تو لو قسط اس راست سے۔

کی مانند کسی ایک طرف جھکنے نہ پائیں۔ اور جزئیات حقائق کی تکمیل بھی اسی اصول اعتدال سے ہو۔

لہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي ط

لہ کیونکہ کتاب مجید قائم بالقسط عزوجل کا ترشح ذاتی ہے۔

جو کلیات و جزئیات میں یکساں طور پر جاری کیا گیا ہے۔ اور آیہ ذیل میں یہی تنصیف و تعدیل مقصود ہے۔  
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ..... (نحل) اللہ تعالیٰ عدل و احسان کا حکم دیتا ہے۔

جب نفس انسانی میں اعتدال متحقق ہو جاتا ہے تو عدل و احسان جو نظم و نسق اور ربوبیت کا منظر ہے اور جسے تدبیر منزل اور سیاست مدن میں اہم اور مہتمم بالشان بنیادی حیثیت حاصل ہے۔ عادتاً اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ وہ اقربا اور اعزرا پر جن کی ترتیب و اتحاد اجتماع ملی ہے۔ اپنے نفس کو ترجیح نہیں دیتا۔ جب نفوس میں عدل متحقق ہو جاتا ہے۔ تو احسان کی باہم آمیزت تدبیر منزل اور سیاست مدن کو ایشار کی بنیادوں پر مستحکم کر دیتی ہے۔ جس میں غلغلہ کا اندیشہ باقی نہیں رہتا۔ اور وہ نفس انسانی جو کثافت ارضی کے صرف اُن مقتضیات کی ایفا میں ہی جو بقائے حیات عنصری کا ذریعہ ہیں۔ اپنی قوتوں کو مصروف رکھتا ہے۔ اور لطافت علوی کے معنوی انکشاف و تحقق سے غافل ہو جاتا ہے۔ تو اپنی اس حقیقت کو جو کثافت و لطافت سے مرکب ہے۔ اور خلقی طور پر عدل کا تقاضا کرتی ہے۔ کھو دیتا ہے۔ یعنی جب اس کی علوی حیثیت ناپید ہو جاتی ہے تو گو یا نفس ناطقہ کی حقیقت بحیثیت نطق قائم نہیں رہتی۔ اور اسے نفس ناطقہ سے معنوں نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اب صرف اس کی ایک حیثیت قائم ہے۔ اللہ عزوجل نے ایسے شخص کو گنگ سے تعبیر فرمایا ہے۔

وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ثَلَاثِينَ أَحَدًا مِّنَ  
 أَبْنَاءِكَ لَا يَخْشَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُوَ  
 كُلٌّ عَلَىٰ مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ  
 لَأَيَاتٍ بِّنُحُورٍ..... الخ (نحل)  
 اور اللہ عزوجل دو آدمیوں کی مثال پیش کرتا ہے  
 ان میں ایک گنگ ہے کہ وہ کسی امر پر قدرت  
 نہیں رکھتا۔ اور اپنے آقا پر بارِ خاطر ہے۔ وہ جس  
 طرف آئے بھیجتا ہے۔ وہ کوئی خیر لے کر نہیں آتا۔

یعنی اس کا اعتدال سے امکان اتصاف ختم ہو گیا ہے۔ اور منزل و مدن میں اس کی کار فرمائی ہرگز منوط  
 صلاح نہیں ہو سکتی۔ بلکہ ہنگامہ ہائے فساد کا موجب ہوتی ہے۔ کیونکہ اس کی فطرت مفراط ہے۔ جیسے خواہشات  
 پروری میں جدوجہد اور اشتراک فی الہوی اس کے مظاہر ہیں۔ پس آئین اخلاق اور عدل کی رو سے اسے جہاں  
 باقی کا مطلق استحقاق نہیں ہے۔ بلکہ صرف وہ مومن اور صالح جو اپنے نفس پر امر بالعدل سے بمطابق فرمانِ بانی

هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ  
 عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (نحل) کیا برابر ہو سکتا ہے وہ اور وہ جو امر بالعدل  
 ہے اور صراطِ مستقیم پر ہے۔

مفراط ہے اور منزل و مدن میں اس عدل فطری کی رو سے امر بالعدل ہے۔ جہاں باقی کا جائز استحقاق  
 رکھتا ہے۔ یعنی عادل ملت اسلامیہ کے سوا تمام روئے زمین پر دوسری جماعتوں کو جو تمام تر اس دین سے

لہ صاحب کشف نور و تحمل نور



غیر معتدل ہیں۔ کہ ترشحات عدلیہ الہیہ (کتاب) کے حقائق نورانیہ سے نابلد ہیں۔ حکومت اور جہان بینی کا جائز حق نہیں ہے۔ اور یہی اس حدیث نبوی صلعم سے مقصود ہے۔

جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا (بخاری مسلم) تمام روئے زمین میرے سیدہ گاہ مقرر کر دی گئی ہے  
یعنی صرف اُمت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی تمام روئے زمین کی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ساتھ جائز و اہلث ہے۔ جو اُمت وسط ہے۔ یعنی اس صراطِ مستقیم پر گامزن ہے۔ جو افراط و تفریط کی دو کجیوں کے درمیان راہِ عدل ہے۔ اور جسے استقامت حاصل ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَكَيْدًا لَّكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا  
تَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَ

اور اسی طرح ہم نے تمہیں اُمتِ وسط بنایا ہے  
(پیکرِ عدل اور جامع ہر گونہ عدل و وسط) تاکہ تم

يَكُونَنَّ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (لقہ)

لوگوں پر شہادت دو اور رسول تم پر شاہد ہو۔  
ملتِ اسلامیہ کی کافۃ الناس پر شہادت و ستورِ عدل پر تمام عالم کے اعمال کا احتساب ہے۔ جسے احکم الحاکمین کے رو برو شہادت کی حیثیت حاصل ہے۔ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب اور میزان کا نزول اور آپ سے الی یوم القیمہ تسلسل و اجرائے اعتدال ملتِ اسلامیہ کے شخصی اور منزلی اور مدنی عدل پر تکمیل و ستور کے ساتھ شاہد ہے۔ اور یہ سید و سرور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ملتِ اسلامیہ پر شہادت جاریہ ہے۔

نفسِ ناطقہ انسانی میں کثافت و لطافت کی ترکیب خالقِ حقیقی کا فعل ہے اور اس کے مقتضیات کا ایقائے عادل بھی جدید تخلیق ہے۔ اور اس تخلیقِ جدید کی تشکیل کے لئے اسی کے دستِ خلق کی ضرورت ہے۔ جو اس کا خالق اول ہے۔ اور وہ عزوجل قائم بالقسط ہے۔ اور کلامِ الہی اور اسم ذات جو متکلم اور مسمیٰ کے ساتھ قدیم ہیں۔ اس کے ذاتی ترشحات ہیں۔ پس اس کے ذاتی ترشحات پر استمرار اور اس کا نفسِ ناطقہ میں استقلال ہی اس میں قسط و عدل کو ممکن کر سکتا ہے۔ اور یہی آیت ربانی :-

يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ .... وہ حق کے ساتھ ہدایت کرتے ہیں اور اسی سے امر بالعدل ہیں۔ (اعراف)

کا مدعا و مقصود ہے۔ یعنی اس عزوجل کے ترشحات کا تصرف نفسِ ناطقہ کو عادل کر دیتا ہے۔ اور منزلی اور مدنی ہر شعبہ حیات میں امر بالعدل کو فطرت قرار دے دیتا ہے۔ اور یہی آیت امر بالعدل سے مقصود ہے۔ کہ جامع کثافت و لطافت انسان کے لئے کہ اس کی لطافت اپنی نورانی معنویت کے قیام

کے لئے اپنے ترشح یعنی قوتِ شعور سے متقاضی ہے۔ اور اس کی کثافت جو پردہ غیب ہے۔ اور موجب بقائے حیاتِ عنصری ہے۔ اور تحملِ انوار چاہتی ہے۔ کیونکہ اس کی ترکیبِ عنصری میں کمالِ اعتدال نور علی نور کے ساتھ اعتدالی جنسیت رکھتا ہے۔ صراطِ مستقیم قائم بالقسط عزوجل کی جانب سے نازل ہوا ہے۔ کہ اُن کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے اُن کو معتدل اور مطمئن کر دے۔

کثافت و لطافت کے مقتضیات کے ایفاء میں افراط و تفریط دو صحرا لائے ہلاکت ہیں۔ کہ اُن میں معنویتِ حقائق کی مسخ و مرگ واقع ہو جاتی ہے۔ اور اس میں تعدیل و تقسیط سلوک راہِ عدل ہے۔ کہ ایفائے عادل سے ہر دو حقائق کی معنویت کو مستقیم کر دیتا ہے۔ اور صرف اسی کا رہرو آمر بالعدل ہو سکتا ہے۔ جو مقصودِ آہ ہے۔ یعنی اس کی قوتِ فطری بمطابق فرمانِ ربّانی۔

إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (ہود) لیکن وہ جنہوں نے صبر کیا اور نیک کام کئے  
اعتدال سے حکمت پر اور اس کی قوتِ عملی بمطابق فرمانِ ربّانی :-

كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ (نساء) قائم بالاعتدال ہو جاؤ

عدالت پر اور اس کی قوتِ غضبی حکمِ الہی  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الصَّبْرُ وَصَابِرُوا  
وَرَابِطُوا۔ (آل عمران) اے مومنین صبر کرو اور مصابرت کرو اور  
اس پر مداومت کرو۔

کے زیرِ تحت شجاعت پر اور اس کی قوتِ شہوی فرمانِ خداوندی  
زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ..... انسانوں کے لئے زینت دی گئی شہوات کی محبت ....  
قُلْ إِنِّي أَخَذْتُ الذِّكْرَ الَّذِي فِيهِ نَفْسٌ مِّنْ ذِكْرِكُمُ الَّذِي  
اتَّقُوا عِندَ رَبِّهِمْ (آل عمران) اُن لوگوں کیلئے جنہوں نے اپنے پروردگار کے نزدیک اتقا کی۔  
کی تعمیل سے عفت پر نتیجہ پذیر ہو کر اس کے عدلِ نفس پر شہادت دیتی ہے۔ جو منزل و مدن میں فطرتِ اعتدال ہے۔ اور آمر بالعدل ہے۔ جامع ہر گونہ آمر بالعدل آئیہ

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى  
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (نحل) جو عدل کا حکم کرتا ہے اور وہ صراطِ مستقیم  
پر ہے۔

میں اللہ عزوجل کا انعام ہو چکا ہے۔ جس پر آیاتِ ذیل کا تطابق شاہد ہے۔  
إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ  
أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ۔ (فاتحہ) ہمیں صراطِ مستقیم ہدایت فرما۔ جو ان لوگوں کی راہ ہے  
جن پر تو نے انعام کیا ہے۔

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ ه  
فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ  
وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا۔ (نساء)

اور جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے۔  
پس وہ لوگ ساتھ ہیں ان کے جن پر اللہ نے  
انعام کیا ہے۔ انبیاء صدیقین شہداء و صالحین  
سے اور یہ لوگ بہترین رفیق ہیں۔

انعام اس لطف کا تقاضا ہے جو محسن کے اندر محل انعام و احسان کی طرف ملتفت ہوتا ہے  
گویا انعام محسن کا ترشح ذاتی ہے۔ وہ نور علی نور ہے۔ اور اس کا انعام بمطابق۔

يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ (نور) اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب ہدایت کرتا ہے۔  
نور ذات ہے۔ جس کی جلوہ گاہ وہ لوگ ہیں جو صراطِ مستقیم کے رہرو ہیں۔ اور ان کے نفوس  
میں قائم بالقسط نور علی نور کے انوار سے قسط و عدل متحقق ہو چکا ہے۔ وہ لوگ بمطابق فرمان  
ربانی انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین ہیں۔ جن کی معیت و رفاقت مومنین کو قسط  
و عدل کے پر تو اور تجلی سے منور و متجلی کرتی ہے۔ اور ان کے لئے سلوک صراطِ مستقیم اور  
امر بالعدل کی حقیقت کو متحقق کر دیتی ہے۔ فکر و عمل کی تگ و تاخت یعنی منازل ہر گونہ حیات کا کسفر  
مستلزم صراط ہے۔ اور صراط افراط و تفریط کی دو کجیوں کے درمیان اعتدال و استقامت چاہتا ہے  
یعنی مستلزم امر بالعدل ہے۔ اور جامع فجور و تقویٰ فطرت انسانی (جس کی حقیقت علوی جو موجب تقویٰ ہے۔ یا  
وہ استعداد کشف نور ہے۔ کثافت کے پردہ غیب میں جو حوائج حیات عنصری یا فجور کا سبب ہے۔ چھپی  
ہے اور منکشف ہونا چاہتی ہے اور اس کے انکشاف کا تحمل کثافت ارضی کی ترکیب میں اعتدال  
سے نفس انسانی میں بطور استعداد و ولایت ہے) اس عدل کی جادہ پیمائی میں عادل تصرف یا  
رفاقت کی محتاج ہے۔ کیونکہ پردہ غیب کے ساتھ آمیزش فجور و تقویٰ اضطراب بخیز ہے۔ اس لئے  
کہ نفس انسانی بخود تعدیل پر قادر نہیں ہو سکتا۔ بلکہ قائم بالقسط عزوجل کے اعتدالی تصرف کا محتاج ہے۔  
جو نبی پر براہ راست متصرف ہوتا ہے۔ کیونکہ نفس جماعت کی نیم شعوری کیفیت یا اس کا توجہ فردیت نبوت سے  
ہی اعتدال پاسکتا ہے۔ چنانچہ تصرف الہی سے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں روح علوی  
سے کشف حجاب (جو بمطابق وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي (م) روح الہی ہے اور بمطابق تَهُوَالَّذِي  
جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ۔ تمام نفوس انسانی میں ولایت ہے) اور روح بخاری کا تحمل کشف ملت اسلامیہ  
کے لئے بمطابق يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ دست تربیت الہی ہے۔ پس اس کے ساتھ تمسک و اتحاد  
نے صحابہ کرام کے ارواح علوی و بخاری کو منور و مستقیم کیا تو گویا ان کے ہاتھ حضور صلعم کے توسط سے دست

۱۔ جب میں اپنے روح سے اس میں پھونک دوں۔ ۲۔ وہ ہے جس نے تمہیں زمین میں خلاء بنایا۔ (انعام) ۳۔ اللہ کا ہاتھ ان کے اوپر ہے۔ (فتح)



تربیت الہی ہیں۔ علیٰ ہذا یہ تسلسل و تواتر الیٰ یوم القیامہ نفوس روشن کے ساتھ تعلق معیت سے (جو رفاقت ہے اور تصرف الہی کا ذریعہ ہے) سلوک صراطِ مستقیم تعدیلِ نفس ہے۔ جو حقیقتِ علوی کے رُخ تاباں کو منکشف اور بے حجاب یا معتدل کر دیتی ہے۔ اور تئویر کثافت سے خواجہ حیاتِ عنصری میں اعتدال یا آمینی انضباط متحقق کرتی ہے۔ ان ہر دو کا اعتدالِ مسلم کے نفسِ ناطقہ کا قیام بالقسط ہے۔ جو اس کی تنصیفِ فطرت یعنی حقیقتِ علوی اور کثافتِ ارضی کے دو گونہ حقائق کے اجتماع کا تقاضا ہے اور ہر دو حقائق کا قسط نفسِ ناطقہ کے مجموعی قسط و عدل کو متحقق کرتا ہے۔ بحالیکہ وزنِ نفس میں ہر دو حقائق کے پلڑے کسی طرف جھکے نہیں پاتے۔ اور یہی منزل اور مدن اور بین الدول میں (جن کی ترتیب و نظم شعور انسانی کا فطری تقاضا ہے۔ اور فطرتِ تنظیم اعتدال چاہتی ہے۔ دستور عدل کی نورانی حقیقت کے ساتھ نفسِ مشور کے نورانی اتحاد سے) جائز استحقاقِ تدبیر و سیاست و حکیم ہے۔ جس پر مسلم عادل کتاب مجید اور میزان العدل کے ساتھ مامور ہے۔ کہ ان میں ایک اس عز و جل کا ترشح ذاتی ہے۔ جو تمام ملکوت کی خلق و تدبیر میں قائم بالقسط ہے۔ اور دوسرا اسی ترشح کی شرح متشکل ہے۔ جو حقائق کتاب کے ساتھ متواتر ملت اسلامیہ میں جاری ہے۔

## تنزیل و دستور اور اس کی تدریج اور ناتمام انسانی جدوجہد

وَقَرَأْنَا قُرْآنًا فَتَنَّا لَهُ لِنَقْرَأَ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْتٍ وَنَزَّلْنَا تَنْزِيلًا (بنی اسرائیل)

نفس انسانی میں کثافت و لطافت کی ترکیب اضطراری فطرت ہے۔ اس میں لطافت اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ تحقق چاہتی ہے۔ اور کثافت کے پردہ غیب میں پنہاں ہے۔ جو اس کی متحمل ہے۔ اور اس کی حقیقت کا تحمل اس کا تقاضا ہے۔ یعنی فطری اعتدالی نسبت سے متقاضی تئویر ہے اور خواجہ حیاتِ عنصری کے وجود کا ذریعہ ہے۔ اور اُن کے ایفا کے لئے محرک ہے۔ پس ہر دو کے تقاضاؤں کا ایفائے راست عدل یا اطمینان ہے۔ جو فضائل پر منتج ہوتا ہے۔ اور ایفائے ناراست فرط ہے جو رذائل پیدا کرتا ہے۔ اور فطرتِ نفس کی تخریب حتیٰ کہ مرگ ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ گویا عدل کشف و استقامتِ حقائقِ علوی و سفلی ہے۔ جو مضطرب نفسِ انسانی کی ہر جہاں قوی میں تحققِ اطمینان کے لئے تعمیر نو چاہتا ہے۔ اور فرط ارضی خواہشات میں جو اس کی حیاتِ عنصری کا ماحول ہیں۔ اس فطری

اضطراب کا بہاؤ ہے۔ جس پر درست تعمیر متصرف نہیں۔ حقیقت علوی کا مصنوعی انکشاف یعنی اس کا عدل اور خواہشات کو خواہشات کی حیثیت سے مٹا دینا یعنی ان کا ایفاء عادل مضطرب نفس انسانی خود نہیں کر سکتا اضطراب اس کے عجز پر شاہد ہے۔ نفس انسانی میں تحقق اطمینان یا تعمیر عدل انسانی طاقت کے ذریعہ اسی صورت میں ممکن ہے کہ وہ خود خالق فطرت یا مرکب حقائق ہو۔ یہ ظاہر و بدیہہ ہے کہ ایسا ہرگز نہیں یا اس کثافت و لطافت کا وہ خالق ہو۔ جن سے وہ مرکب ہوا۔ یہ بھی سراسر خلاف عقل اور واقعہ ہے۔ پس بلاشبہ اس کی تخلیق اس سے ماوریٰ ایک بلند و برتر طاقت کی طرف فطری طور پر محتاج ہے۔ کہ صرف اسی کا تصرف اس کو معتدل اور مطمئن کر سکتا ہے۔ گویا نفس انسانی میں کثافت و لطافت کی ترکیب اللہ عزوجل کی قوت تخلیق پر اور فضائل و رذائل کی تشخیص کے فطری تقاضا پر اور صرف اسی عزوجل کے دست تصرف سے تعمیر عدل پر فطری شہادت ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ  
الْخَالِقُونَ ط أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ بَلْ لَّا يُوقِنُونَ ط (طور)

کیا وہ کسی چیز کے بغیر (بخود) پیدا ہو گئے یا وہ  
خالق ہیں (یعنی انہوں نے خود اپنے کو پیدا کر لیا)  
یا انہوں نے آسمان و زمین کو پیدا کیا۔ بلکہ بات یہ  
ہے کہ وہ یقین نہیں رکھتے۔ (اس عزوجل کی قوت  
تخلیق و قدرت پر)

یقین نفس ناطقہ میں متحقق ہوتا ہے۔ اور اسی کا خاصہ ہے۔ اور مستلزم رعونیت ہے۔ یعنی کثافت پر حقیقت علوی کے مصنوعی انکشاف سے استقامت پاتا ہے۔ گویا نفس انسانی کے فطری تقاضا کی ایفاء راست ہے۔ جو اس کا اعتدال ہے۔ اور اس کی ایفاء ناراست یقین اور رعونیت کی مقدس کیفیت سے نفس کو محروم کر دیتی ہے اور تاریکی اس کے ترشحات کو معیار اعتماد سے ساقط کر دیتی ہے۔ اور وہ ظن و اضطراب کی گمراہی میں بہتا جاتا ہے۔ اور کہیں نہیں ٹھہرتا۔ خواہش پروری کے ساتھ تمول اور ایفاء خواہشات میں اشتراک راجع فطرت اللہ عزوجل سے غیر فطری غفلت کے سبب اضطراب نفس اور اس کی تاریکی کا ذلیل مظاہر ہے اور ان دونوں میں نفس ناطقہ کے تقاضا لائے خلقی یعنی تمکین عدل کا کچھ اہتمام نہیں۔ (اور نہ ہو سکتا ہے) جو منزل و مدن میں فطرت اعتدال تہذیب و نظام ہے۔ بلکہ نفس ناطقہ کی اس حیثیت کی مرگ ہے جس

۱۔ جو خالق حقیقی عزوجل کے ترشحات عدلیہ (کتاب مجید) میں استغراق سے نفس انسانی میں اس عزوجل کی حیثیت مبداء ارواح کے تصرف فعال کا تحقق ہے۔

پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس کے تقاضاؤں کا ایفاء ناراست ہے۔ پس فطرت انسانی بنی نوع پر ان کے نفاذ کو ناجائز قرار دیتی ہے۔ اور قطری طور پر خالق حقیقی کی طرف رجوع کرتی ہے۔ جو اس کے تقاضاؤں کے خلاف راست یعنی عدل کے لئے صراطِ مستقیم کھول دے۔

تمام ملکوت ارضی و سماوی من جملہ حیوانات و بہائم خلقی نسبت سے اللہ عزوجل کی طرف فطرتاً رجوع کرتے ہیں۔ چنانچہ اس پر دلیل یہ ہے کہ انسان کے لئے اس حیثیت سے کہ وہ جامع حقائق علوی و سفلی ہے اور اس عزوجل کی نیابت سے مشرف ہے۔ وہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ (انعام) (اسی نے تمہیں زمین پر خلفاء بنایا ہے)

تمام زمین و آسمان کا نظام مسخر ہے۔ دن رات آفتاب و ماہتاب باد و باران ستارگان اور سیارگان اسی کا ماحول حیات ہے۔ اور حیوانات پر وہ غالب و قاهر ہے۔ اور وہ اس کی اطاعت قبول کرتے ہیں۔ اور یہ دعوت ہے کہ وہ اپنے تخلیقی حقائق کے انکشاف و استقامت سے حق نیابت کی ایفاء کرے۔ پس غیر معتدل حیوانی کیفیتوں کے ساتھ خواہش رانی اس انسان کی تقویٰ عظمت کی ضد ہے۔ جس کے روح الہی کا ترشح یعنی شعور اسے تمام مخلوق پر عظمت اور شرافت عطا کرتا ہے۔ اور اپنی حقیقت کے کثافت پر انکشاف سے ارضی و سماوی ملکوت کو اپنی شوکت سے احاطہ کر لیتا ہے۔ اور نامتسام انسانی جدوجہد تمول اور اشتراکیت صرف مفرد خواہش رانی کی پرورش کا ایسا پھیلاؤ اور چھلکتا ہوا اضطراب ہے جس کی لذت و ہزرت سے دیگر حیوانات بے بہرہ ہیں۔ گویا شعور انسانی کا جو بلندی اور تمکین عدل کے لئے نفس انسانی میں ودیعت کیا گیا ہے۔ یہ بے عمل استعمال ہے۔ جو نفس ناطقہ کی علوی حیثیت کو فنا کر دیتا ہے۔

بھوک اور پیاس اور تولید و تناسل وغیرہ حوائج کا جو ایفاء انسانی کا ذریعہ ہیں۔ بالعدل ایفاء اور تکمیل شعور یعنی روح علوی کے رُخ تاباں سے کشفِ حجاب دونوں انسانیت کے فطری فرائض ہیں۔ اور کسی ایک کے تقاضا کی تکمیل میں تقصیر انسانیت کا ناقابلِ عفو جرم ہے۔ مگر خواہش پروری کے ساتھ تمول اور اشتراک فی الہوی مفرد خواہش رانی کا ایک طوفان ہے۔ جس میں نفس ناطقہ انسانی اپنی فطرت کو کھو دیتا ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس کے علوی شعور کی علویات میں موت واقع ہو جاتی ہے۔ اور ارضی خواہشات (جو اس کی حیات عنصری کا ماحول ہیں) کے تموج فرط میں بہتا جاتا ہے۔ اور

بلکہ روح علوی اور حقیقت سفلی ہر دو کا اجتماع استعدادِ نیابت اور خالق حقیقی کی طرف رجوع فطری کی حقیقت ہے اور دلیل بالا سے روشن ہے۔



کہیں نہیں رکتا۔ پس وہ ان تمام مخامد و فضائل سے بے نصیب ہے۔ جو تقاضائے اعتدال ہیں۔ یعنی وہ انسان کے فطری مطلوب قائم بالقسط عزوجل سے غافل ہے اس لئے تو لائے انسانی کے اعتدال۔ حکمت۔ عدالت شجاعت۔ عفت کے حقائق سے اندھا ہے۔ کثافت و لطافت جن سے وہ مرکب ہے۔ اس کے سامنے روشن نہیں۔ وہ یقین و اطمینان کی کیفیت سے نابلد ہے۔ پس سازگار و ناسازگار واقعات کے پیش آنے سے اضطرابِ تاریک میں بہتا ہوا۔ اگر وہ آئین سازی اپنے ہاتھ میں لیتا ہے۔ تو نفس کی فطرت کا مطالعہ نہ کرتے ہوئے غیر فطری فعل کا ارتکاب کرتا ہے۔

ایک وہ وقت تھا کہ ہر انسان اپنی پیدائش سے قبل کچھ قابل ذکر نہ تھا۔ سب سے پہلے اس نے آبِ مروجہ کی حیثیت اختیار کی۔ پھر بتدریج منازلِ خلق طے کرتے ہوئے اس نے روح بخاری سے زندگی پائی۔ جو عنصری ترکیب میں کمالِ اعتدال کے سبب روحِ علوی کا محل ہے۔ ایک وقت معینہ کے بعد اس عالم میں اس نے قدم رکھا۔ اس کی خوراک ابتداء سے بڑھاپے تک وہی رہی۔ جو بطاہر اس کی نشوونما کا موجب ہے مگر جہاں تک غور کیا جاتا ہے۔ خوراک کو بقائے حیات کا صرف ظاہری سبب قرار دیا گیا ہے۔ منازلِ حیات طے کرنے میں اسے کچھ دخل نہیں۔ طفولیت سے شباب کی طرف رجوع انسانی خور و نوش کے سبب نہیں ہے۔ ورنہ شباب سے پیری کی طرف رجوع کسی صورت میں بھی ممکن نہ ہوتا۔ یہ سب منازلِ حیات عدم سے وجود تک وجود سے عالم ثانی کی طرف منتقل ہونے تک غیر اختیاری طور پر خود بخود طے ہوتے جاتے ہیں بلاشبہ یہ دلیل روشن ہے کہ اس تمام منظم رفتارِ حیات پر خالقِ حقیقی عزوجل کا نظم و نسق غالبِ قاہر ہے۔ انسان جب اپنے وجود اور حیات اور اس کی رفتار میں کچھ اختیار نہیں رکھتا۔ تو وہ اپنی زندگی کے لئے مقنن کیسے ہو سکتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَنْ تَعَيَّرَ نَنْكَسْهُ فِي الخَلْقِ ط  
أَفَلَا يَعْقِلُونَ ط (الین)

اور کون اس کو بوڑھا کر دیتا ہے۔ اور

اوندھا کر دیتا ہے کیا وہ نہیں سمجھتے۔

انسان کی نوعیتِ خلق سے (جیسے کہ کثافت ارضی اور حقیقتِ علوی کے زیر عنوان بھی اس حقیقت پر بحث کی گئی ہے) یہ ظاہر ہے کہ ہر انسان اس بلند و بزرگ اللہ عزوجل کے دستِ خلق سے مخلوق ہے۔ اور توالد و تناسل ایک نظم و نسق ہے۔ اور جیسے خوراک بقائے حیات کا صرف ظاہری سبب ہے یہ بھی بقائے نسل انسانی کا صرف ظاہری ذریعہ ہے۔ جس سے خلاصہ خاک کو ایک قرار میں محفوظ کیا

یہ نفس انسانی میں منفری و علوی حقائق کا اجتماع اللہ عزوجل کی طرف اس کی فطری طلب کی حقیقت ہے۔

جاتا ہے۔ تاکہ منازل خلق کی وہاں تکمیل ہو۔ گویا پیدائش انسانی میں ہر انسان، انسان اول سے مشابہ ہے تخلیق و کور و اناث۔ اختلاف السنہ و صور اور بچپن شباب پیری اس حقیقت پر شہادت راسخ ہے پس مخلوق انسان جس کے اجزائے ترکیب اضطراری تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے متقاضی اطمینان میں اپنے لئے آئین اعتدال کا کیسے خالق ہو سکتا ہے۔ اور جیسے وہ خالق عناصر نہیں ہو سکتا۔ جن سے وہ مرکب ہے البتہ عناصر سے کام لے سکتا ہے۔ اسی طرح نفس ناطقہ میں آئین عدل کی پیروی سے تمکین عدل کرتا ہوا قانون اعتدال کو نافذ کر سکتا ہے۔ اور نزول آئین عدل کے لئے اسی قائم بالقسط کی طرف فطری طور پر محتاج ہے۔ جس نے اسے جامع احسن الخلق سے شرف بخشا۔ پس اس فطری حقیقت کو اس خالق حقیقی اللہ عزوجل نے انسان کامل و اول نبی برحق خلیفۃ اللہ فی الارض حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش کے ساتھ ہی پورا فرمایا۔ وہ عزوجل فرمایا ہے۔

يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ  
وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا  
تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ  
الظَّالِمِينَ (لقہ)

اے آدم تو اور تیری بیوی جنت میں ٹھہرو  
اور کھاؤ بغیر حساب جہاں سے چاہو اور  
اس درخت کے نزدیک مت جانا۔ پس  
تم ظالموں میں سے ہو جاؤ گے۔

یہ ستر تکلیف ہے۔ جو اوامر و نواہی پر مشتمل ہے۔ اور یہی تنزیل دستور کا افتتاح تھا۔ اور  
وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا (لقہ)  
اور آدم کو اس نے سب نام سکھا دیئے۔  
اس فطری شعور یعنی روح علوی کے ترشح کی تکمیل تھی یا روح الہی کی اپنی حقیقت کے ساتھ تجلی  
ہے۔ جو بالقوہ ہر انسان کے اندر بطور استعداد تحصیل علم و عدل و ولایت ہے۔ مضمون خلافت الارض  
اس حقیقت کی طرف مشیر ہے۔

پس خلق کی وسعت کے مطابق اور امتداد زمانہ کے ساتھ ساتھ وہ قائم بالقسط خالق حقیقی عزوجل  
اس فطری حقیقت کی ایفائے امر و نہی میں وسعت و تجدید فرماتا رہا۔ چنانچہ قرآن حکیم اور کتب  
سماوی اس حقیقت پر شاہد ہیں۔ اس نے مرسلین مبعوث فرمائے۔ ان کو اپنے دست تربیت سے بشر  
کامل فرمایا۔ اور ان کے نفوس ناطقہ میں حقائق وحی و شہود کی جلوہ گری سے مکارم و فضائل  
کو تحقق بخشا۔ تاکہ نفوس ناطقہ انسانی کہ ان کا علوی شعور جو تقاضائے فطری سے علوی دستور  
عدل کی جستجو میں ہے۔ اور ان کی کثافت اپنی ترکیب میں اعتدال جنسیت سے تحقق عدل چاہتی

لَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ط

ہے یا اُن کی فطرتِ مزیدہ مسخ نہیں۔ اُن مرسلین کے ذریعہ کتاب سے جو قائم بالقسط کا ترشح ذاتی ہے۔ اور اُن کے اُسوۂ حسنہ سے جو میزان العدل ہے۔ اور مکارم و فضائل کی معنوی تشکیل ہے۔ ہر عہد میں عدل کا جادہ مستقیم پاتے رہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ط (حدید)

تحقیق ہم نے اپنے مرسلین بھیجے آیاتِ ظاہرہ کے ساتھ اور اُن کے ساتھ ہم نے کتاب اور میزان نازل کی تاکہ لوگ قائم بالعدل ہو جائیں۔ یعنی قیام بالقسط انسانی فطرتِ نفس اور تقاضائے فطرتِ نفس نظامِ مدن میں ممکن عدل ہے جو عدلِ نفس کے ساتھ عدلِ نظام کا اتحاد ہے۔ وراں حالیکہ خواہش پروری کے ساتھ تمول اور اشتراک فی المصروفی فطرۃ نفس کا مظاہرہ ہے اور مافی النفس اور اس کے ماحول میں منظرِ اختلاف و فساد ہے۔ جملہ مخلوقات کے خلق و نظم میں وحدت تدبیر فطرتِ تخلیق و تنظیم کا تقاضا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا  
اگر ان دونوں میں اللہ کے سوا اور معبود ہوتے تو یہ فساد زدہ ہو جاتے۔ (انبیاء)

اسی طرح نبوت جو اللہ عزوجل کے ترشحاتِ ذاتی کی علمبردار ہے۔ عالم میں نفاذ امر کیلئے خصوصیتِ عظمیٰ کی حامل رہی۔ کیونکہ نفسِ جماعت یا قوم نیم شعوری کیفیت رکھتی ہے۔ یعنی نفسِ اجتماع متوجہ ہے اور اس کی تربیت اور تنظیم کے لئے فردِ واحد حکیمِ الہی کی ضرورت تقاضائے فطرتِ جماعت ہے چنانچہ منزل و مدن میں احتیاج تدبیر و سیاست اسی حقیقت پر شہادت ہے۔ تاآنکہ جب نفسِ زبانہ میں جملہ مقتضیاتِ دہور و اقوام اور تقاضائے ہر گونہ حیاتِ شخصی و منزلی و مدنی اور بین الدول واضح نظر آنے لگیں تو مزاجِ زمانہ کی جامعیت کی مطابقت کے ساتھ جو فردیت کا ملکہ کو مستلزم ہے۔ خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت نے تکمیل دستور کے ساتھ تمام عہود و ہر کو احاطہ فرمایا۔ جس پر قرآن و سنت کی روشنی میں ملتِ اسلامیہ کا عادل اجتہاد جو ہر فرعی وسعت کو محیط ہے۔ اور آج اس زمانہ میں "سیرۃ نبوی" پر ایک محققانہ نظر اپنی جامعیتِ آئین کے ساتھ شاہدِ عادل ہے۔ اور اس حقیقت

لَا لِبَيْتٍ رَّ مَن كَانَ حَيًّا وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرَيْنِ ط (یسین)

ملہ اساسِ عدل پر دستورِ نفسِ انسانی کے انخطاطِ فطریہ سے قبولِ عدل کی صلاحیت تک درجاتِ تدریجیہ اور قبولِ عدل سے تکمیلِ عدل تک تدریجِ مدارجِ ارتقاء و نفسِ انسانی کی شعوری کیفیتوں میں تفاوتِ نفسِ جماعت کی کیفیتِ نیم شعوری پر شہادت ہے۔



اعتدالیہ کے اجرائے مسلسل کو براہین محقق سے روشن کر رہی ہے۔ جو نفاذ امر کا استحقاق ہے اور تذکرہ“  
 علامات روشن کے ساتھ اس تسلسل اعتدال پر شہادت دیتا ہے۔ جو کمالات نبوت کی وراثت ہے۔ پس  
 ائمہ اولین نے اس صلعم کی تصدیق کی اور ملت اسلامیہ میں ائمہ آخرین نے مسلسل ایمان و عمل سے  
 اس کی فردیت و عظمت پر شہادت دی۔ قرآن مجید کی حفاظت کاملہ اور اس کی جامعیت کبریٰ اور  
 رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایک حرکت و سکنت ہر جنبش لب یعنی آپ کے اسوۂ حسنہ کا جو  
 قرآن مجید کی عملی شرح ہے۔ اور میزان العدل یا منبع اعتدال ہے۔ کامل احتیاط کے ساتھ محفوظ رہنا  
 تکمیل دین اور اتمام نعمت پر دلیل قاطعہ ہے۔ جو استخلاف فی الارض کی رواج رواں ہے۔ جس کا  
 منشور عز و جل حقیقی عز و جل نے پیدائش انسانی کے ساتھ ہی جاری فرمایا تھا۔ اور آج ملت اسلامیہ  
 بمطابق آیہ استخلاف سورہ نور اس اقصائے عزت کی مصدق و موثق ہے۔

ابو البشر حضرت آدم علیہ السلام پر تنزیل دستور کا افتتاح اور عہود مابین میں اس کی تجدید و  
 وسعت اور سید و سرور محمد المصطفیٰ احمد المجتبیٰ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کی تکمیل تدریجی  
 فطرت دہر کی آئینہ دار ہے۔ جو انسانی تدریجی استعداد کی ترجمانی کرتی ہے۔ کیونکہ نفوس سے ملتیں مرتب  
 ہوتی ہیں۔ اور عہود و دہر ملتوں پر مشتمل ہیں۔ گویا تنزیل دستور میں تدریج انسانی تدریجی فطرت کی  
 مظاہر ہے۔ اس لئے تدریجی استعداد انسانی کی شرح تنزیل دستور میں مقصد تدریج کی وضاحت ہے۔  
 نفس ناطقہ انسانی میں لطافت کی حقیقت نور ہے۔ جو لطافت الہی کا تجلی ہے۔ اور کثافت پردہ  
 غیب ہے۔ اور اپنی فطرت میں ثقل رکھتی ہے۔ اور ثقل مستلزم تحمل ہے۔ اور اس کی ثقلی کیفیت جو مبداء  
 لطافت عز و جل میں استعراق کے نتیجہ میں نورانی حقیقت لطافت کے ساتھ تحقق جنسیت سے نورانی تحمل کے  
 لئے اپنی فطرت میں سازگار ہو جاتی ہے۔ اور اپنی ثقلی استعداد سے تحمل انوار میں استقلال رکھتی ہے۔  
 جو اس کی استقامت ہے۔ اور نفس ناطقہ کی مجموعی استقامت کو مستلزم ہے۔ اور یہ تحمل و استقلال انوار  
 اس خلقی معتدل نسبت سے ہے۔ جو اس نور علی نور خالق حقیقی کے ساتھ اسے حاصل ہے۔ لطافت و  
 کثافت دو غیر ہم جنس حقائق ہیں۔ اس لئے ان میں اتحاد جنسیت مداومت کے ساتھ جہد شدید چاہتا ہے  
 تاکہ ثقل کثافت میں جوں جوں تزکیہ یا صفائی متحقق ہو تو لطافت کی نورانی شعاعیں اس میں منعکس ہو کر استحکام  
 و استقلال پاتی رہیں۔ گویا تزکیہ جہد کو اور جہد تسلسل عمل کو مستلزم ہے۔ جو بالتدریج لطافت و کثافت میں

جنسیت متحقق کر دیتا ہے۔ لطافت کا معاً انکشاف اور کثافت کا معاً متحمل ہو جانا اس حقیقت کو ذہن نشین رکھتے ہوئے کہ نوع فاضلہ کے نفوس میں دلیلی اجتہاد سے تدریجی استعداد اس عزوجل کے شہودی تصرف خالقہ کے ذریعہ غایات سرعت کے ساتھ تکمیل پاتی ہے۔ جو معاً متحقق کشف و تحمل کے ساتھ مشابہ ہے سمجھنا چاہیے کہ ہر دو حقائق میں غیرت جنسیت کی وجہ سے خلاف فطرت ہے۔ پس اللہ عزوجل لطیف اور قائم بالقسط کے ذاتی ترشحات یعنی کلام الہی میں جو لطافت کی حقیقت کے ساتھ اپنی معنویت میں متحد ہے۔ نفس ناطقہ کا استغراق بالذریعہ لطافت کی حقیقت کو کثافت پر جلوہ گر کرنے کا ذریعہ ہے۔ اور ان ہر دو حقائق کے کشف و تحمل سے اُن کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل کرتا ہوا اُن میں اعتدال متحقق کر دیتا ہے۔ چنانچہ تنزیلی دستور میں اللہ عزوجل نے تدریج نزول کو انسانی تدریجی فطرت کی مطابقت فرماتے ہوئے ملحوظ رکھا تاکہ قبول مکمل اور مستحکم ہو۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَقَدْ آتَيْنَا فِرْعَوْنَ ۙ أَهٖٓ لِّيَشْرَاهُ عَلَى النَّاسِ  
عَلٰی مَلَكُوتِہٖ وَنَزَّلْنَا ۙ تَنْزِیْلًا (سجۃ ۲۵)

اور قرآن کو ہم نے تھوڑا تھوڑا کر کے اتارا۔ کہ تو اسے  
انسانوں پر توفیق کے ساتھ پڑھے۔ اور ہم نے اسے اتارا  
آاترے آاترے۔ (رفتہ رفتہ)

جیسے تدریج نزول انسانی تدریجی صلاحیت قبول کی مطابقت ہے۔ ایسے ہی ایمان بالغیب اور اس کا اپنی حقیقت یعنی رویت کے ساتھ متحقق اور فرائض و نوافل و زکوٰۃ و صدقات وغیرہ کی ترتیب اسی تدریجی فطرت قبول کی مراعات ہیں۔ تاکہ جب کلام حق اپنی نورانی معنویت کے ساتھ نفس انسانی میں متحقق ہو جاتا ہے۔ (جو نفس ناطقہ کے حقائق علوی و سفلی کا کشف و تحمل ہے) اور اس کا اضطراب اطمینان سے اور اس کا ظن یقین سے بدل جاتا ہے۔ اور اس کی تاریکی منور ہو جاتی ہے۔ تو وہ اپنی فطرت سلیم کے تقاضا سے رجحان کثافت میں مبتلا نہیں ہوتا۔ جو خلاف عدل و قسط ہے۔ اور خود کو معیشتی اور ملی ضروریات پر ترجیح نہیں دیتا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَنْ يُّؤْتِ شَيْءَ نَفْسِہٖ فَأُولَٰئِکَ هُمُ  
الْمُفْلِحُونَ (تغابن)

جو حرص نفس سے بچا گیا۔ وہی کامیاب  
ہیں۔

اور وہ اپنے فکر صحیح کی حقیقت یعنی معرفت الہی میں جس کا فہم اس کے تقاضائے فطری کی ایفا ہے۔ کیونکہ وہی نفس ناطقہ کی نورانی حقیقت ہے۔ اپنے مال و جان اور افکار و اعمال کو فطرتاً مستغرق کر دیتا ہے۔ یعنی ہر گز نہ حیات میں للہیت کاملہ فطرت انسانی کے تقاضا کی ایفا ہے۔ اور اس کا اعتدال ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قُلْ إِن صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَ  
مَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ (انعام)  
تو کہہ دے کہ میری نماز اور میری قربانی اور  
میری زندگی اور میری موت اللہ کیلئے ہے۔ جو  
جہاں والوں کا پروردگار ہے۔

مسلم کی قوتِ نظری نفسِ ناطقہ کے مجموعی صبر یعنی علوی و عنصری حیثیت سے خالقِ حقیقی کی طرف  
رجوع اور دفعِ موانع سے جب فکرِ صحیحہ یا ایمانِ ظنی پالیتی ہے۔ تو یہ ابتدائی کیفیت ہے۔ پھر اس  
فکرِ صحیحہ کی اساس پر قوتِ عملی جو اور انکی مبداءِ اعمال ہے۔ فکر کو بصیرِ عمل کی طرف متوجہ کرتی ہے۔ اور  
قوتِ تحریک حصولِ مطلوبِ علوی کے لئے مکارہ مامور پر صبر اور نواہی مطلوب سے صبر کرتی ہے۔ تو یہ  
نفسِ ناطقہ کی ایسی حیثیت ہے۔ جس میں قوائے انسانی کا عمل اپنی مخریجہ اور مضطر بہ حیثیت کی وجہ سے  
جو ابھی روشن نہیں ایسے صبر کو مستلزم ہے۔ جس میں اکراہ ہے۔ اور جوں جوں ترشحاتِ الہی میں استغراق  
بڑھتا جاتا ہے۔ اور کثافتِ بین صفائی پیدا ہوتی جاتی ہے۔ لطافت کی نورانی حقیقت تدریج تصفیہ  
کے ساتھ ساتھ اس میں جلوہ رہتے ہوئے جاتی ہے۔ اور اسے استقلال ہوتا جاتا ہے۔ تا آنکہ مسلم کا ایمان  
ظنی اپنے نورانی حقائقِ شہودیہ سے مطمئن اور معتدل ہو جاتا ہے۔ اور حوائجِ حیاتِ عنصری کی آئینی  
اور عادل ایفا استقامت پاتی ہے۔ تو اس کی اضطرابی اور تاریک حیثیت ختم ہو جاتی ہے۔ جو نا تمام  
انسانی جدوجہد کا مایہ فساد ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى  
الْأَنْفُسُ ۖ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ  
الْهُدَىٰ (نجم)  
نہیں پیروی کرتے مگر گمان کی اور خواہش  
نفس کی۔ تحقیق آئی ہے اُن کے پروردگار سے  
اُن کی جانب ہدایت۔

یعنی ہدایت ظن کو یقین سے بدل دیتی ہے۔ اور ہوائے نفس یعنی ایفائے حوائجِ حیاتِ عنصری میں  
اعتدال قائم کر دیتی ہے۔ جو نفسِ انسانی میں کشف و استقامتِ حقائقِ علوی و سفلی ہے۔ جو مستلزم تدریج ہے  
اور تدریج پروردگار کی ذاتِ قدس میں سیرِ لامتناہی کی استعداد ہے۔ اور وہ نفسِ ناطقہ کی غیر محدود نورانی  
وسعت ہے۔ جسے بمطابق فرمانِ ربّانی۔

وَالْبَقِيَّاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ  
رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا (مریم)  
صالحاتِ باقیات تیرے پروردگار کے نزدیک  
ثواب ہیں اور بہتر لوٹنے والی ہیں۔

تدریج ارتقا کے ساتھ ابدی بقا حاصل ہے۔ کیونکہ روح بخاری روحِ علوی سے مختلط ہو کر اپنی  
حیثیت میں ابدی حیات پالیتی ہے۔ جو مدارِ یومِ الجزاء ہے۔ اور موت اُس کے وجود پر کچھ اثر انداز



نہیں ہوتی۔ وہ صرف انتقال مقام ہے اور روح علوی کے نورانی یا معنوی انکشاف سے نورانیت میں جب اُس کے ساتھ روح بخاری کا جنسی اتحاد متحقق ہو جاتا ہے۔ تو تدریجی استعداد کے ساتھ نفس انسانی تا ابد تنویر میں تدریج ارتقا جاری رہتی ہے۔ جو اس تدریجی فطرت سے ہے۔ جس کا تقاضا تنزیل دستور یعنی قرآن حکیم میں تدریج نزول ہے۔ کہ اس پر ایمان اور اس میں مسلسل استغراق کا حکم اس کی تدریجی حیثیت نزول کا قیام ہے۔ کیونکہ استغراق سے اس کی نورانی معنویت وسعت لامتناہی کے ساتھ نفس ناطقہ کی نورانی تدریجی استعداد قبول میں متحقق ہوتی رہتی ہے۔ جو روح الہی کے رُخ تاباں سے کشف حجاب ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَلَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ۝ (ص) جب اپنا روح اس میں پھونک دوں۔

اور فرماتا ہے

وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا ۝ اور اسی طرح ہم نے وحی کی ہے۔ تیری طرف

مِّنْ أَمْرِنَا ۝ (شوریٰ) اپنے حکم سے روح۔

گویا تنزیل دستور میں تدریج اور احکام دستور میں تدریجی مراتب اور نفس انسانی میں تدریجی صلاحیت متحد الحقیقت ہیں۔ جس سے ملت اسلامیہ کے پاکیزہ نفوس میں بالتدریج نورانی ارتقا جاری ہے۔ جو دستور مکمل کی معنوی وسعت ہے۔ اور تاقیامت ہر زمانہ کے فرعی تقصیبات کو اپنی نورانی فراست اجتہاد یہ سے احاطہ کرتی جاتی ہے۔

## تدریج ارتقا

لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۝ (فرقان)

فطرت انسانی میں تدریجی استعداد براہین نمایاں سے متحقق ہے۔ مثلاً انسان کی خلقت اس طرح ہے کہ آبِ مردہ

لہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفًا ۝ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ عِلْقَةً ۝ فَخَلَقْنَا الْعِلْقَةَ مَضْغَةً ۝ فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظًا ۝ مَا فَلَکُمْ سَوْنًا ۝ الْعِظَامُ لَحْمًا ۝ ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۝ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ (مومنون)

سے ایک خون کے پوتھرے کی صورت اختیار کرتا ہے۔ پھر ایک سخت گوشت کی۔ پھر تھکی کی۔ پھر گوشت پوست اور انسانی اعضا و جوارح کی تشکیل ہوتی ہے۔ پھر اس کی روح بخاری شے کے ساتھ روح الہی متعلق کر دی جاتی ہے۔ جو وہ تو دلیہ شعور ہے۔ پیدائش کے بعد بچپن میں اس کی شعوری قوت کمزور ہوتی ہے۔ آہستہ آہستہ امتداد و عمر سے وہ شعور بڑھتا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ پختہ عمر تک پہنچ کر اس شعور کو استقلال ہو جاتا ہے۔

اسی طرح نفس جماعت بھی اسی تدریجی ترقی کی آئینہ دار ہے۔ ابتدا میں بنی آدم کے اسبابِ میشت خورد و پوش آلاتِ حرب و غیرہ کو ابتدائی درجہ حاصل تھا۔ امتدادِ زمانہ کے ساتھ ساتھ بالتدریج شعوری ترقی سے آج اس ارتقائی منزل پر یہ سب کچھ پہنچ چکا ہے۔ کہ گزشتہ جماعتیں اس کے تصور سے بھی قاصر تھیں۔ شعور نفس جماعت کی تدریجی ترقی بھی انفرادی شعور کے تدریجی ارتقا کی آئینہ دار ہے۔ جماعتیں نفوس سے مرتب ہوتی ہیں۔ اور ایک جماعت یا ایک زمانہ کے افراد جب ایک مقامِ شعور تک پہنچ جاتے ہیں۔ تو آئندہ نفوس اس مقامِ ارتقا سے مزید ارتقا کی طرف بڑھتے جاتے ہیں۔

اسی طرح تمام عالم کے افراد کی وسعت اور آبادی میں کثرت اسی تدریجی ترقی پر شاہد ہے۔ علیٰ ہذا افراد یا جماعت کو جب کبھی کسی ایک نقطہٴ عمل صلح و حرب پر متفق کرنا مقصود ہوتا ہے۔ تو پہلے افراد یا جماعت کے اذہان میں مناسب حال انقلاب کی ضرورت ہوتی ہے۔ جب اذہان میں انقلاب رونما ہو جاتا ہے۔ تو ہنگامہٴ عمل کی طرف اقدام ہوتا ہے۔ گویا ظاہری انقلابات درحقیقت ذہنی انقلابات کے نتائج و آثار ہیں۔ اور یہ خیال و عمل کا بالتدریج انقلاب اسی تدریجی ارتقا کا آئینہ دار ہے۔

علیٰ ہذا شرائعِ سابقہ اور ملل گزشتہ کے متعلق دستورِ آسمانی کے بعض پہلوؤں کا زیرِ پردہ رہنا اور نفسِ زمانہ کی جامعیت کے ساتھ خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تکمیلِ دین اور اتمامِ نعمتِ نفوس افراد اور نفوسِ ملل کے شعور میں تدریجی ارتقاء کے حقائق واضح کرتا ہے۔

اسی طرح نفسِ انسانی میں مکارم و محاسن کی تکمیل جو اعتدالِ نفس سے متحقق ہوتی ہے۔ اسی تدریجی ارتقاء کی کیفیت کو مستلزم ہے۔

نفسِ انسانی میں لطیف حقیقتِ علوی اور ثقیل کثافتِ ارضی کی ترکیب سے ایسی مستدرجہ کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ کہ اگر ابتداءً انوارِ کلام کے پر تو میں مناسبتِ ابتدائی سے تجاوز نہ ہو۔ تو یک لخت یعنی بلا تدریج نفسِ انسانی کا تحمل اس کی فطرتِ ترکیب کے ساتھ سائے کار نہیں ہوتا۔ یہ کیفیت مستدرجہ رفتہ رفتہ

نفس کے اندر پر تو حقائق کے لئے موجب استقلال ہوتی ہے۔ یعنی روح علوی کے نورانی کشف سے جو کلام حق کی نورانی معنویت کے ساتھ جنسیت رکھتا ہے۔ روح بخاری بالتدریج منور ہوتی جاتی ہے اور اس کی مستعمل ہوتی جاتی ہے۔ اور اس کا ثقل مستلزم استقلال ہے۔ پس فطرت مستدرجہ کی دو انفعالی حیثیتیں ہیں۔ پہلی کلام الہی کے احکام اور اس کے حقائق کو مراتب ممیزہ کے ساتھ بالتدریج نفس انسانی کا قبول کرنا۔ دوسری ہر مرحلہ پر نفس کے اندر استقلال حقائق کلام اور مسلسل ارتقاء تاکہ لطیف و خیر کے پر تو انوار کا نفس انسانی بالتدریج متحمل ہو۔ جو اس کی حقیقت ہے۔ اور تیسری اسے فعالی حیثیت حاصل ہے۔ جو اس کے منکشف روح علوی کا فطری تقاضا ہے۔ تاکہ ان نفوس انسانی پر اس کا نورانی تصرف اثر انداز ہو۔ جو ارواح علوی کے شعوری ترشحات اور اعتراف حقیقت کے ذریعہ علوی و عنصری حیثیت سے اس کے ساتھ متحد ہیں۔ بحالیکہ وہ کلام یعنی کتاب مجیدہ اور اس کی حقیقت یعنی حکمت کا حامل ہے۔ اور یہ محمول وجہ اتحاد ہے۔ اور اس کا یہ تصرف اس کی تدریجی ارتقاء کا غیر منفک خاصہ ہے۔

چنانچہ نفوس و مل و دہور اور افکار و اعمال اور ان کے نتائج میں جو کائنات انسانی کا نظم و نسق ہے۔ اور تمام نظام کائنات میں جو اس کا ماحول حیات ہے۔ من جملہ اجرام فلکی کی ضیا گری و ضیا پاشی وغیرہ میں تدریجی ارتقاء نفس انسانی کی اسی تدریجی ارتقاء پر شہادت ملتی ہے۔

کلام الہی کا رسول پاک صلی اللہ وسلم پڑھنے بالتدریج اور بالتفریق نزول غیب و رؤیت۔ فرائض و نوافل زکوٰۃ و صدقات وغیرہ میں تفریق شب کو نماز تہجد میں ترتیل قرآن پھر دوسری شب کو یہی عمل ایک سانس کے بعد دوسرے سانس کا قلب یا نفس کی مطابقت کے ساتھ ذکر سے فارغ نہ ہونا۔ علیٰ ہذا تسلسل و تواتر سے قرأت تہجد اور ذکر تدریج و تفریق کا فطری نظام ہے۔ جو حقائق کلام سے حقیقت نفس کو منکشف اور مستقیم کر دیتا ہے۔ تدریج نزول اور احکام میں تدریجی مراتب اور تدریج عمل۔ انسانی تدریجی صلاحیت قبول کی مطابقت ہے۔ جو بمطابق فرمان ربانی۔

یہ تفریق وحی اس لئے ہے کہ تیرے قلب کو ہم مستحکم کر دیں  
اور ہم نے قرآن تجھ پر مہلت اور توقف سے پڑھا۔

لَنَنْشِئَنَّ بِهٖ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَا  
تَرْتِيلاً ۝ (فرقان)

لَهُ لَمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ۝ اے اور مرجع فطری عزوجل کے حکم آمر کے تحت ہی نوع انسانی کے رجوع الی المرجع کے تحقیق کیلئے نفوس مجتہدین میں حسب درجات اجتہاد تدریجی سرعت تکمیل مستدرجہ سے یا تکمیل استعداد سے تحقق پاتی ہے۔ اے زیر عوانات تعلم و تودد و تزکیہ اس حقیقت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔



قلب میں ثبات اور استحکام کا ذریعہ ہے۔ اور وہ عزوجل فرماتا ہے۔

قَدْ آتَيْنَاكَ إِلَّا قَلِيلًا نَضَعُهُ أَوْ تَقْصُرُ  
مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ  
تَرْتِيلًا ۚ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا  
ثَقِيلًا ۚ (مزل)

رات کو قیام کر لیکن تھوڑا (وہ زمانہ مستثنیٰ ہے جس میں  
مجبوری ہو) نصف شب یا اس سے کم کر یا اس پر کچھ  
زیادہ کر اور قرآن مجید ترتیل سے پڑھ بالتحقیق ہم  
تجھ پر آبِ بوجھل قول ڈالیں گے۔

ترتیل قرآن پر مداومت جو رفتار عمل میں تدریج ہے۔ حقائق کلام کے بارِ عظیم کو برائت کر لینے کی طاقت  
پیدا کرتا ہے۔ گویا کثافت و لطافت مترجمہ کی کیفیت تدریج رفتار عمل میں تدریج کی مطابقت سے  
ثباتِ قلب کا موجب ہے۔ جس میں کشفِ لطافت اور تحملِ کثافت کو حقیقت کلام اور اس کے تحمل کے ساتھ  
معنوی اتحاد ہے۔ جس میں تدریجی ارتقاء جس پر تدریج عمل اور تدریج قبول شاہد ہے۔ اس کے فعال ہونے  
کو مستلزم ہے۔ جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے الی یوم القیمہ حقائق نفوس انسانی کے کشف استقامت  
کا اجرائی سلسلہ ہے اور مطابق آیہ

إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ  
إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۚ (مزل)

یہ تذکرہ ہے جو چاہے اپنے پروردگار کی طرف  
راہ اختیار کرے۔

تمام عالم انسانیت کے لئے صلائے جاریہ ہے کہ کلام الہی کو جو تعمیل احکام اور ترتیل سے نفس انسانی  
کی حقیقت کو کلام حق اور منور نفس انسانی ہر دو کے معنوی نورانی اتحاد کی وجہ سے منکشف اور مستقیم کر دیتی  
ہے۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال سے قبول کریں کہ حضور صلعم کا نفس مبارک "تذکرہ" ہے  
یعنی کلام الہی کے الفاظ و النوار کو براہِ راست اللہ عزوجل سے اس حیثیت کے ساتھ کہ نبوت میں فردیت  
نفس جماعت کی نیم شعوری کیفیت کا تقاضا ہے۔ انفعالا قبول کر کے صاحب کتاب و حکمت ہے۔ اور اسے  
فعال حیثیت حاصل ہے۔ اور نفوس انسانی کا حضور کے نفس فعال و منور کے ساتھ تحقق اتحاد اس کے  
تصرف کو فطرت تدریج ارتقا قرار دیتا ہے۔ اور چونکہ روح علوی بھجوائے وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي (ص)  
(جب میں اپنے روح سے اس میں بھونک دوں) روح الہی ہے۔ اور حضور صلعم کے نفس مبارک میں اپنی نورانی  
حقیقت کے ساتھ منکشف ہو چکا ہے۔ اس لئے اس کا تصرف بمطابق يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا كُنْزُوا لَكُمْ وَاَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا کا مطابق شاہد ہے۔

لَهُ جَنَّاتُ عِلْيَىٰ فِيهَا رُوحٌ مِّنْ رُّوحِيٍّ أَوْ كَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا ۚ لَّا تَطَّاعِنُ فِيهِ الشَّيَاطِينُ ۚ (مزل)

ان کے ہاتھوں پر ہے) فعال عزوجل کا دست تربیت ہے۔ جو کلام الہی کی معنوی نورانیت ہے۔ اور نفس انسانی اپنے کشف و استقامت میں اس کی طرف فطری احتیاج رکھتا ہے۔ پس اس کا تصرف ارواح کی فعال حیثیت کو ملت اسلامیہ میں مسلسل جاری کر دیتا ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ  
بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى  
وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ (نحل)

تو کہ اس کو نازل کیا روح القدس نے تیرے پروردگار  
کی طرف سے حق کے ساتھ تاکہ مومنین کو ثبات دے۔  
اور ہدایت اور بشارت مسلمانوں کے لئے۔

یعنی وہ ثبات قلب جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وحی اور ترسیل قرآن میں تفریق و تدریج سے  
سے مقصود تھا۔ اسی ثبات و استقلال قلب کو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام الہی کے اخذ و قبول  
اور اس پر تدریجی مداومت کے ذریعہ انفعالی اور فعال حیثیت کے ساتھ ملت اسلامیہ میں جاری کر دیا گیا ہے۔  
پس جب نفس زمانہ میں تدریجی ارتقا سے جامعیت کے تحقق پر آج عہد مصطفوی صلعم میں تکمیل دستور ہو چکی  
اور تمام اصول ہائے ہر گونہ حیات کو اسلام کے دستور کامل نے احاطہ کر لیا تو فرعی وسعت کے پیش نظر جو نفس  
دہر کا تدریجی تقاضا ہے۔ ملت اسلامیہ کے مستحکم اور ثابت نفوس کو جنہیں تفریق قرآن یعنی مداومت عمل سے ثبات  
قلب حاصل ہے۔ اس دستور کے نفاذ کے ساتھ فروع امور میں اجتہاد کا حق عطا کر دیا گیا۔ جو تکمیل دستور کی تدریجی  
ارتقا ہے۔ جو قیامت تک جاری رہے گی۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا  
شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (لقہ)

اسی طرح ہم نے تمہیں امت وسط بنایا ہے کہ تم لوگوں  
پر گواہی دو اور رسول تم پر گواہ ہو۔

کتاب مجید کے ساتھ جو دستور کامل ہے۔ میزان العدل (اسوۂ حسنہ نبوی اور توازن و تسلسل اعتدال یعنی دلیل  
اتحاد) سے جو ملت اسلامیہ کے وسط و عدل پر رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت ہے۔ کافۃ الناس کے  
کے اعمال کا احتساب تمام عالم پر اللہ عزوجل کے رو برو ملت اسلامیہ کی گواہی ہے۔ جو فروع اعمال پر فقہ و  
اجتہاد کو مستلزم ہے۔ اور اس کا وسط یا عدل جو جامع ہر گونہ امر بالعدل ہے۔ حق اجتہاد ہے۔ کیونکہ اس کے نفس  
معتدل کے ترشحات اس کے فطری تقاضا سے عدل و وسط ہیں۔ پس مسلم عادل کی ہر جنبش لب ہر حرکت و سکنت  
قانون ہے۔ اس کا اعتدال متفق حقیقی قائم بالقسط نور علی نور کے نور و عدل کا پر تو ہے۔ اور یہی تکمیل دستور کی  
تدریجی ارتقا ہے۔ جو اس حدیث نبوی سے مقصود ہے۔

التقوى فإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ (ترمذی) مومن کی فراست سے ڈر کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔

گفتہ او گفتہ اللہ بود گر چہ از خلقوم عبد اللہ بود

# تدریج انحطاط

سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۝ (ن)

تدریج انسانی فطرت ہے۔ جیسے تدریجی ارتقاء ظہور پذیر ہوتا ہے۔ اسی طرح تدریجی انحطاط رونما ہوتا ہے۔ شباب سے پیری کی طرف رجوع جسم حیوانی میں تدریجی انحطاط ہے۔ مگر چونکہ شعور انسانی روح علوی کا ترشح ہے۔ جس کی حقیقت نور ہے۔ اور کشف چاہتی ہے۔ اور عنصری ترکیب کا نتیجہ نہیں ہے۔ اور اس کا روح بخاری سے تعلق عناصر میں اس کے عمل کو مستلزم ہے۔ اس لئے جراثیم اور امتداد عمر سے واقعات روزگار کا تداول جو پر تو تدبیر و نظم علوی کے مظاہر ہیں۔ اس شعور کی عنصری جولانگاہ میں اس کی سرعت اور استقلال کا موجب ہوتا ہے۔ پس جیسے شعور انسانی کا عمل عناصر میں جیتا تک ترکیب عنصری درست رہتی ہے۔ امتداد عمر سے بڑھتا جاتا ہے۔ اسی طرح شعور کی نورانی تکمیل کے لئے جدوجہد پر اس میں وسعت یا تدریجی ارتقاء مسلسل جاری رہتا ہے۔ اور اس پر انحطاط عناصر کچھ اثر انداز نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس کی یہ ارتقاء نفس ناطقہ کی نورانی حقیقت میں ہے۔ اور بصورت دیگر تخریب فطرت سے روح علوی کے نورانی انکشاف میں ارتقاء کی تدریجی استعداد فنا ہو جاتی ہے۔ اور اس کا شعور جو روح علوی کا ترشح ہے۔ روح بخاری کے ساتھ تعلق کی وجہ سے صرف عنصریات میں اپنا شعوری کام انجام دیتا ہے۔ اور جب ترکیب عنصری امتداد عمر سے خلل پذیر ہو جاتی ہے۔ تو عنصریات میں شعوری انحطاط بھی واقع ہو جاتا ہے۔ اور روح علوی کی حقیقت فُجَّوْاۤیْ وَ لَفُخَّتْ فِیۡہِ مِنْ دُجْحِی رجب میں اپنے روح سے اس میں پھونک دوں، چونکہ نور علی نور کے انوار سے مایہ دار ہے۔ اس لئے روح علوی کا علویات میں انحطاط اس طرح رونما ہوتا ہے کہ اس کا رخ تاباں جو کثافت کے پردہ غیب میں پنہاں ہے۔ اور نور علی نور عز وجل کے پر نور انوار سے کثافت کے مشور اور روشن پردہ میں چمکنا چاہتا ہے۔ اپنے اس لطیف تقاضا کو جو اس کی فطرت ہے۔ صرف عنصریات کے لئے مخصوص کر دے۔ جو اس کا ماحول ہے۔ اور ان کو چشم عنصری دیکھتی ہے تو وہ پردہ کثافت اپنی تاریکی میں شدید ہوتا جاتا ہے۔ یعنی شعور کا ہر عنصری انہماک اس شدت میں اضافہ کا موجب ہوتا ہے۔ اور یہ اس کی تدریج انحطاط ہے۔ حتیٰ کہ وہ تقاضائے لطیف اس تاریکی میں ہمیشہ کے لئے ناپید ہو جاتا ہے۔ اور یہ انسانی شعور کی علویات میں موت ہے۔ جب واقع ہو جاتی ہے۔ تو نفس انسانی اپنی اس حیثیت کو کھو دیتا ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔



اور اسے اپنی شعوری موت کا کچھ علم نہیں ہوتا کہ کیا ہو گیا ہے۔ اور وہ ہوا و ہوس کے دریائے پُر خروش میں بہتا ہوا احساسِ ساحل سے بے خبر ہو جاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قَدْ رَفِئَ وَمَنْ يَكْذِبْ بِهَذَا الْخَدِيثِ ط  
سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا  
يَعْلَمُونَ ۝ (ن)

پس چھوڑ دے مجھے اور اس شخص کو جو اس بات کو جھٹلاتا ہے۔ ہم ان کے ساتھ تدریج اختیار کرتے ہیں۔ اس حیثیت سے کہ انہیں کچھ معلوم نہیں ہوتا۔

اور یہی حق ہے شعب الایمان میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے۔ کہ ایمان سفید نقطہ کی صورت میں قلب پر نمودار ہوتا ہے۔ جوں جوں ایمان بڑھتا جاتا ہے۔ وہ سفیدی بھی بڑھتی جاتی ہے پس جب ایمان مکمل ہو جاتا ہے تو قلب بھی بالکل سفید ہو جاتا ہے۔ اور نفاق ایک سیاہ نقطہ کی صورت میں قلب پر ظاہر ہوتا ہے۔ پس جوں جوں نفاق میں زیادتی ہوتی جاتی ہے وہ سیاہی بھی بڑھتی جاتی ہے حتیٰ کہ جب نفاق مکمل ہو جاتا ہے تو قلب بھی بالکل سیاہ ہو جاتا ہے۔

گویا تدریج ایک اصول ہے یا ایک فطرت ہے۔ جو نفوس انسانی اور نظام ہرگونہ حیات میں اور ماحول حیات انسانی میں جاری و ساری ہے۔ جیسے قوموں کے اذہان میں جب انقلاب آ جاتا ہے۔ تو عالم واقعات میں انقلاب اسی ارتقا و تدریج کا ایک ارتقائی زریعہ ہے۔ علیٰ ہذا القیاس جب قوموں کے اذہان میں انحطاط کی جانب رجوع شروع ہو جاتا ہے تو زوال اور رجوع القہقری اسی تدریجی انحطاط کی آئینہ دار ہے۔ صبح و پہر آخر روز پھر غروب آفتاب پھر غروب سے تاریکی کی طرف رجوع اور نصف شب کے بعد روشنی کی طرف عود حتیٰ کہ طلوع فجر اور تقدیر آفتاب و ماہتاب ان کی تمازت اور روشنی کی بالستدریج ترقی اور انحطاط اس تمام نظام میں اصول تدریج کا فرما ہے۔ علیٰ ہذا ابتداءئے گرما و سرما اور ان میں شدت اور پھر انحطاط اور تبدیلی موسم نظام کائنات میں تدریج ارتقا و انحطاط پر دلیل روشن ہے اور اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَبَلَدَ الْأَيَّامُ نَدَاً وَلَهَا بَيِّنَاتٌ  
النَّاسِ ط اور یہ آیات ہم انہیں انسانوں میں باری باری پھرتے ہیں۔ (آل عمران)

یہ تداولِ آیات اسی تدریجی ارتقا و انحطاط کے انقلابی مظاہر ہیں۔

نبوت یا خلافت الہی کے بعد کہ صرف اسے ہی وراثتِ ارض کا جائز استحقاق ہے۔ مستور ان کو مانتے ہوئے اس پر عمل میں تقصیر یا اس کی ہرگونہ تکذیب کے باوجود انسانی گردنہوار میں سلطنت کا بقا اسی تدریجی انحطاط کی وجہ سے ہے اور اس انحطاطی دور میں ان کا ہم غالب و مغلوب ہونا ان کے انفرادی اور جماعتی شعور کے عنصریات میں ارتقا و انحطاط

سے واقع ہوتا رہتا ہے۔ جو ان کے درمیان تداولِ آیام کا ایک پہلو ہے  
پس آج خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جو  
قیامت تک جاری ہے۔ ملت اسلامیہ کے حکیم اور عادل اور شجاع اور عفیف  
گروہ پر بمطابق آیہ استخلاف سورۃ نور خلافت الہی کے وعدہ کا تحقق جب ہو۔ تو وہ  
انخطاطی دور کو ختم کر دیتا ہے۔ جس کے نفوس خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے نفسِ فعال کے ساتھ بواسطہ ہائے مسلسل ارواح علوی کے شعوری ترشحات  
کے ذریعہ اعترافِ حقائق سے جو علوی و عنصری حیثیت سے موجب اتحاد ہے۔ متحد ہیں۔

وہ اعتدال نفوس اور دستورِ عدل و قسط و وسط سے جس کے وہ حامل و وارث ہیں۔ اسلام  
کے نظامِ عدل پر کہ وہ کثافت و لطافت انسانی کا اعتدال یا آئینی انضباط ہے۔ جو تدبیرِ منزل  
اور سیاستِ مدن میں فطرتِ عدل ہے۔ اور تسلسل و اجرائے تعدیل کے اہتمام سے مایہ دار ہے۔  
استخلاف فی الارض کی شوکت کے ساتھ شاید ہیں کہ وہ الی یوم القیمۃ تدریج انخطاطی سے محفوظ ہے۔  
اور تاریک دورِ انخطاط کو آفتابِ خلافت کی ضیا پائیموں سے روشن اور منور کر دیتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ (فتح)  
وہ ہے جس نے اپنے رسول کو بھیجا ہدایت  
کے ساتھ اور دینِ حق کو اس کو تمام دینوں پر غالب دے۔  
خیمہ چوں در و صوبتِ عالم زند  
زندگی را می کند تفسیر نو  
ایں بساطِ کہنہ را بر ہم زند  
مے دہد این خواب را تعبیر نو (اقبال)

## استخلاف فی الارض

لَيَسْتَخْلَفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ (نور)

اس مستخلف قائم بالقسط عزوجل نے جس کا دستِ خلق و قدرت ملکوتِ ارضی و سماوی  
پر بالقسط قاهر و غالب ہے۔ انسان کی ترکیبِ خلقت میں حقائقِ عقلی و علوی کے اجتماع  
سے خلافت۔ یہ متحقق فرمائی۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خِلَافًا الْأَرْضُ (انعام) اور اسی نے تم کو زمین میں خلیفہ بنایا ہے۔

یہ استعداد ہے۔ جس کا قیام بالقسط استخلاف مخصوص و فرد کے حمل کی قابلیت ہے۔ اور خلیفۃ اللہ کے قہر و غلبہ پر دلیل قاطعہ ہے۔ جسے اپنے عہد میں استخلاف فی الارض کی شوکت کے ساتھ تمام عالم میں فردیت حاصل ہوتی ہے۔ مستخلف عزوجل فرماتا ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَيْمُكَنتُمْ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يُبَدِّلُ بَنِي شَيْئًا مِّنْ كَفَرٍ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَإِنَّكَ لَفِي السُّقُونِ ۚ (نور)

اللہ نے وعدہ کیا ہے اُن سے جو تم میں سے ایمان لائے ہیں۔ اور اُن کا عمل صالح ہے۔ ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کریگا۔ جیسے اُن سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا۔ اور ضرور اُن کا وہ دین جو ان کے لئے اس نے پسند کر لیا ہے۔ ان کے واسطے مستحکم کر دے گا۔ اور ضرور اُن کے خوف کو امن سے بدل دیگا۔ وہ عبادت کریں گے۔ میری اور کسی کو میرے ساتھ شریک نہیں کریں گے۔ جو اسکے بعد کفر کریگا۔ (اُن کی خلافت سے انکار کریگا) وہ ناسقین ہیں۔

کثافت ارضی کو نفس انسانی میں اس عزوجل نے کمال اعتدال سے ترکیب دی۔ کہ وہ اپنی خلقی نسبت کے ساتھ جو مستخلف عزوجل کی طرف فطری رجوع کا سبب ہے۔ اعتدالی نسبت سے حقیقت علوی کی محل ہے۔ جو روح مستخلف ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَإِذَا سُوِّيْتُكَ وَنُفِثْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي..... (حجر)

پس جب میں اسے استوار کر چکوں اور اپنے روح سے اس میں پھونک دوں۔

یعنی یہ خلافت عامہ حقائق مخلوق کے ساتھ علوی پر تو کے نفس انسانی میں اجتماع سے فقالت لِمَا يَرْيَدُ عزوجل کی صفت ارادی کے پر تو کو مستلزم ہے۔ جس کا ارادہ تمام مخلوقات میں تخلیق و تدبیر کے ساتھ جاری و ساری ہے۔ گویا یہ استعداد یا کیفیت ترکیب حقائق جو تمام نوع انسانی میں مشترک ہے اور جس کی وجہ سے تمام ملکوت کو اس کے لئے مسخر کر دیا گیا ہے۔ اور سب اسی کے لئے مصروف عمل ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ وَالنَّجْمُ وَالنَّجْمُ مَسْخَرَاتٌ بِأَمْرِ ذَاكَ (نحل)

اور اسی نے رات اور دن اور سورج اور چاند کو تمہارے لئے مسخر کر دیا ہے اور ستارے بھی اس کے



حکم سے تمہارے لئے مسخر ہیں۔

فرویت خلافت کی بنیاد ہے اور اسے فرویت خلافت کے ساتھ اسی نسبت کی نیابت حاصل ہے۔ جو تمام مخلوقات ارضی و سماوی کو خالق حقیقی عز و جل کی الوہیت سے ہے۔ اور یہ حقیقت اختلاف کا تقاضا ہے۔ کیونکہ مستخلف علیٰ البکیہ عز و جل ہے۔ جو تمام ملکوت ارضی و سماوی کا خالق ہے۔ اور یہ استعداد علوی پر تو کے ساتھ حقائق جملہ مخلوق کا مستخلف عز و جل کی طرف سے نفس انسانی میں تو ولیعہ ہے۔ جو اس کے لئے فرویت خلافت کے ساتھ کہ وہ الوہیت کی نیابت ہے۔ اس نسبت کی نیابت کو لازم قرار دیتا ہے۔ جو الوہیت کے ساتھ جملہ مخلوق کو ہے۔ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ۔ اسی شوکتِ عظمتی پر شہادت ہے۔ نیز حقائق علوی و سفلی کو جو نسبت اپنے کشف و استقامت سے ہے۔ وہی نسبت اس خلافت کو اپنی حقیقت یعنی فرویت خلافت کے ساتھ ہے۔ کیونکہ یہ حق تعالیٰ علوی و سفلی استعداد ذریتِ نور ہے۔ اور فرویت خلافت ان کے نوری کشف و استقامت پر دو کے قسط (اعتدال) سے مشروط ہے۔ اس لئے کہ حقیقتِ علوی ربح مختلف ہے۔ اور کثافت ارضی اس کا محل ہے۔ اور مختلف نورانی نور اور قسط بالقطب ہے اور مقام اختلاف ان میں ہے۔ کہ ان میں دو حقائق کے کشف و استقامت کے ساتھ تحقیق فرویت خلافت الہیہ اور زمین میں اس کا نفاذ مشروط ہو۔ نیز اسی وجہ سے حقیقتِ علوی اور کثافت ارضی کا نفس انسانی میں کشف و تحمل مستخلف عز و جل کی طرف سے انسان کے لئے مقصد۔ استخفاف فی الارض کی وساحت ہے۔ اور یہ مبادیات نفی و مجر کا اعتدال ہے۔ گویا الہام فخر و تقویٰ خلافت الہیہ کی اساس و استعداد ہے۔ جس کی تعدیل یا تکمیل تزکیہ سے مشروط ہے۔ جو کثافت ارضی کو اس کی تصقیل سے تحمل نور کے لئے مستعد کر دیتی ہے۔ اور روحِ علوی یا تقویٰ اپنی حقیقت کے ساتھ اس پر منکشف ہو جاتا ہے اور حواجِ حیاتِ عنصری کی ایفا میں اعتدال محقق کر دیتا ہے۔ اور یہ استحقاق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے کہ وہ خلافت الہیہ کا ترشح قوت ہے اور باعثِ فلان نوع انسانی ہے۔ اور ربوبیت الہی کا تقاضا ہے۔ اور اس کے لئے یہ نیابت الہی سطح ارض پر جلوہ گر ہوتی ہے۔ جو منزع انسانی کا حاصل و ثمر ہے۔ اور اس کی استعداد سے احسن الخلق نوع انسان مشرف و مکرم ہے

۱۔ فَالْمَسْأَلَةُ فَجُورٌ هَٰذَا لَقَرَاهَا ۖ قَدْ اَنْلَحَ مِنْ زَكَاةٍ ۖ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا ۖ (انہیں)

تمام مخلوقات اس خالق حقیقی کی ضعیف و قدرت پر دلیل روشن ہیں۔ اس لئے لایہ ہے کہ حقائق علوی و سفلی کا نفس انسانی میں اجتماع اس کی استعداد استخلاف پر دلیل ساطع ہو۔ علیٰ ہذا اس نور علی نور کی ربوبیت اور رحم اور قدرت احتساب اس کے لئے اختصاص حمد و رحمت قاطع ہے۔ پس بلاشبہ ان حقائق علوی و سفلی کا کشف و استقامت یا اعتدال تمام کائنات انسانی کو اپنے سامنے ہیکالینے کا استحقاق رکھتا ہے۔ کیونکہ یہ کشف و استقامت اللہ عزوجل قائم بالقسط کی ذاتی و صفاتی تجلیات ہیں۔ اور کائنات انسانی بہ توحید الہی اجتماع حقائق علوی و سفلی ہے۔

اور چونکہ اللہ عزوجل کی طرف سے نفس انسانی میں اجتماع حقائق علیہ و سفلیہ اس کے لئے تمام نظام ملکوت کی تسخیر کا موجب اور دلیل ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ ان حقائق کا کشف و استقامت حقیقت تسخیر اس کے سامنے روشن کرے۔ اور خلیفہ اللہ کے ساتھ اس روشن حقیقت تسخیر کو اس نسبت کی نیابت حاصل ہو جو مختلف عزوجل کے ساتھ تمام نظام ملکوت کو ہے۔ اور یہ اس لئے ہے کہ تمام نظام ملکوت نوع انسانی (خلایف الارض) کے لئے مسخر ہے۔ چنانچہ آیہ ذیل بھی حقیقت پر شہادت ہے۔

وَاَوْثِنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ط (النمل)، ہمیں ہر چیز سے عطا کیا گیا: (خلیفۃ اللہ فی)

الارض حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا۔

اور نفس انسانی میں حقیقت علوی کا کشف جو اس کی نورانی معنویت ہے اور کثافت کا تحمل انوار جو اس کی استقامت ہے اور نفس انسانی کی مجموعی استقامت کی آئینہ دار ہے۔ نفس ناطقہ کا اعتدال ہے۔ جو مختلف حقیقی قائم بالقسط کے ترشحات ذاتی یعنی کتاب مجید سے جو مختلف کا دست یقین ہے۔ نفس انسانی میں بالترتیب دست یقین ہوتا ہے۔ اور انضالی اور فعال حیثیت کے ساتھ جو تقاضائے توحید ہے۔ محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ مسلسل و متواتر الی یوم القيمة ملت اسلامیہ یا امت وسط (عدل) میں جاری ہے

۱۔ لایہ ہے کہ خلیفۃ اللہ کے الفاظ اس حقیقت کے ترجمان ہوں۔ جو تمام اشیاء یعنی ملکوت ارضی و سماوی دنیا و آخرت میں جاری و جاری ہے اور ملکے سب کے متعلق ہر ہر کا یہ قول اَوْثِنْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ (النمل)، صرف عنصری اسباب کے اجتماع کی ترجمانی کرتا ہے۔ جسے اس کی عنصری کھوپڑی نے دیکھا۔ اے عنبران تدریج ارتقا اور تودو۔ تزکیہ۔ تعلیم مطالعہ فرمائیں۔

پس جب وہ مستخلف عزوجل نفس زمانہ کے انحطاطی تقاضاؤں کی دلیل سے استخلاف فی الارض کا فیصلہ فرودیت کے ساتھ ناطق فرمادیتا ہے جو نفس تدبیر و قدرت کا تقاضا ہے۔ کیونکہ الوہیت میں وحدت پر اللہ عزوجل نظم کائنات کے استحکام کو دلیل قائم فرماتا ہے۔ اس لئے استخلاف فی الارض جو الوہیت کی نیابت ہے۔ ضرور مستلزم فرودیت ہے۔ (تو عموماً فرودیت کو فرودیت اور الفاظ کو معنویت اور نور کو قوت کے ساتھ جمعیت حاصل ہو جاتی ہے۔ یعنی حکیم اور عادل اور عقیف اور شجاع خلیفۃ اللہ فی الارض علم کامل یعنی حکمت سے اور قیام بالاعتدال یعنی عدالت سے اور انوار متخلف کی روشنیوں میں یعنی عفت سے اور قاہر قدرت کبریائی یعنی شجاعت سے شمشیر صاحب جنگ شدید کے ساتھ تقاضائے حقانیت علمی و سفلی (جو مضمون خلافت الارض اور اساس استخلاف فی الارض ہیں) کی ایفائے عادل یعنی کشف و استقامت کو دفع موانع سے سطح ارض پر ممکن کر دیتا ہے۔

فرد کے نفس ناطقہ کا ماحول قوائے اربعہ ہیں۔ جن کا تدبیری اعتدال دفع موانع چاہتا ہے اور وہ اس کی عادل، مستدرج قوت غضبی کا عمل ہے۔ یہ انفرادی فعل ہے۔ جو فطرت اعتدال نظام منزل و مدن ہے۔ (جو وحدت مرجع نفسی کی شہادت کے ساتھ منزل اول کی صورت وسیعہ ہے) مدن اجتماع افراد ہے یا تشکیل جماعت ہے۔ جو وحدت مرجع شعور کی شہادت کے ساتھ نفوس افراد کے شعور کا فطری تقاضا ہے۔ اور اس کی ترتیب اور قیام و استحکام کے راستہ سے دفع موانع ان قومی اسباب کے ذریعہ ممکن ہے۔ جن کے اجتماع سے حیات جماعت وابستہ ہے اور ان کی قوت جو روح اجتماع ہے مستلزم شمشیر ہے۔ یہ ایک کلیہ ہے۔ پس شمشیر دفع موانع ہے اس جماعت اور اس کے نفوس میں استحکام و استمرار عدل کا ذریعہ ہے۔ جو عدل کی بنیادوں پر قوت کے ساتھ دفع موانع کرتی ہوئی مجتمع ہوتی ہے تاکہ کوئی خارجی مؤثر کسی نوعیت سے اس پر اثر انداز نہ ہو۔ اور یہ اجتماعی حیثیت سے نفوس افراد میں اعتدال کا استحکام و استمرار ہے۔ جو افراد کے ماحول حیات کو اس کے ساتھ سازگار رکھتا ہے

اور اس عادل جماعت کا فرط سے متاثر نہ ہونا مفرط موانع کے دب جانے کو مستلزم ہے جو صرف غلبہ اعتدال کا نتیجہ قاہرہ ہے جو اساس عدل پر استوار نوع انسانی کے ساتھ ملت کامل فی العدل کی جانب سے اخوت رحیم کے تقاضائے تودد کی ایفائے فعال ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

لے مہدیج انحطاط مطالعہ فرمایں



## وَهُمْ صَاعِرُونَ

(توبہ)

اور وہ (غیر معتدل اور منفرط جماعتیں) ذلیل

ہو کر رہیں۔

(۳) پر پوری اُت ملاحظہ ہو)

پس اُن کا احساس فرد تری اُن کے اذہن کو اعتدال کی طرف جھکا دیتا ہے جو قبول اعتدال کی استعداد انفعالی ہے اور وسعت اعتدال کا ذریعہ ہے جو شمشیر کی اس حرکت کو مستلزم ہے جو تمام قوی اسباب کو ایک مرکز پر جمع کرتی ہوئی منفرط جماعتوں کو دبا دیتی ہے اور اعتدال کو مستحکم کر دیتی ہے جو اس قائم بالقسط عزوجل کے اعتدال کا پیر ہے اور اسی کی طرف نزول کائنات ہے جو نزول کائنات پر کئی تھہرینہ سلام مکمل ہے۔ جو خلیفۃ اللہ فی الارض کی شمشیر سے موانع کو ہٹاتا ہوا سطح ارض پر متمن ہو جاتا ہے۔ خلافت الہی اللہ عزوجل کی نیابت ہے۔ اس لئے اس کے علم اور غلبہ کے پر تو کو مستلزم ہے۔ اور جیسے علم کی تکمیل کا ذریعہ نفس ناطقہ کا قیام بالقسط ہے جو مدعا کے ارسال رسل و نزول کتب ہے۔ غلبہ کی تکمیل جو قیام بالقسط کا غلبہ ہے شمشیر سے متحقق ہوتی ہے۔ جو قوت کی روح رواں ہے اور اجتماع اسباب حیات جماعت کا مرکز ہے۔ گویا شمشیر خلافت الہیہ کا ایک اہم رکن ہے۔ جو مقصد نزول کتب و ارسال رسل کو زمین میں دفع موانع سے تکمیل دیتی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرمایا ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا بِالنَّبِيِّ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (حلیمہ)

تحقیق ہم نے اپنے رسول بھیجے آیات ظاہرہ کیساتھ اور اُن کے ساتھ کتاب اور میزان نازل کی تاکہ لوگ قائم بالقسط ہو جائیں۔ اور اُن کے ساتھ لوہا نازل کیا (تلوار) جس میں شدید جنگ ہے۔ اور اس لئے کہ اللہ جان لے کہ کون اس کی اور اس کے مرسلین کی بالغیب مدد کرتا ہے۔ بحقیق اللہ قوی اور غالب ہے۔

خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم کتاب و حکمت جو مضمون نبوت و خلافت ہے جلیل القدر صحابہ کرام کے صدر مبارک میں ودیعت فرمائے۔ اور شمشیر کے ذریعہ ان تمام موانع کو ملت اسلامیہ کے اجتماع و ترتیب کے جادہ پر شوکت سے ہٹا دیا۔ اور اس کے نفوس میں قیام بالقسط کو لاجتماع ملی کے ذریعہ استحکام و استمرار بخشا۔ آپ سے صدیق اکبرؓ نے اختتام نبوت کے ساتھ کمالات نبوت یعنی صدیقیت کے ہم دوش خلافت الہی کا شرف پایا اور علیؓ ہذا فاروق اعظمؓ اور حضرت عثمانؓ اور علی ابن ابی طالبؓ اس منصب کبریٰ پر فائز ہوئے (صحابہ پر مضمون کتاب و حکمت کی تکمیل کہ وہ منجملہ کمالات نبوت حامل تزیکیہ

۱۔ کہ نہ فرد تری کا سبب فرط ہے اور تحقق فعل کا ذریعہ عدل ہے۔

و تعلم ہے۔ صحابہ کے مزکی و معلم ہونے کو مستقیم ہے۔ جو موجب تسلسل ہے۔ اور اسی طرح ویز کیہم و یعلمہم الکتاب و الحکمة کا مضمون تمام ملت مصطفویہ کے لئے مقصد عمومیت کو مکمل کر دیتا ہے جو ہر دہر اور ہر عہد کو محیط ہے۔ اور اہتمام تسلسل تزکیہ و تعلم کا آئینہ دار ہے اور سطح ارض پر میزان العدل کا اجرائے متواتر ہے۔ یا اس کا قیام مستقل ہے اور علما و عملاً رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک سے وابستگی کی دلیل کے ساتھ استحکام اعتدال کا ذریعہ ہے۔ اور کافۃ الناس کی طرف رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے مضمون بعثت کی تکمیل پر شہادت دیتا ہے۔

پس جب اللہ عزوجل زمین پر ملت اسلامیہ کے دور آخر میں میں آیت استخلاف کا منشا پورا کرنا چاہیں جس پر معجز اور صحیح احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم شاہد ہیں۔ مشکوٰۃ باب ثواب ائدہ الامت میں حضرت انس اور حضرت جعفر بن جده عن ابیہ یعنی دو سلسلہ اسناد سے یہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت بارش کی مانند ہے۔ نہیں معلوم ہو سکتا کہ اس کا پہلا حصہ بہتر ہے یا آخری حصہ نیز بر دایت عبد الرحمن ابن عطاء الحضری اسی باب میں یہ روایت نقل کی گئی ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس امت کے آخر میں ایسے لوگ ہونگے جن کا اجر اس کے ادلیں (خلافت راشدہ) کی مانند ہوگا۔ وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کریں گے۔ اور اہل فتن سے ٹریں گے۔ یعنی ملت اسلامیہ کا گروہ اول مضمون استخلاف فی الارض کا حامل و مصداق تھا۔ اس نے قیام بالقسط کو زمین میں تکمیل دی اور مفرط موانع کو شمشیر کے ذریعہ جادۂ اعتدال سے ہٹا دیا۔ اسی طرح دور مصطفوی کا عہد آخر میں قوت استخلاف فی الارض کے ہمراہ ہیبت شمشیر کے ذریعہ تمام روئے عالم پر قائم بالقسط کی حیثیت سے ضرور چھا جا گا۔ خیر امتی اور ہادواخر ہادونی وسطہا الکدر اسی حقیقت عظمیٰ کی وضاحت ہے تو لا بد ہے۔ کہ خلیفۃ اللہ کے صدر مبارک میں بواسطہ ہائے مسلسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدر پاک سے علوم کتاب و حکمت وارد ہوں۔ جو کائنات انسانی کے قیام بالقسط کا ذریعہ ہیں کہ اسی قیام اعتدال کے لئے مرسلین مبعوث ہوئے۔ اور اسی جادۂ اعتدال سے دفع موانع کے لئے خلافت الہیہ کی شمشیر حرکت کرتی ہے تاکہ خلیفۃ حق ملت اسلامیہ کے قائم بالقسط اجتماع کو متحقق کرتا ہوا (جو قصر خلافت ہے) اور اس کے افراد خلیفۃ اللہ کے ذریعہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک

لے ان کو پاک کر دے اور کتاب و حکمت سکھا دے۔ (مجموع  
کے میری امت کا بہتر اس کا اول و آخر ہے اور پاس کا درمیان

پر مجتمع ہو کر اپنے نفوس کو قیام بالقسط سے منور کرتے ہوئے اراکین خلافت الیہ میں مفرط موانع کو  
 قوت شمشیر کے ساتھ اس کے جاوہ مستقیم سے ہٹا دے۔ اور وہ اپنے عہد میں بمطابق کلمات استخفاف  
 الذین من قبلہم۔ آدم و وران ہو یا موسیٰ عہد ہو یا داؤد روزگار ہو یا سلیمان زمانہ ہو اور وہ علم  
 آدم الاسماء کلہا اور مضمون ویزکھم وعلیہم الکتاب والحکمۃ کا مصداق کامل ہو یعنی مسلم حکیم  
 ہو اور کونوا قومین بالقسط اور فاحکم بین الناس بالحق کا مصدق ہو۔ یعنی مسلم عادل ہو اور مضمون  
 و ان له عندنا لوفی وحسن مآب اور وکذالک تجزی المحسنین سے منور ہو۔ یعنی مسلم عقیف  
 ہو اور مضمون و الذالہ الحدید اور و انزلنا الحدید کی قوت شمشیر سے تصدیق کر دے۔ یعنی مسلم شجاع  
 ہو۔ الحاصل بمطابق وشددنا مملکۃ و آتیہ الحکمۃ و فضل الخطاب ط۔ اس کے نفس ناطقہ میں حقائق  
 علوی و سفلی کے کشف و استقامت سے اس کی حکمت اور اس کی فیصل قوت بیانیہ اور اس کی شمشیر  
 حدید اپنے اسباب معاون کے ساتھ شجاعت قاہرہ سے قصر خلافت کو بنیاد مستحکم پر شدید کر دے۔  
 یعنی وہ صحرائی عرب محمد رسول اللہ خلیفہ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم سے کالات نبوت و خلافت کا  
 اختتام نبوت پر اس وراثت کو ذیل قائم کرتے ہوئے وارث ہو۔

زیب ستار سیما کی

بر عناصر حکمران بودن خوش است

روند از کشت خیال او چو گل

صد حکیم آوارہ سیناے او

می پرواز مصید اسیرا

(امثالہ)

گر شتر بانی جہاں بانی کئی

ناب حق در جہاں بودن خوش است

صد جہاں مثل جزو و مثل کل

جلو یا خینر و نقش پائے او

خشک ساز و دبیت او نیل را

۱۔ جامع المنیر بیوط جس طرح ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا۔ اے ابی جاعل فی الارض خلیفہ (بقرہ) اے یاد اورد انا

جعلناک خلیفۃ فی الارض (ص) اور ان کو پاک کر دے اور ان کو کتاب و حکمت سکھا

۲۔ آدم کو اس نے سب نام سکھا دیے (بقرہ) ۳۔ اور ان کو پاک کر دے اور ان کو کتاب و حکمت سکھا

دے (جمعہ) ۴۔ قائم بالقسط ہو جاؤ (نباء) ۵۔ لوگوں کے درمیان حق سے حکم کر (ص) حضرت داؤد علیہ السلام

کو اللہ عزوجل نے فرمایا ۶۔ تحقیق اے داؤد کو ہمارے نزدیک بڑا مرتبہ اور اچھی منزلت ہے (ص) ۷۔ اسی

طرح ہم تمہیں کو جزا دیتے ہیں (الغام) ۸۔ ہم نے اس داؤد کے لئے بوجہ نرم کر دیا (نباء) ۹۔ ہم نے لوہا نازل

کیا (طور) اور اس کے اسباب معاون وغیرہ (حدید) ۱۰۔ ہم نے اس کی سلطنت کو مضبوط کر دیا۔ اور اسے

ہم نے حکمت اور فیصلہ کر دینے والی قوت بیانیہ عطا کی (ص)



## اجتہاد اور نفاذ امر

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَامُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

(آل عمران)

خالق و مدبر حقیقی اللہ عزوجل قائم بالْقِسْطِ یا بالعدل ہے۔ اور بنی نوع انسان کے لئے بحیثیت مُلَافٍ الارض قیام بالْقِسْطِ مقتضائے فطرت انسانی ہے اور وہ اس عزوجل کی کامل اور اکی و تحریکی تصدیق سے نفس انسانی میں متحقق ہوتا ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَتْقَاءَ  
بِالْقِسْطِ

اے مومنین قائم بالاعتدال ہو جاؤ (کونو امیں اور اکی و تحریکی تصدیق کا حکم ہے۔ جو کمال ایمان و عمل

معارض ہے اور اعتدال اور اکی و تحریک سے

جسے رؤیت و استقامت کہنا چاہیے۔)

وہ اللہ عزوجل اپنی ذات کے علم سے اپنی الوہیت میں فردیت پر شہادت دیتے ہوئے جملہ مخلوقات ارضی و سماوی میں قائم بالْقِسْطِ ہے اور نفس انسانی کو جو جامع حقائق علوی و عنصری ہے۔ افتتاح اعتدال کی بنیاد پر کشف و استقامت کا حکم دیتا ہے۔ جو نفس انسانی کا قیام بالْقِسْطِ ہے۔ یعنی روح علوی کے رُخ تاباں سے کشف حجاب ہے اور استقامت نفس سے اس کا ہر گونہ امر بالعدل ہے۔ جملہ موجودات کے متعلق اللہ عزوجل کا ارادہ تخلیق اور اس کا ایفا اور ان کے جملہ خلقی جزئیات کی صحیح تصنیف اور نظام کائنات میں ارض و سما اور موجودات ارضی و سماوی کی غیر متقابل اور غیر متعلیٰ تعین و تقدیر و اعتدال تخلیق و نظام کی تجلی ہے۔ اللہ عزوجل کا مخلوقات میں قیام بالْقِسْطِ ہے۔

پس اس عزوجل نے خلائف الارض یعنی انسان کی ترکیب خلقت میں جو اس کے قائم بالْقِسْطِ دست قدرت سے بحیثیت احسن المخلوق استوار ہے۔ ہر دو گونہ حقائق کے اجتماع سے قیام

لے شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ (آل عمران)

اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور ملائکہ اور ماہیان علم اور وہ قائم بالْقِسْطِ ہے (یعنی اللہ عزوجل) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ (انعام) ۲۷ چونکہ فکر (ص ۶۸) پر

بالقسط کی بنیاد قائم فرمائی۔ اور وہ کثافت ارضی اور حقیقت علوی کی دلالت ہے۔ جو نفس انسانی میں خلعت ترازد کے دونوں پلڑے ہیں۔ اور اس حقیقت قیام بالقسط کے بالقوہ حامل ہیں۔ جو آیہ وَمَا رَمِيتَ اِذْ رَمِيتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَحِيْمٌ سے مقصود ہے۔ اور نور علی نور کے پر تو انور سے متحقق ہوتی ہے۔ اور وہ کشف و استقامت حقائق علوی و سفلی کا نور و تحمل ہے اور ہر دو حقائق کی ایفاء سے نفس انسانی میں تنصیف فطرت کی بر دے وزن کامل راستی و استقامت ہے۔ جس کی نورانی حقیقت معرفت الہی ہے۔ جو کثافت پر جلوہ گر ہوتی ہے۔ اور اللہ عزوجل کی الوہیت میں فردیت پر شہادت کے ساتھ جامع جملہ فضائل اور ہر گونہ امر بالعدل ہے۔ اور شرط استخلاف فی الارض ہے۔ گویا خالق و مدبر حقیقی عزوجل کا قیام بالقسط جو اپنی الوہیت پر شہادت کے ساتھ تخلیق و تدبیر عالم میں جاری و ساری ہے۔ من جملہ دن رات کی گردش اور ان کے اختلاف اور ان کے تسلسل سے تنصیف و تعدیل اوقات اور تقدیر آفتاب و عود ماہتاب سے دن رات ہینوں اور سالوں اور موسموں کے نظام میں تعدیل صحیح الحاصل یہ تمام نظام مقدرہ کائنات صرف اسی احسن الخلق کے لئے ہے۔ جس کی فطرت اساس قیام بالقسط ہے۔ وہ ارضی موجودات کے ساتھ ایک گونہ جنسی اشتراک رکھتا ہے۔ اور اسے شعور حاصل ہے۔ جس کے ذریعہ وہ عالم انسانی کو منزل و مدن کے نظام میں داخل کر دیتا ہے اور حیوانات و نباتات کو اپنی خدمت میں گونا گوں حیثیتوں سے تنظیم دیتا ہے۔ یہ اس کی تنصیف فطرت ہے۔ جو اس کی کثافت پر علوی پر تو ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۚ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا  
وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۚ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا  
رَّهًا ۚ وَانْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً  
ثَجًا ۚ فَجَاءَ بِهِ حَبَابًا وَأُنْجَبًا ۚ فَنُفِثَ الْغَبَا ۚ (انباء)

اور کیا ہم نے رات کو پردہ اور کیا ہم نے دن کو وقت معاش اور بنائے ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان سخت اور بنایا ہم نے چراغ روشن اور اتارا ہم نے بکثرت گرتا ہوا پانی پھوڑنے والی بدیوں سے

بقیہ ۶۸/ اساس عمل ہے۔ اس لئے قائم بالقسط عزوجل کی فکری تصدیق یعنی ایمان افتتاح اعتدال ہے۔ جو مکرر عمل تکمیل اعتدال کے لئے مصروف کر دیتا ہے۔ اور تو نے تیر نہیں مارا۔ جب کہ مارا بلکہ اللہ نے تیر مارا (انفال)  
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ..... (نور)  
۲ اَوْ لَمْ يَرَوْا اَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مَّاءٍ ۙ اَعْمَلْتُمْ اَيْدِيًا ۙ اِنْعَامًا ۙ فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ۚ (یسین)

تاکہ نکالیں ہم اس سے اناج اور نباتات اور  
لپٹے ہوئے باغات۔

تمام موجودات کی تخلیق و تنظیم جس موجود کے لئے ہو اور وہ اپنے نفس میں خالق علوی و سفلی  
کے اجتماع سے جو قیام بالقسط کی اساس ہے۔ عناصر پر مستولی ہو۔ یہ علامت ہے کہ قلب اور کان  
آنکھوں اور دماغ وغیرہ کے ساتھ جو انسان کو ظاہری طور پر حاصل ہیں۔ اور خالق سفلی کے اجتماع اور  
ترکیب کی آئینہ دار ہیں۔ اور حیوانات کے اعضا کے ساتھ انہیں جنسی اشتراک کی ایک نوعیت حاصل  
ہے۔ ایک علوی کائنات متعلق ہے۔ جو نظام عالم پر غالب و قاہر ہے اور وہ خالق و مدبر حقیقی اللہ عز و  
جل قابل قیام بالقسط کے اعتدال کا پر تو ہے۔ جو اس کی معتدل ترکیب عناصر پر جلوہ ریز ہے۔ اور  
اپنی حقیقت کا تحقق چاہتا ہے۔ اور چونکہ تمام نظام عالم میں تنظیم بلا غلغل ایک منظم پر دلیل ساطع ہے  
ہے۔ اس لئے انسان میں ایسا شعور جو تنظیم عناصر سے عناصر پر تصرف کا موجب ہے۔ اس خالق  
حقیقی اور منظم عالم سے انسان کے لئے اس عز و جل کی نیابت پر دلیل روشن ہے۔ اللہ عز و جل خالق  
حقیقی منظم و مدبر الامور ہے۔ اور تنظیم و تدبیر امور و مہمات کا بالارادہ والا اختیار بلکہ انسان کے  
سوا کسی دوسری مخلوق کو حاصل نہیں۔ گویا خلانت الہی انسانی فطرت سے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔  
وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ۖ (انعام)

اسی نے ہمیں زمین پر خلفاء بنایا ہے

اور خالق اشیاء کا وجود مسلمات ہیں۔ لفظ و معنی۔ جسم و روح۔ حقیقت علوی اور اس کا  
کشف کثافت ارضی اور اس کا تحمل لفظ نور اور اس کی معنوی تجلی بسمی اور اس کا وجود لازم و ملزوم  
ہیں۔ گویا خلانت الہی کا اپنی حقیقت کے ساتھ تحقق قانون ربانی کی قاہر و غالب جلوہ گری ہے جس  
سے آج دور مصطفوی یعنی حکیم اور عادل اور شجاع اور عظیم ملت اسلامیہ مشرف و ممتاز ہے۔  
اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

اللہ نے وعدہ کیا ہے ان سے جو تم میں سے  
ایمان لائے ہیں اور ان کا عمل نیک ہے۔  
ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کرے گا جیسے ان  
سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيُخْلِفَنَّهُمْ  
فِي الْأَرْضِ كَمَا أَخْلَفْنَا الَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ۔۔۔ الخ (نور)

خالق حقیقی مستحلف عز و جل کا قیام بالقسط اپنی الوہیت میں فردیت پر شہادت کے ساتھ تمام  
مخلوقات کی تخلیق و تنظیم میں جاری و ساری ہے۔ پس حقیقت استخلاف کا یہ لابی تقاضا ہے کہ



خلیفۃ اللہ بحیثیت مخلوق قائم بالقسط ہو یعنی اس کے نفس مبارک میں اعتدال جو معرفت الہی سے اس عزوجل کی الوہیت میں فردیت پر شہادت ہے۔ اور دستور عدل و قرآن و سنت کی نورانی معنویت ہے۔ معنی ہو: (قرآن مجید قائم بالقسط عزوجل کے ترشحات ذاتیہ ہیں۔ اور سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اس کی شرح مشکمل ہے۔ اور منبع اعتدال ہے) اور وہ اس کے معیار پر مقتضیات دہر کی تشخیص کرتے ہوئے معروف کا حکم دے۔ اور منکرات سے روک دے۔ یہ اس کا اجتہاد اور

نفاذ امر ہے۔ اور وہ اس ملت اسلامیہ کا ایک فرد ہے۔ جو اس دستور عدل میں استغراق سے قائم بالقسط عزوجل کے پر تو علم کو نفوس میں اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق کرتی ہے۔ یعنی علوی پر تو تیرے لئے نورانی حقائق اس کی کثافت پر جلوہ ریز ہیں گویا وہ حقائق علوی و سفلی کے کشف و استقامت سے قسط اس مستقیم اپنے ہاتھوں میں سنبھالے ہے۔ جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک نے تواتر کے ساتھ اس کے سپرد کی ہے۔ اور اس دلیل کے ساتھ نفس کائنات کے تقاضاؤں کی تشخیص و اصلاح یعنی اجتہاد اور نفاذ امر کا استحقاق صرف عادل ملت اسلامیہ کو پہنچتا ہے۔ اور خلیفۃ اللہ اپنے عہد مبارک میں اسے خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر جمع کر دیتا ہے کہ اس ملت اسلامیہ کی قوت نظری نامناسب نشاط اور اک سے بہ کمال لغت محفوظ ہے۔ اور کمال حکمت سے بہرہ یاب ہے۔ اور اس کی قوت غلی میں تقدس عدل متحقق ہو چکا ہے۔ اور اس کی قوت غلی و غیبی وحشت اور درندگی سے بیگانہ ہے۔ اور جادۂ اعتدال سے موانع کو ہٹا دیتی ہے۔ اور اس کی قوت ہشوی خطوط نازینا کے لئے حرکت نہیں کرتی۔ بلکہ تعمیل عدل کے لئے متحرک ہوتی ہے۔ اس لئے اس کا دامن پناہ امن ہے۔ اس کا اور اک اطمینان و تقدس ہے۔ اس کی تحریک محافظۂ اعتدال ہے۔

اور اہتمام عدل و قسط رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے الٰہی یوم القیمۃ یہ تسلسل و تواتر اس میں جاری کر دیا گیا ہے اور اس کے ہر عہد کو محیط ہے۔ پس استخلاف فی الارض کی مقدس امانت اس کے سپرد کر دی گئی ہے۔ جب اس کی تمکین کا فیصلہ قائم بالقسط مستخلف عزوجل کی طرف سے صادر ہو جاتا ہے۔ تو وہ سطح ارض پر اپنی شوکت قاہرہ کے ساتھ چھا جاتی ہے۔

تنزیل دستور میں یہ ثابت ہو چکا ہے کہ انسان خود اپنے لئے مقنن نہیں ہو سکتا۔ مقنن خالق حقیقی عزوجل ہے۔ اس لئے تمام کائنات انسانی کے لئے دستور صرف قرآن حکیم سے جو قائم بالقسط مقنن عزوجل کی جانب سے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ کافۃ الناس کی طرف

نازل ہوا ہے۔ اور وہ نورِ مبین ہے۔ کیونکہ نورِ علی نورِ عزوجل کا ترشح ذاتی ہے اور وہ عزوجل جملہ ملکوت کا خالق و مدبر ہے۔ پس بلا ریب کتاب مجید کی نورانی معنویت تمام مقتضیات عالم کو محیط ہے۔ اور دنیا و آخرت اس کی آغوش وسعت میں گم ہے۔ اور ملتِ اسلامیہ کے عادل نفوس میں بالتریح تا ابد مستحق ہوتی رہتی ہے۔ یہ حقیقت اجتہاد اور نفاذ امر ہے۔ جو توضیح اجرائے دستور ہے۔ جس کا استحقاق صرف خیرالام اور اُمتِ وسط یعنی ملتِ مصطفویہ کو پہنچا ہے۔ جس کے نفوس معنویتِ قانون کے سامعہ متحد الحقیقت ہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ  
لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ آل عمران

تم بہترین اُمت ہو۔ جو انسانوں کے  
لئے مقرر کی گئی ہے کہ تم معروف کے  
لئے حکم دو اور منکرات سے روک دو۔

یعنی کائناتِ انسانی معروف و منکر کی تشخیص میں مقنن حقیقی کی طرف فطری احتیاج رکھتی ہے۔ اور ملتِ اسلامیہ اس ربانی تشخیص کی حامل اور نفاذ ہے۔ اس لئے مقنن عزوجل کی طرف سے ملتِ اسلامیہ کی افضلیت کا فیصلہ کائناتِ انسانی کے تقاضائے فطری کی ایفا ہے اور اس دستور مجید کا محمول اور نفاذ جو اس میں استغراق کو مستلزم ہے۔ تعمیل احکام اور اس کی ترتیل پر مشتمل ہے۔ اور سید و سرور محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ تعمیل و ترتیل کی شرح مشکمل ہے اور منبع اعتدال ہے اور تعمیل و ترتیل کا جاذبہ مستقیم بے حجاب کر دیتا ہے۔ اس لئے قرآن و سنت کا وہ علم جو زبان و قلم سے تعلق رکھتا ہے۔ اعتدال اور معنویت دستور کے لئے لزومِ کامل ہے مابعد سے اور وہ الفاظ کے معانی اولیہ ہیں۔ جو راہِ عمل کی وضاحت ہے۔ جس کا نتیجہ وہ علمِ کامل ہے۔ جو کتاب مجید و سنت کی نورانی معنویت ہے۔ اور وہ وہی علمِ نافع ہے۔ اور چونکہ عمل کے بغیر علم نافع حاصل نہیں ہو سکتا۔ جو کمالِ حکمت ہے۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ  
میں اللہ کی طرف پناہ مانگتا ہوں ایسے  
علم سے جو غیر نافع ہو۔ (جامع الصغیر)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا (النور)

چنانچہ مشکوٰۃ میں یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ کعب احبار سے فاروق اعظمؓ نے پوچھا کہ ارباب علم کون ہیں؟ تو آپ نے جواب میں فرمایا الذین یعملون بما یعلمون (جو علم کے ساتھ جامع عمل ہیں) یعنی علم و عمل لازم و ملزوم ہیں اور ان کا اجتماع رسولؐ فی العلم کو مستحق کرتا ہے۔ اللہ غرور جل فرماتا ہے

الَّذِي نَاشِئَةُ الْإِيلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً  
وَأَقْوَمُ قِيلًا (مزل)

قیام ایل سے رویدہ حقیقت نفس کو  
روندنے کیلئے نہایت شدید ہے۔ اور

تلفظ قرآن کو راست کر دیتی ہے یعنی ہم

قرآن کیلئے فاتحہ الابواب ہے۔

ناشئۃ الیل کتاب مجید کے ان معانی کے ساتھ جو تلاوت آیات کے بعد فوراً ذہن میں منتقل ہوتے ہیں۔ ہر لفظ کی نورانی حقیقت سے واقف کر دیتا ہے۔ جیسے اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ کی نورانی معنویت شجرہ مبارکہ سے اِنِّیْ اَنْشِئْتُ نَارًا میں درختاں بھی۔ پس اجتہاد اور نفاذ امر کا حق ملت اسلامیہ میں ان علمائے راسخین کو پہنچتا ہے جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال کے ساتھ متحد ہیں۔ اور آپ کی قوت تزکیہ ان کے نفوس میں متصرف ہے۔ اور انہوں نے کلام مجید اپنے حقائق کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کیا ہے اور وہ کتاب و سنت کے علم کامل سے جادہ مستقیم پر آپ کی تبعیت میں رواں ہیں۔ اور حقیقت کتاب یعنی حکمت یا علم کامل اُن کے نفوس میں جلوہ ریز ہو چکا ہے۔ جو حکمت لم یزل کا نورانی پرتو ہے۔ پس قرآن و سنت کی روشنی میں مسلم حکیم کی ایک جنبش لب ایک نورانی قانون ہے۔ جو اس کا اجتہاد ہے اور اسے سطح ارض پر اس کے نفاذ کا حق پہنچتا ہے۔ چنانچہ مندرجہ ذیل حدیث بنوی میں مسلم عادل کا اجتہاد اور نفاذ امر ثابت و مستحکم ہے۔

۱۔ ..... والراسخون فی العلم ..... الخ (آل عمران)

۲۔ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَأْخُذُ بَعْضَكُمْ مِّنَ الْآخَرِ لَكُمْ تَصْطَلُونَ هَٰذَا فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يُمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ

آپ نے اپنے اہل سے فرمایا۔ ٹھہرو میں نے آگ دیکھی ہے۔ شاید تمہارے لئے میں کوئی اطلاع یا آگ کی چنگاری لاؤں

پس جب وہاں پہنچا تو باریک میدان کے کنارے سے بقیعہ مبارک میں درخت کی جانب سے وہ پکارا گیا۔ اُسے موسیٰ میں تحقیق ہوں۔ اللہ رب العالمین۔ (قصص ۲۹)



قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِمَعَاذِ ابْنِ جَبَلٍ حِينَ وَجَّهَهُ إِلَى  
الْيَمِينِ بِمَا تَقْنَنِي قَالَ لِمَا فِي كِتَابِ  
اللَّهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ قَالَ لِمَا فِي  
سُنَنِ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ  
قَالَ اجْتَهِدْ رَأْيِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَمْدُ لِلَّهِ  
الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا  
يُحِبُّ رَسُولُ اللَّهِ

(ترمذی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ  
ابن جبل کو یمن کی طرف بھیجا۔ تو فرمایا۔  
کس چیز سے مقدمات میں فیصلہ کر دو گے۔  
تو آپ نے عرض کیا۔ کتاب اللہ سے تو حضور  
نے فرمایا۔ اگر اس میں نہ پاؤ۔ تو پھر آپ نے  
جواب دیا سنت نبوی منعم سے۔ پھر حضور  
نے فرمایا۔ اگر اس میں بھی نہ پاؤ۔ تو آپ نے  
عرض کی اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ تو  
حضور وسلم نے فرمایا۔ اس خدا کا شکر ہے جس  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول کو  
اس چیز کی توفیق عطا کی ہے۔ جو اس  
کے رسول کو محبوب ہے۔

گویا کتاب و سنت کی نورانی معنویت جو مستلزم الفاظ کتاب و سنت ہے۔ جب مسلم عادل کے  
نفس ناطقہ میں متحقق ہو جاتی ہے۔ تو اس کے ترشحات کتاب و سنت کی پیروی میں کامل دستوری  
حیثیت رکھتے ہیں۔ اور اگر الفاظ کے ساتھ نورانی معنویت جو عمل کا نتیجہ ہے۔ مسلم کے نفس میں  
متحقق نہیں ہے۔ تو اس کا یہ جہل اجتہاد اور نفاذ امر کے بارہ میں وبال ہے۔ چنانچہ رسول پاک  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

العلم بدون العمل وبال والعمل  
بدون العلم ضلال (روایع الاشباق)

علم عمل کے بغیر وبال ہے اور عمل علم  
کے بغیر گمراہی ہے۔

اور ملت اسلامیہ کے سوا دوسری جماعتیں چونکہ دستور عدل اور مینع اعتدال سے بیگانہ ہیں۔  
بجائیکہ نفس انسانی بخود اعتدال کی طرف کبھی راہ نہیں پاسکتا۔ اس لئے وہ انفرادی تقریط کی گمراہی  
میں بہتی جاتی ہیں۔ اور ہرگز نہیں تھم سکتیں۔ پس نظام عالم کی عنان اگر ان کے ہاتھوں میں آتی ہے  
تو گویا مضبوط اور اک و تحریک اس نظم و تدبیر کے استحقاق کو غضب کر لیتا ہے۔ جس کی فطرت قیام بالقطر  
کی متعاضی ہے۔ اور ان جماعتوں کا مفسد فطر فضائل و مکارم ہے جو اعتدال نفس کے آثار و شواہد ہیں  
قطعا نابند ہے اور اپنی حیات منقری کے ماحول میں خواہش وانی کے سوا اس کا کچھ مقصود نہیں

جو وحشت اور درندگی اور ہیمیت ہے۔ اس لیے اس افراط و تفریط کو دبا دینا بنی آدم پر مقصود  
آیہ عدل و احسان کی ایفائے عادل ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ  
لَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ  
مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا  
يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ  
أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ  
عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ

(توبہ)

ڑائی کر دین لوگوں سے جو اللہ اور یوم آخر  
پر ایمان نہیں رکھتے۔ اور اس چیز کو حرام نہیں  
جانتے جو اللہ اور اس کے رسول نے حرام  
کی ہے اور دین حق کو نہیں قبول کرتے۔ ان  
لوگوں سے جنہیں کتاب دی گئی۔ یہاں تک کہ وہ  
جزیہ ادا کریں اپنے ہاتھ سے اور ذلیل ہو کر رہیں۔  
اللہ اور اس کے رسول نے جس چیز کو حرام کیا ہے۔  
وہ فطر ہے۔ جو وحشت اور درندگی کا مظاہرہ ہے۔  
اور دین حق اعتدال کامل ہے۔ جو حکمت و عدالت  
شجاعت و عفت کے ساتھ جان و مال و آب و روٹ  
محافظ ہے۔ اور منزل و مدن میں روح اعتدال  
ہے۔ اور دول اور اقوام کو عدل کے سامنے  
جھکا دینے کا حق رکھتا ہے۔

گویا سطح ارض پر نظم عادل کا استحقاق صرف ملت اسلامیہ کے عادل علمائے راسخین کو ہے جن  
کے نفوس میں دین حق کے الفاظ و اسرار مستحق ہیں اور وہ کمال ربوبیت کے ساتھ معروف کی تعمیل  
کرتے ہیں۔ اور وہ ان کی فطرت سلیم کے ساتھ کاملاً سازگار ہے۔ اور کمال نفرت کے ساتھ نواہی  
اور ردائیل سے محفوظ ہیں۔ یعنی ان کی فطرت نفس فساد فطر ہے پاک ہو چکی ہے۔ یعنی دستور  
عدل (دین حق) کا ہر قانون ان کی نورانی فطرت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اور دستور عدل  
کی نورانی معنویت جو تمام مقصنات و ہر کو محیط ہے۔ ان کے نفس تالقم میں مستحق ہے۔ اور

۱۔ اس مرحلہ پر آیہ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا  
وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا تِلْكَ بَيِّنَاتٌ مِنْهُمْ قَسِيں وَرَهِيَانًا وَأَنَّهُمْ  
لَا يَسْتَكْبِرُونَ (المائدہ ع) کے ساتھ تطابق زیر نظر رہنا چاہیے۔

اس کا تدریجی ارتقاء جاری ہے۔ پس قرآن و سنت کی روشنی میں ان کی یہ ایک حرکت و سکنت ان کی جنبش لب و ستورِ عدل کی شرح ہے۔ اور مستقل آئینی حیثیت رکھتی ہے۔ جس کے سامنے تمام کائناتِ انسانی کو جھک جانا چاہیے۔ مقنن عزوجل فرماتا ہے۔

وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا  
لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ  
الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۝

اور اسی طرح ہم نے تمہیں بنایا ہے۔ اُمتِ وسط  
دیکر عدل جامع ہر گونہ عدل و وسط تاکہ تم لوگوں  
پر شہادت دو اور رسول تم پر شاہد ہو۔

## تشبیہ حکمت

وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (نجم)

علم جامع کتاب و حکمت ہے۔ آیہ ۱۰ رُفِعَ لَهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ میں تعلیم جامعیت علم پر شہادت روشن ہے۔ اللہ عزوجل نے بمطابق فرمان ۱۰ رُفِعَ لَهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ حضرت آدم علیہ السلام کی روحِ الہی کے رُخ تاباں کو منکشف فرمایا۔ آپ اس علم و حکمت کے ہمراہ جلوہ فرمائے۔ سطح ارض ہوئے۔ زماں بعد قرون مسلسل میں ابنیائے کرام نے تجلیاتِ حکمت سے سطح ارض کو نور و دنیا بختا۔ اور انہی انوارِ حکمت کی روشنیوں میں سب ابنیاء نے حکیم فرد سید و سرور احمد بن الحنبلیہ محمد بن المصطفیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی۔ جس پر گزشتہ کتب سہادی شہادت دیتی ہیں اور قرآن حکیم میں اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا  
آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ  
رَسُولٌ مَقْصُودٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ  
بِهِ وَتَنْصُرُنَّهُ ۚ (آل عمران)

جب اللہ نے انبیاء سے عہد لیا۔ کہ جو کچھ میں تم کو  
کتاب و حکمت سے دوں۔ پھر تمہارے پاس آئے  
پیغمبر جو مقصود کرے اس چیز کی کہ تمہارے ساتھ  
ہے۔ تم اس پر ایمان لاؤ گے اور اس کی مدد  
کر دے گے۔



تاکہ اس سید الکما و خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ان علوم کتاب و خدمت کو اس عزوجل کی طرف سے مکمل کر دیا گیا۔ اور آپ نے ملت اسلامیہ میں ان دریائے علوم کو بہ تسلسل و تواتر جاری فرمایا۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَرَبِّكَ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَجَنِّ مَقَدِّسَ قُلُوبٍ بِالنَّوَارِ حِكْمَتِ جَلْوَةٍ رَّيْنُ يَهْدِيهِمْ  
اور ان کو پاک کر دے اور ان کو کتاب و حکمت سکھادے۔ (جمعہ)

الفاظ کتاب و حکمت قوت تزکیہ کو مستلزم ہے۔ وہ عزوجل علیم و حکیم اور نور علی نور ہے۔ اور بطابق یہ بھی اللہ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ جَنِّ مَقَدِّسَ قُلُوبٍ پر انوار حکمت جلوہ ریز ہوتے ہیں۔ انہیں وہ نورانی قوت عطا کی جاتی ہے جو نور علی نور خالق حقیقی کی نورانی قوت کا پر تو ہے۔ وہ نور علی نور جملہ ملکوت کا خالق ہے۔ اور ان پر تاج و غالب ہے۔ پس جنوہ گمان نور کے ساتھ جو نفوس انسانی ارواح علوی کے شعور و ترشحات کے ذریعہ اعتدائی اور عمل تصدیق سے منفی اور علوی حیثیت کے ساتھ متحد ہو جاتے ہیں۔ ان حکمائے حق کی نورانی قوت تزکیہ ان کے نفوس میں متصرف ہوتی ہے۔ اور ان کو مرکز کرتی ہوئی حکمت الہی کے خزان علم سے موز و مسمور کر دیتی ہے۔ گویا ان کی قوت تزکیہ نورانی نسبت سے اللہ عزوجل کا دست تصرف ہے۔ جو خلقت الہی میں متصرف ہوتا ہے۔ اور حکمت و نور چونکہ اس نور علی نور اور حکیم مطلق کا ذاتی ترشح ہے۔ اور اس کا انعام ہے۔ اس لئے اس کے ساتھ تعلق اطاعت کا تحقق لازم رکھتا ہے۔ الحاصل حکمت اللہ عزوجل علیم و حکیم کے انوار حکمت کا پر تو ہے۔ جس سے حکمائے حق مایہ دار ہیں۔ اور وہ صراط مستقیم کے زبر و انبیاء و بہتین۔ شہداء اور صالحین ہیں۔ جو نفس ناطقہ کے خالق علوی و سفلی کے کشف و استقامت سے جو اس کا اعتدال ہے۔ آمر بالعدل ہیں

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَنَادَىٰ ذُنُوبًا أَلَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ لَكُمْ  
وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَزَقْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا رَّاهِدًا

اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا۔ حکمت اور تزکیہ وغیرہ منونات کے تحت ان کے خالق پر روشن ڈال گئی ہے۔ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا (سورۃ نساء) ۱۱۷ وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (النمل) ۷ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي (ص)

حقیقت علوی کا کشف روح الہی کی اپنی حقیقت کے ساتھ جلی سے اور یہ نور ہے۔ جس کے نفس میں وہ منکشف ہو جاتی ہے وہ حکیم ہے۔ اور روح بخاری اس کا محاسب ہے۔ اور اس اندیشہ کا تحمل اس کا اعتدال ہے۔ گویا حکیم جامع جملہ فضائل ہے اور حکمت حقائق نفس کی جلوہ گری اور استقامت ہے جو معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے اور ملکوت کے علم کو ملزک ہے اور یہ نورانی قوت کا تقاضا ہے کہ وہ نورانی نور اور علوی نور اور حکیم ہے اور حکمت اس کے پر تو انوار سے مستحق ہوتی ہے۔ یہ حقیقت بدیہہ ہے۔ اور معمولی الطوائف توجہ نہ دہن میں روشن ہو جاتی ہے۔ کہ جو کچھ سطح ارض پر ایک مرتبہ ظاہر ہو جاتا ہے۔ وہ بالعموم بنی نوع انسان کے قلوب میں اور زبانوں پر مسلمات یا امثال کی صورت میں قائم رہتا ہے۔ پس خصوصیت کے ساتھ وہ حقائق جو اس کی خلقی تشخیص اور تجزیہ اور اس کے اجزائے ترکیبی کی کشف و استقفا سے تعلق رکھتے ہوں۔ فطری طور پر عام اذہان انسانی میں ان کے قواعد و ضوابط کا خاکہ اس حد تک ضرور مہرود رہتا ہے۔ جہاں تک ظن یا خیال اس کے ظاہر کو سمجھتا ہے۔ پس حکمت کے قواعد جو نفس انسانی کی تہذیب یا اس کے قیام بالقسط ہے۔ اور منزل و مدن میں قسط و اعتدال کا ذریعہ ہے۔ قائم بالقسط عزوجل کے ترشحات عدل اور میزان العدل کے حاملین انبیاء علیہم السلام کے عزم و عدل کے ذریعہ کہ ہرود اجہات فضائل کا مرجع ہیں۔ سطح ارض پر حکیم مطلق کی جانب سے نازل فرما ہوئے۔ اور فلاسفہ اخلاق نے ان اصولوں سے معلوم اور غیر معلوم طریق سے خوشہ چینی کی۔ اور اپنی شعوری استعداد کے ذریعہ جو حقیقت علوی اور کائنات ارضی کی ترکیب سے ان کے نفوس میں ودیعت ہے۔ ان اصولوں کو اس حد تک اخذ کیا۔ جہاں تک ظن یا خیال ان کے ظاہر کو سمجھتا ہے۔ چونکہ انسان کی فطرت قیام بالقسط کی اساس پر استوار ہے۔ اس لئے اعتدال کو محور فضائل اور فرط کو وجہ زائل سمجھنے اور قرار دینے میں ان کی فطرت نے اُن کا ساتھ دیا۔ اور اپنی اسی فطری استعداد کے ذریعہ ان کی ظنی تائید نے اُن کے فہم اور تشخیص جزئیات میں بہت کمک و دوس کی۔ لیکن فضائل کی نورانی حقیقت کا تحقق یا اندیس کی کشف و استقفا

یٰۤاَیُّہْدِی اللّٰہُ لِلنُّوْرِ ۖ مَن لِّیْشَآءْ ۖ وَنُورُہُمْ ۖ وَنُورُہُمْ ۖ (حدیدہ ۱۷)

اس حقیقت پر شاہد ہے۔ - - - عنوانات تعلم و تزکیہ مطالعہ فرمائیں۔

لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ ۚ وَاَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۚ (حدیدہ ۲۵)

فَاٰمُرُکُمْ بِالصَّبْرِ ۚ وَاُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ (احقاف ۱۳) اور وہ حقائق مغنی و علوی کی ودیعت ہے

ظنی استدلال یا انسانی طاقت سے برتر ہے۔ وہ اس حکیم مطلق کے نورانی دستِ تصرف کی محتاج ہے جو اس کا خالق اَدل ہے۔ اور وہ حکمائے حق کی نورانی قوتِ تزکیہ کے ذریعہ متعلقہ نفوسِ ناطقہ میں متصرف ہوتا ہے۔ اور ان کے حقائق کو منکشف اور مستقیم کر دیتا ہے۔ اور ان فلاسفہ اخلاق کی اس ظنی تگ و دو کی بنیاد وہ غیر منکشف حقیقتِ علمی ہے جس کا کشف پر انکشاف جامع جملہ فضائل یا حکمت ہے۔ اور اس کے ترشحات شہود و حقائق سے مستحکم ہیں اور اس غیر منکشف حقیقتِ علمی کے ترشحات تاریک و تاخت کی تگ و تاخت کا نتیجہ ہیں۔ جو معیارِ اعتماد پر راسخ نہیں ہو سکتا۔ مگر اتحادِ اساس ان دونوں میں ایک گونہ مشابہت کا سبب ہے۔ اور یہی حکمائے ظاہر کے تشبیہ حکمت کا سرمایہ ہے۔

حکمائے ظاہر کی فلکیات اور الہیات میں ظنی تاخت بھی اسی قبیل سے ہے۔ اور عناصر اور عنصریات میں ان کا غور و فکر اس لئے بعض یقینی نتائج پیدا کرتا ہے۔ کہ وہ ان کا ماحول ہیں۔ اور ان کی آنکھیں ان کے اجزا کی مشاہد ہیں۔ اور ان کی علمی استعداد عناصر اور عنصریات میں اپنا شعوری کام انجام دیتی ہے۔ اور ترکیب عناصر اور ترتیب مقدمات سے ان کا شعور نتائج مرکب کرتا ہے۔ اور حکمت کے ساتھ ان کی مشابہت میں ایک گونہ استدلالی قوت پیدا کر دیتا ہے۔ مگر فضائل اخلاق میں ان کی قلم اور زبان کی تگ و تاخت فکر تاریک میں گم ہو کر رہ جاتی ہے۔ اور سطحیات سے آگے نہیں بڑھ سکتی۔ اور نہ اسے الہیات اور فلکیات میں راہ یقین ملتی ہو سکتا ہے۔

از حق ان الظن لا یغنی رسید مرکب ظن بر فلکیا کے دوید (رومی)

کیونکہ حکمت و اخلاق اپنی نورانی حقیقت سے تحقق پاتا ہے۔ جو نفسِ ناطقہ کی تنویر ہے۔ اور معرفتِ الہی کے ساتھ اس کی نورانی حقیقت اتحادِ جنسیت رکھتی ہے۔ جس کی روشنی میں نبوت اس کے سامنے اجاگر ہو جاتی ہیں۔ اور حکمائے ظاہر ان حقائق سے بے خبر ہیں انہوں نے ظاہر کو حقیقت سمجھا اور حقیقت سے بے خبر رہے۔ اور ان کا جدید و قدیم فلسفہ اخلاق جو در حقیقت گلستانِ نبوت سے سطحی حیثیت کے ساتھ خوشہ چینی ہے۔ طب کی مانند جیسے وہ جسم کی کیفیات صحت و مرض کی تشخیص کرتی ہے۔ نفسِ انسانی کی تشخیص اور تجزیہ سے اس کی معرفت اور علاج چاہتا ہے۔ جو ان کی ناتمام کوشش ہے۔ کیونکہ نفسِ انسانی میں کثافت کے ساتھ علوی پر تو دلالت ہے۔ جو اپنے نورانی انکشاف سے متحقق ہوتا ہے۔ اور وہ علوی نورانی





ان کے نتائج افعال کو محقق فرما دیا ہے اور ان کے ان دلوں اور کانوں پر ہر گکادی ہے۔ اور آنکھوں پر پردہ ڈال دیا ہے۔ جو ان کے ارواح علوی کے اعضائے رئیسہ ہیں۔ اب علویات میں ان کی شہودی تاخت کا امکان ختم ہو گیا ہے۔ وہ علویات کا صراط مستقیم اب نہیں پا سکتے۔ پس نہ وہ علوی کائنات کو دیکھ سکتے ہیں۔ نہ غرضش فلک ان کے کانوں میں پہنچ سکتا ہے۔ اور نہ ان کے قلوب میں حقائق معرفت متحقق ہو سکتے ہیں۔ یعنی اب ان کی روح علوی اپنی حقیقت کے ساتھ منکشف نہیں ہو سکتی مگر نفس انسانی میں اپنی موجودگی کی وجہ سے اپنا کام انجام دیتی رہتی ہے۔ اور یہی حق سے غافل حکمائے ظاہر کے تشبہ بہ حکمت کی بنیاد ہے۔ اور اسی کے ذریعہ وہ مشبہ بہ حکیم ہیں۔ اور ان کی تائیدی ان کے ترشحات کو معیار اعتماد سے ساقط قرار دیتی ہے۔

۱۔ خَتَمَ اللّٰهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَمْ يَخْرُجْ عَنْ قُلُوبِهِمْ  
عَذَابٌ عَظِيمٌ (بقرہ)

# مکارم اخلاق کی حقیقت

ذَالِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ (بنی اسرائیل)

مکارم اخلاق ان اشعۃ انوار کا پر تو ہیں جو فہم قرآن یعنی علم نافع کے حقائق ہیں۔ یا نفس انسانی کے نورانی کشف و استقامت کے ترشحات ہیں۔ نفس انسانی میں حقیقت علوی یا روح الہی سے کشفِ حجاب کثافت کو منور کر دیتا ہے۔ جو ہر دو کا اعتدال ہے۔ یعنی قوت ادراک میں فکر صحیحہ جو اس عمل ہے اور اعمال صالحہ جو قوائے تحریک کے ذریعہ متحقق ہوتے ہیں۔ ان ہر دو کا شرعی حقیقت علوی کا کشف ہے۔ یا فکر صحیحہ یعنی ایمان کی نورانی حقیقت کا تحقق ہے۔ جو اس کا اعتدال ہے یا حکمت ہے اور چونکہ کثافت معتدل ترکیبی نسبت سے اس کا محل ہے۔ اس لئے تحمل کشف سے اس میں اعتدال متحقق ہو جاتا ہے۔ اور معتدل قوت تحریک تمام تحریکی فضائل و مکارم کا موجب ہے۔ جس کا منبع وہ حکمت و رخشاں ہے۔ جو اعمال پر مبداء کی حیثیت سے قادر ہوتی ہے۔ اور اس حیثیت کے ساتھ اعلیٰ قوت عملی کے نام سے معنون کیا جاتا ہے۔ جو تمام اعمال و افعال میں آمین اعتدال کو فطرت قرار دے دیتی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ  
وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران)

اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود  
نہیں اور فرشتے اور اولوالعلم اور وہ قیام بالقسط ہے۔

یعنی وہ عزوجل قائم بالقسط یا بالاعتدال ہے۔ اور اپنی الوہیت میں فردیت پر اپنی ذات کے علم سے شہادت دیتا ہے۔ گویا اولوالعلم کے لئے بحیثیت مخلوق ذات الہی کا علم اقام بالقسط لازم و ملزوم ہیں۔ جو اس کی ذات پر اولوالعلم کی شہادت کا استحقاق ہے۔ اور علم قوت نظری میں متحقق ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ فکر صحیحہ یا ایمان کی حقیقت ہے۔ جو شعور کے ذریعہ قوت نظری میں تمکین پاتا ہے۔ پس وہ حقیقت علوی کے کشف کا نام یا روح الہی کے رُخ تاباں کی درخشاںی ہے۔ جو اس کے تقاضا کی ایفا ہے۔ اور اس کا اعتدال ہے۔ جو کثافت کی تیز اور اس کے اعتدال کو مستلزم ہے۔ اور یہی حکمت ہے۔ جو تمام ادراکی و تحریکی فضائل کی جامع ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل نے سورہ بنی اسرائیل میں مکارم و فضائل کا بیان فرماتے ہوئے جو ترشحات اعتدالیہ ہیں۔ انہیں حکمت سے تعبیر فرمایا ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

ذَالِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ  
یہ اس سے ہے جو اللہ نے تیری طرف وحی کی ہے حکمت

(بنی اسرائیل)

لَمْ يَلْحَقْ بِهِ مِنْ رُوحِي دَمٌ

۱۔ عنوان حکمت کے تحت اس کی حقیقت پر بحث کی گئی ہے۔



یعنی حکمت جامع جملہ فضائل ہے۔ جو اللہ عزوجل کی فردیت الوہیت میں نفس انسانی کے استغراق و فنا سے یا عبادت سے حقیقت نفس کو منکشف اور مستقیم کر دیتی ہے۔ کیونکہ روح الہی صرف فردیت الوہیت میں استغراق سے ہی منکشف ہو سکتا ہے۔ اور منکشف ہو کر توفیر کثافت کا موجب ہوتا ہے۔ اور یہ ہرود کا اعتدال یا قیام بالقسط ہے۔ اور چونکہ اللہ عزوجل کے بعد وجود انسانی اور اس کی پرورش کا ظاہر ذریعہ والدین ہیں۔ اور نفس انسانی میں احسان کا وزن اپنی راستی و استقامت کے لئے مکانات احسان چاہتا ہے۔ اس لئے والدین پر احسان اعتدال ہے۔ علی ہذا وہ تعلقات جو باہم کثافتی اشتراک رکھتے ہیں۔ جن کی وسعت تمام بنی آدم کو محیط ہے۔ حالات کے تقاضاؤں سے اولیت و ثانویت۔ تقدیم و تاخیر کے استحقاق کے ساتھ مختلف حیثیتوں سے اپنی فطرت میں ایفا کے متقاضی ہیں۔ اور ان کا ایفا اعتدال ہے۔ کثافت و لطافت، اساس اعتدال ہے۔ اور جب اس میں اعتدال مستحق ہو جاتا ہے۔ جو للہیت ہے۔ تو اس کی اس جدوجہد کے نتائج کو جو وہ کہتا ہے۔ طبیعت میں صرفہ کرتی ہے۔ اعتدال کے ساتھ صرف کرنا فطرت اعتدالیہ کا اثر شمع ہے۔ اور اعتدال ہے۔ (اور اگر ایسا نہیں تو گویا اس کی فطرت میں فرط ہے)

اور جان و مال و آب و ہوا کی حفاظت، ادراک و تحریک کے اس اعتدال سے مستحق ہوتی ہے۔ جس میں ادراک و تحریک کا فعل تعمیل آئین کے لئے ہو۔ خواہش پروری کے لئے نہ ہو۔ اور اگر ایسا نہیں تو وہ فرط یا وحشت اور درنگی ہے۔

اور ایفا سے بعد کثافت ارضی اور لطافت علوی کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے اور ان فطری عہدہ کی رعایت و حفاظت ہے۔ جن کی فطرت تعقید و توشیح کرتی ہے۔ یا کثافت کے اشتراک سے یا شعوری ترشحات کے ذریعہ اعترافی تصدیق سے غنصری اور علوی حیثیت کے ساتھ عقد و وثاق پاتے ہیں یہ ایفا و رعایت کثافت و لطافت ہرود کا اعتدال ہے۔ علی ہذا وزن میں راستی و تصدیق ایفا سے عہدہ کی ایک شق ہے۔ اور اعتدال کیل و قسط اس ہے اور یہ معاملات میں قانون عدل کا تقاضا ہے۔ اور دل اور آنکھوں اور کانوں کا اس علم اور یقین کی پیروی کرنا جس میں شبہ نہ ہو۔ ادراک و تحریک میں تحقق اعتدال کا نتیجہ ہے۔ کیونکہ خیال یقین سے اعتدال پاتا ہے۔ جو مستلزم حقیقت ہے۔ اور نفس انسانی کا اطمینان کامل جسے کوئی کثافتی اثر بطور جزع و غرہ متاثر نہیں کر سکتا اور اس کے کسی قول و فعل اور انداز رفتار و گفتار سے جو ترشحات نفعانہ ہیں۔ اس کی مضبوط پذیرائی ظاہری نہیں ہوتی۔ اس کے ادراک و تحریک پر شہادت دیتا ہے۔ یہ سب نفس انسانی کے نورانی اور مستقیم ترشحات ہیں۔ اور اس کے اعتدال پر شواہد ہیں۔ اللہ عزوجل نے ان کا ذکر سورہ بنی اسرائیل میں فرماتے ہوئے انہیں حکمت

سے تعبیر فرمایا ہے۔ کیونکہ ان میں قیام بالقسط یا اعتدال درخشاں ہے۔ جو محور ہے۔ جس کے گرد جملہ فنائیں گھومتی ہیں۔ اور حکمت بامع جملہ فضائل ہے۔ گویا یہ ایسی جزئیات ہیں۔ جن میں کلیات اپنی حقیقت کے ساتھ روشن ہیں۔ اور اللہ عزوجل نے بعضیت اور جزئیت کی خصوصیت کے ساتھ ان مکارم اخلاق کا ذکر فرماتے ہوئے تمام قرآن مجید کو حکمت سے تعبیر فرمایا ہے۔ اور یہ دلیل ہے۔ کہ فضائل اخلاق کلام مجید یا حکمت کی نورانی معنویت کے ساتھ متحدہ الحقیقت ہیں۔ گویا نفس انسانی میں فضائل کا تحقق کتاب مجید یا نور مبین یا ترشح ذات الہی میں استغراق ہے۔ اور نور علی نور کی جانب نورانی ہدایت ہے۔ اور یہی نفس انسانی کا کشف و استقامت ہے۔ اور یہی مکارم اخلاق کی حقیقت ہے۔ اگر نفس ناطقہ میں قرآن مجید کے الفاظ اپنی معنویت کے ساتھ متحقق نہیں ہیں۔ تو مکارم اخلاق کو فطرت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ وہ تکلف اور خطہ ہے۔ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے خطرہ سے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں پناہ چاہی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

اعوذ باللہ من علم لا ینفع طریج الصیفر میں اللہ سے پناہ مانگتا ہوں ایسے علم سے جو نافع نہ ہو۔

## ہدایت

یَعْلَمُ اللّٰهُ لِنُورِهِ مَن يَّشَاءُ (نور)

اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کو اپنی جانب متعدد تدبیر کی انواع سے ہدایت فرمائی ہے۔ اولاً اس ذات برتر و اعلیٰ نے نفس انسانی میں بمطابق لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ہم نے انسان کو بہترین ترکیب (نگاشت) سے خلق فرمایا۔ (دانش) وہ استعداد و ولایت کی جو اس کی کثافت پر علوی پر تو ہے۔ جو فطری طور پر حق اور باطل کے درمیان دلائل فارقہ کو معلوم کر سکتی ہے۔ اور راہ حق کو اپنا رہ عمل قرار دے سکتی ہے۔ اور علم و حکمت کو قبول کر سکتی ہے۔ اور یہ اساس قیام بالقسط یا اعتدال ہے ثانیاً اس عزوجل نے بمطابق وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ہم نے اسے دو راہ دکھلائے (البار و صلاح و فساد۔ حق و باطل۔ خیر و شر کو مشخص فرماتے ہوئے جو لطافت و کثافت منزعہ کا کہ وہ اساس نیابت الہی ہے عدل و فطر میں پہچانے گئے حکم اور دلائل فارقہ قائم فرمائیں۔ تاکہ عقل انسانی خیر و شر میں تمیز کرتی ہوئی راہ حقیقت اور صراط مستقیم پہچان لے۔

(نساء ۱۱۲-۱۱۴)  
ثَالِثًا بِمُطَابِقِ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِمَسْرُوتَا۔ (ہم نے ان میں سے امام بنائے تھے کہ وہ

لے وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا

ہمارے حکم سے رہنمائی کرتے تھے (سجدہ ۲) ارسال رسل اور ان کے ساتھ۔ نزول کتب و میزان العدل سے اور انجام کار خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ قرآن مجید کی تنزیل اور الی یوم القیمۃ تسلسل تزکیہ و تعلم سے دین حق اور حجت الہی کو مکمل اور نعمت کو مستقیم فرمایا۔ جو قائم بالقسط عزوجل کی جانب سے صراط مستقیم کا نزول اور اس کے سفر کا ذریعہ ہے۔ قرآن حکیم کے معانی اولیہ دستور حیات اور جزا و سزا کی اطلاع کاملہ پر مشتمل ہیں۔ اور جملہ مقتضیات اکمال دین اور اتمام نعمت کے ترجمان ہیں۔ اور ان پر عمل قرآن حکیم کی معنوی صورت یعنی انوار ربانی یا حکمت سے نصیبہ در ہونے کا موجب ہے۔ اور یہ نصیبہ در ہی حقیقت ہدایت اور اس کی فاضل ترین نوع ہے۔ کیونکہ ان انوار حکمت میں نفس ناطقہ کا استغراق اپنے نورانی انکشاف و استقامت سے جو اس کے فطری تقاضا کی ایفائے ہے۔ اور اس کا اعتدال ہے۔ ان کے ساتھ متحدہ الحقیقت ہو جاتا ہے۔ اور ظن یقین سے اور تاریکی مینا سے بدل جاتی ہے۔ مندرجہ ذیل آیات الہیہ اپنی حقائق کے طرف میسر ہیں۔

یَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ (نور)  
لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ (صدید)  
وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا (عنکبوت)  
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَا  
هُمْ أَتَّيِدُهُ (انعام)

اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔  
ان کے لئے ان کا اجر ہے اور نور ہے۔  
جو ہم میں کوشش کرتے ہیں۔ ہم اپنے راستے  
ان کو دکھا دیتے ہیں۔  
وہ ہیں جنہیں اللہ نے (اپنی جانب) ہدایت  
کی ہے۔ پس ان کی ہدایت کی پیروی کر۔  
گویا علم و قسموں پر مشتمل ہے۔ ایک وہ علم جو الفاظ کتاب کے معانی اولیہ ہیں اور ذہن فوران  
کی طرف منتقل ہوتا ہے۔ اور ان کی شرح رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث طیبہ کے الفاظ مبدا  
اور اسوۂ حسنہ کی ظاہری صورت ہے۔ جو یہ سلسلہ روایات ہم تک پہنچی ہے۔ اور یہ علم ظاہر ہے۔  
در سوادہ علم جو آیات کتاب کے معانی ثانویہ ہیں یا نور مبین ہے۔ یا سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی  
نورانی معنویت ہے جو تسلسل تزکیہ و تعلم کے ساتھ متواتر الی یوم القیمۃ ملت مضبوط میں جاری ہے۔  
روایات ذیل اسی حقیقت پر شہادت ہیں۔

وَعَنِ الْحَسَنِ الْعَلَمِ عَلِمَانِ نَعْلَمُ فِي  
الْقَلْبِ فَذَالِكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ وَعِلْمُ عَلَى  
اللسانِ فَذَالِكَ حِجَّةُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ عَلَى  
حَضْرَتِ حَسَنِ بَصْرِيِّ سے روایت ہے کہ علم کی  
دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ علم جو قلب کے اندر ہے  
پس یہ علم نافع ہے اور ایک علم زبان پر ہے



ابن آدم۔ دروہ الدامی و (النام)

خدا سے بزرگ و برتر کی محبت و پرہیز ہے انسان کے لئے۔

و عن ابی ہریرہ۔ حفظت عن رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم وعائین فاما احد  
ہما مبثثہ فیکم واما الاخر فلو بثثتہ  
لقطع ہذا البلعوم ط (رواہ البخاری)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علوم کے دو ذخیرے  
جمع کئے ہیں۔ ایک تو میں نے تم میں شائع کر دیا۔  
لیکن دوسرا پس اگر میں شائع کر دوں تو یہ شاہ رگ  
کاٹ ڈالی جائے۔

## علم علی اللسان (حجت النبی) يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ (جمعہ)

يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ (تاکہ اس کی آیات اُن پر تلاوت کرے) سے مقصود علم علی اللسان یا علم ظاہر ہے  
جو قائم بالقسط عزوجل کے ترشح ذاتی قرآن مجید کی آیات اور الفاظ مبارک سے مید و سرور خاتم النبیین محمد رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ اور احادیث نبویہ صلعم کی روشنی میں جو شرح اعتدال ہے۔ استنباط شدہ احکام  
و اطلاعات پر مشتمل ہے۔ اللہ عزوجل نے بمطابق منشور اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاَنَّا لَہُ الْخٰفِضُوْنَ دے  
شک قرآن ہم نے ہی اتارا ہے اور ہم ہی اس کے نگہبان ہیں۔

قرآن حکیم کی حفاظت کا ایسا عظیم الشان اہتمام فرمایا۔ کہ آج قرآن حکیم اپنی اسی کامل صحت الفاظ کیساتھ  
ہمارے قلوب و سدر میں محفوظ ہے۔ جس صحت کاملہ کے ساتھ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا

آنکہ دوش کوہ بارش برتافت مسطوت اور زہرہ گردوں شگافت

بگر آب سد مایہ آمال ما گنجد اندر سینہ اطفال ما (اقبال)

علیٰ ہذا اس کی شرح رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ۔ صحت ذرعت۔ حفاظت و احصائے

راہ تحقیق ہم نے ہی ذکر نازل کیا اور بالتحقیق ہم ہی اس کے نگہبان بھی ہیں۔ (المجرم)  
ہے لَوْ نَزَّلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ اجْبَلٍ لَّرَآیَۃٌ خَاسِیۃٌ مُّقَدِّرَۃٌ عَلَیۡہِمْ نَفِیۡۃٌ اللّٰہُ (شرعاً) روح الہی کا نفس انسانی میں بمطابق نازل اسوۃ  
و نفعت فیہ من روحی نَفَعُوۡۃٌ مُّجِدِّیۡنِ (حجرات) ترشح ذاتیہ الہیہ امانت عظمیٰ کی ودیت ہے جسے زمین و آسمان اور پہاڑ نہ اٹھا سکے  
پس بلاشبہ قرآن حکیم چونکہ ترشح ذاتیہ الہیہ ہے یعنی بمطابق اَوْحِیۡنَاۤ اِلَیۡکَ دُوۡحًا مِّنۡ اَمْرِنَا (شوری) روح الہی ہے  
پس یہ اس کے تحمل سے معذور ہے اور صرف نفس انسانی ہی اس کے تحمل کی استطاعت سے باریاب ہے۔ کیونکہ  
وہ حامل روح الہی ہے۔

کلیات و جزئیات۔ ا کے عظیم الشان اہتمام کے ساتھ ہم تک پہنچا ہے۔ جس کی مثال ابتدائے خلق سے آج تک نہیں مل سکتی۔ اور آئندہ تو اس کی تیسرے کا مطلق امکان ہی نہیں ہے۔ حضور ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال۔ افعال حتیٰ کہ تبسم جنبش لب۔ اشارہ چشم ایک ایک حرکت و سکنت صحت کے ایسے اہتمام کے ساتھ محفوظ ہم تک پہنچتی ہے۔ کہ آج تک کسی بنی مرسل کے سوانح یا صحیفہ آسمانی کے لئے حفاظت کا ایسا اہتمام میسر نہیں ہوا۔ اور یہ تمام اہتمام الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا کے منشا کا مصدق ہے۔ چونکہ تکمیل دین اور اتمام نعمت سے کوئی گزشتہ شریعت مکمل و متمم نہیں ہوئی۔ اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کی دائمی حفاظت کا اہتمام بھی نہیں فرمایا۔ مگر شریعت اسلامیہ و قرآن اور اس کی شرح متشکل سنت مصطفویہ (تنبیہ) شخصی۔ تدبیر منزل۔ سیاست مدن و سیاست بین الدول کی اس عادل حیثیت کے ساتھ جامع کامل ہے۔ کہ تمام مفروضہ جماعتوں کو اس کی عزت عدل کے رد و بدست ہو جانا چاہیے۔ آئین عدل کی جامعیت مکمل اور اس کی جزئیات کا بغایت استقصا اور بغایت حفاظت اس استحقاق پر دلیل مستحکم ہے۔ چنانچہ جہاں بانی اور اعلائے کلمۃ الحق کے جادۂ اعتدال سے رفع موانع کی صورت میں کشور کشائی کی شرح جامع سے لے کر سیاست مدن اور تدبیر منزل اور تہذیب شخصی کے اصول و نروع کا اس حد تک استقصا اور اس حد تک حفاظت کی گئی کہ محمد رسول اللہ خلیفہ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے ایک ایک لمحہ روزمرہ کے معمولی سے معمولی واقعات اور جزوی حالات حتیٰ کہ آنحضرت کے بال۔ کنگھی۔ پکے ہوئے بال۔ خضاب۔ سرمہ۔ موزہ۔ جوتا اور اس کے لتے۔ انگوٹھی۔ عمامہ۔ پاجامہ۔ رفتار۔ نشست۔ تکیہ۔ بستر۔ تکیہ لگانا۔ پیالہ کیا کیا پتے تھے۔ کیسے پیتے تھے۔ خوشبو۔ حجامت۔ رات کی باتیں۔ تبسم وغیرہ سے ملت اسلامیہ آج بھی تیرہ سو برس کے بعد اسی طرح اسی وسعت اور صحت کے ساتھ باخبر ہے۔ جس طرح صحابہ کرام اور حضار مجالس نبوت واقف و باخبر تھے۔ ردیت اور سمع کا فرق میسر ضرور ہے۔ مگر کیفیت علم آج بھی بلا امتیاز اسی طرح موجود ہے آنحضرت سے تقریباً تیرہ ہزار صحابہ کرام نے حالات روایت فرمائے ہیں۔ ان تیرہ ہزارہ یعنی رواۃ کے علاوہ تابعین یا تبع تابعین وغیرہ جنہوں نے ایک یا دو واسطوں سے آنحضرت کے ارشاد یا اسوۂ حسنہ کے متعلق روایات نقل فرمائی ہیں۔ ان کی تعداد لاکھوں تک پہنچتی ہے۔ ان سب حضرات کے حالات زندگی کی صحیح تشخیص اور ان کے اخلاق۔ علم۔ اعتماد۔ حافظہ۔ صداقت۔ امانت۔ ایفائے عہد عقل کامل وغیرہ جملہ مکارم اخلاق یعنی اعتدال سے انصاف اور رزائل اخلاق سے اجتناب کی تحقیق اور ان کی زندگی کے ہر پہلو سے وقوف ہم پہنچانے کے لئے فن اسماء الرجال ایجاد کیا گیا۔ تاکہ اس سرچشمہ

لے آج میں نے تمہارے اُپر دین مکمل کر دیا۔ اور نعمت تمام کر دی۔ اور اسلام کو بحیثیت دین تمہارے لئے پسند کر لیا (مائدہ)

علوم کے متعلق روایات کی صحت مخدوش نہ ہو۔ اور بالیقین دستور حیات میں تحلیل اور متلاں راہ نہ پائے پس جہاں کہیں سلسلہ روایات میں کسی صاحب روایت کے حافظہ کی کمزوری یا مکارم اخلاق یعنی عدل سے انصاف میں کمی یا تسلسل روایت میں سقم محسوس ہوا اس روایت کو اس کی مطابقت کے ساتھ اسی قدر معیار اعتبار سے ساقط کر دیا گیا پس قرآن مجید کی نصوص اور ان کی شرح یعنی صحاح ستہ اور دیگر کتب احادیث کے الفاظ مبارک کے ذریعہ جن کے معانی اولیہ علم ظاہر ہیں۔ ملت اسلامیہ کو اس دستور حیات سے مشرف فرمایا گیا۔ جس پر عمل پیرا ہو کر ذات حق میں وصول میسر ہوتا ہے۔ جو علم فی القلب ہے۔ اور ہر دور کا اجتماع عادل اجتہاد اور نفاذ امر کے ساتھ راسخون فی العلم آئین کے لئے امامت دہر کا استحقاق ہے

راہ حق با کاروان رفتن خوش است ہم چو جہاں اندر جہاں رفتن خوش است

## علم فی القلب (حکمت)

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (مجموعہ)

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (اور ان کو پاک و دے اور کتاب و حکمت کی تعلیم دے) سے مقصود علم القلب یا علم باطن ہے۔ کیونکہ تزکیہ لوح قلب کا تصفیہ ہے۔ اور قلب سے مقصود نفس ناطقہ الہی ہے۔ اس لئے وہ حقائق علوی و سفلی کا کشف و استقامت یا اعتدال ہے۔ جو ان کا نور و تحمل ہے۔ لہذا وہ حامل کتاب کی قوت تزکیہ و تعلیم کے ذریعہ کتاب کے معانی اولیہ کے ساتھ اس کے معانی ثانیہ یا نورانی معنویت کی تاثیر سے متحقق ہوتا ہے۔ کتاب اس نور علی نور کا ترشح ذاتی ہے۔ اور نفس انسانی میں روح الہی یا حقیقت علوی و دلالت ہے۔ جب وہ کتاب مجید میں استغراق سے اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ کثافت پر منکشف ہو جاتی ہے۔ تو اس کو منور کرتی ہوئی جو نفس کا تزکیہ و تصفیہ ہے۔ نور علی نور کی معرفت یا کتاب کی نورانی معنویت یا حکمت کے ساتھ متحد الحقیقت ہو جاتی ہے اور تزکیہ سے نفس ناطقہ یا قلب میں کتاب و حکمت کا تحقق اس نورانی اتحاد پر دلیل روشن ہے۔

من نیم جنس شہنشاہ دورازد لیک دارم در تجلی نورازد

نیت جلالت زردی اسم ذات اب جنس خاک آمد در نبات (روحانی)

اس اتحاد حقیقت کی کیفیت نہ قلم بیان کر سکتی اور نہ زبان ان اسرار کو داکر سکتی ہے۔ اس کا مطالعہ

لحہ و نفس و ماسواھا (والشمس) اور لیلیت بہ فؤادک (فرقان) کا تطابق اس حقیقت پر شاہد ہے ۲ وَفُتِحَتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي (ص)



اپنے حقائق نفس کا کشف و استقامت ہے۔ جو نور کتاب میں استغراق سے ظن تاریک کی شفا ہے اور حقیقت ہدایت ہے۔ اور یہ الحکماء و خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نورانی تزکیہ و تعلم سے اس حکمت کے دریائے نور کو الیٰ یومر القیمۃ ملت مصطفویہ میں جاری فرمادیا ہے۔ اور وہ پورے زور و موج کے ساتھ حکمائے امت کے قلوب مجری البحر میں عہد مبارک بنوی صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر قیامت تک جاری رہے گا۔ اور ہر عہد میں اس کی آبیاری ملت اسلامیہ کے نفوس میں ان کی کشف و استقامت یا تحقق اعتدال کا موجب ہوتی رہے گی۔ اور چونکہ اعتدال قائم بالقسط عزوجل کی تجلی عدل ہے اس لئے تمام عالم پر وہ دلیل انصافیت اور استحقاق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ پس اس لازم برہانی شوکت کے ساتھ امانت استخلاف فی الارض اس کی کیفیت موج میں روح موج ہے کہ جب وہ مختلف عزوجل سطح ارض پر اس کے نفاذ کا فیصلہ ناطق فرمادیتا ہے۔ تو ملت اسلامیہ کا ایک فرد حکیم نفوس ملت میں اپنے نورانی تزکیہ و تعلم کے ذریعہ جو وزارت مصطفویہ ہے۔ اس دریائے حکمت کو نورانی کیف موج سے جاری کرتا ہوا اس کے منبع رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک پر ملت کے اجتماع سے تاج و اوردی زیب سرفراز مضمون حکما استخلف الذین من قبلہم کی تصدیق کو دیتا ہے۔ ملت اسلامیہ کے پیشرو اذن حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا (مندرجہ ذیل) میں جو تعمیر کعبہ کے وقت آپ کی اور حضرت اسمعیل علیہما السلام کی پاک زبانوں پر جاری تھی۔ یہ حقیقت روشن نمایاں ہے کہ اللہ عزوجل کی حکمت غالبہ جو تخلیق و تدبیر میں قسط کے ساتھ تمام ملکوت میں جاری و ساری ہے، کی جلوہ گاہ وہ امت وسط ہے۔ جس پر اس کا ترشح ذاتی یعنی کتاب اور اس کی نورانی معنویت یعنی حکمت کا تحقق تسلسل کے ساتھ جاری رہے گا۔

ہمارے پروردگار ان میں اپنی سے رسول مبعوث فرمایو۔ جو تیری آیات ان پر تلاوت کرے۔ اور ان کو کتاب و حکمت سکھا دے اور ان کو پاک کر دے بالتحقق تو غالب و حکیم ہے۔

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (بقرہ)

آیہ بالا میں یزکیہم کو اللہ عزوجل نے مؤخر فرمایا ہے۔ اور اس میں مقصود یہ ہے کہ حضور

۱۔ یَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ (یونس) اور لکن جَعَلْنَا نُورًا لِّبَصِيرَتِهِ مِّنْ لَّشَاءٍ مِّنْ عِبَادِنَا (شودکد) کا مطابق اس حقیقت پر شاہد ہے۔ ۲۔ یَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ..... الخ (ص) ۳۔ ..... جیسے اُن سے نہیں کر خلیفہ کیا تھا ..... الخ (نور)

صلی اللہ علیہ وسلم کے قلم کتاب و حکمت کی تاثیر نفس کو پاک کرتی ہے۔ اور جہاں بیکسینہم کو مقدم فرمایا ہے۔ وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس نورانی قوت تزکیہ کا تصرف مقصود ہے۔ جو حضور کے نفس مبارک میں کتاب و حکمت کی تکمیل سے اللہ عزوجل نے متحقق فرمائی ہے اور وہی مکہ قلم ہے۔ جس سے ملت اسلامیہ کے گروہ اول خلافت راشدہ پر کتاب و حکمت کی تکمیل ہوئی۔ جو تواتر تزکیہ و تقلم کو مستلزم ہے اور ملت اسلامیہ کے گروہ آخریں پر جو مضمون استخلاف فی الارض کا اس کے گروہ اول کی مانند صحیح مصداق ہے۔ تحقیق وراثت کتاب و حکمت کا ذریعہ ہے۔ جو الوہیت اور رسالت کی نیابت میں نورانی شوکت علم و قدرت ہے۔ کیونکہ مستخلف عزوجل حکیم ہے۔ اور کتاب و حکمت مضمون نبوت ہے۔ چنانچہ عہد خلافت سلیمانی کے ایک صاحب قوت عالم معنوی (حکیم) کا ذکر جو خلافت الہیہ کی اس علمی قدرت کے لزوم پر شہادت روشن ہے۔ قرآن مجید اس طرح بیان فرماتا ہے۔

قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ  
 اِنَّا اَتَيْنَكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ يَّزِيدَا بَيْتَكَ  
 طَرَفًا فَلَئِمَّا رَاكَ مُسْتَقِيمًا عِنْدَهُ  
 قَالَ هٰذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّيْ نَفِ  
 اس شخص نے کہا۔ چہ علم کتاب حاصل تھا  
 میں اسے آتا ہوں۔ قبل اس کے کہ تیری  
 پلکیں تیری طرف لوٹیں۔ پس جب اس نے لے  
 اپنے سامنے مستقر پایا تو کہنے لگا۔ یہ میرے  
 پروردگار کے فضل سے ہے۔

یہ واقعہ صاحب علم کتاب کی اس نورانی قوت کی ترجمانی کرتا ہے۔ جو قدیر و غالب نور علی نور قوی کی رویت یا اس کی جانب ہدایت سے مستحق ہوتی ہے۔ اور اسے اصطلاح الہی میں تعبیر فرمایا گیا ہے۔ جو کتاب کی نورانی معنویت ہے۔ یا نور الہی ہے۔ کیونکہ کتاب اس عزوجل کا ترشح ذاتی ہے۔ اس لئے وہ حکیم مطلق اور نور علی نور کی معرفت ہے اور نور یا حکمت ہے۔ اور اس کی ذات کا علم ہے۔ اور اپنی علمی وسعت کے ساتھ ملکوت کو محیط ہے۔ کیونکہ وہ عزوجل علیم ہے اور قلب یا نفس میں متحقق ہوتی ہے۔ اس لئے علم باطن ہے۔ اور آج خاتم النبیین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک پر آیات کتاب کے الفاظ اور معانی اولیہ

لَعَدَّ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْاَرْضِ ...  
 .... الخ (نور) لَیْسَیْکُوْنُ فِیْ الْاٰخِرَہِذِہِ الْاٰمَتِ قَوْمٌ لِّہُمْ مِّثْلُ اِجْرًا لِّہُمْ بِاَمْرِ  
 یَا الْمَعْرُوْفِ وَیَنْہَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَیُقِیْمُوْنَ اٰہْلَ الْفِتَنِ وَرَشْکَوةً بَابِ ثَوَابِ ہِذِہِ الْاٰمَتِ

کے ساتھ اس عزوجل نے اسے مکمل فرما دیا ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ  
وَالَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ رُّسُوْلِهِ مَنْ  
يَّشَاءُ وَرِيس (آل عمران)

اور نہ تھا کہ غیب (مطلق غیر محدود و غیر  
مقید) پر تم کو مطلع کرتا۔ لیکن جسے اپنے رسول  
سے چن لے۔

فَلَا يُظهِرُ عَلَى غَيْبِهِ اَحَدًا  
اِلَّا مَنْ اَمَرَ تَقْضٰی مِنْ رُّسُوْلٍ (جن)

اور اللہ اپنا غیب (مطلق غیر محدود و غیر  
مقید) کسی پر ظاہر نہیں کرتا۔ لیکن اس پیغمبر  
پر جس کو وہ پسند کرے۔

وَاَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ

اللہ نے تجھ کو کتاب و حکمت نازل کی اور  
تجھ کو وہ علم دیا جو تو نہیں جانتا تھا۔

آیات بالا علم علی اللسان کے ساتھ علم کی اس قسم ثانی یعنی علم فی القلب کی طرف مشیر ہیں۔  
جس سے حضور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرف و ممتاز فرمایا گیا۔ اور یہ اسی ادعا کا مطلوب ہے  
جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان مقدمات الفاظ کے ساتھ کلام الہی کے مخصوص وقت  
میں عرض کیا تھا۔ اے اللہ میرا سینہ کھول دے۔

اور جس سے حضور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بمطابق

اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَانْشَرَعِ  
کے منشور عظیم سے حامل علوم فرمایا گیا۔ اور آیہ ذیل سے وراثت شرح صدر آپ کی امت  
میں قیامت تک کے لئے جاری کر دی گئی۔ جو اعتقاد نبوت پر دلیل قاطع ہے۔

اَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْاِسْلَامِ  
فَهُوَ عَلَى نُوْرٍ مِّنْ رَّبِّهِ ذَرِیْرًا

کیا پس اللہ نے جس کا سینہ اسلام کے  
لئے کھول دیا ہے۔ تو وہ اپنے پروردگار  
کی طرف سے نور پر ہے۔

آیات ذیل علم کی اس قسم ثانی کی وسعت اور کیفیت اور اس کے اسرار و انوار ظاہر کر رہی  
ہیں۔ جس سے انبیاء و مرسلین علیہم السلام اور سید و سرور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفان و  
وصول حق سے اور عرفان حق کی روشنی میں علم موجودات سے بہرہ ور ہوئے۔

اَلَمْ نَعْلَمْ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا

اس نے آدم (علیہ السلام) کو تمام نام

اسکھلا دیئے۔ (بقرہ)



۲۔ وَرَهْبَنَالَهُ إِثْقَىٰ وَيَعْقُوبُ حُلَا  
هَدَيْنَاهُ ذُرِّيَّتَهُ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ  
يُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَٰلِكَ  
نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ

ہم نے اسے (ابراہیم) کو اسحق و یعقوب عطا  
کیا۔ ہم نے ان سب کو اپنی جانب راہنمائی کی۔  
اور اس سے پہلے نوح کو اور اس کی اولاد  
داؤد و سلیمان و ایوب و یوسف و موسیٰ و  
ہارون علیہم السلام کو ہم اپنی جانب راہنمائی کر  
چکے ہیں (یعنی انہیں شہود انوار اور دھمالے  
ذات اور علوم سے مشرف فرمایا ہے) اور اسی  
طرح ہم تحسین کو جزا دیتے ہیں۔ (یعنی انہیں  
دھمال و انوار و علوم سے بہرہ ور کرتے ہیں)  
ہم اسی طرح دکھاتے ہیں ابراہیم کو آسمانوں  
اور زمین کی ملکوت اور اس لئے کہ یقین  
کرنے والوں سے ہو۔

۳۔ وَكَذَٰلِكَ نُورِيٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ  
السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ  
ٱلْمُوقِنِينَ

۴۔ فَلَمَّا بَلَغَ رَبُّهُ ٱلْحَبْلَ جَعَلَهُ ذِكًّا  
وَّخَرَّ مُوسَىٰ صَبَقًا

(سورہ اعراف)

جب اس کے پروردگار نے پہاڑ کی طرف  
تخلی فرمائی تو اس کو ریزہ ریزہ کر دیا اور موسیٰ  
بہوش ہو کر گر پڑے۔

۵۔ وَعَلَّمْنَا مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا رُكْبًا

۶۔ وَذَرَّ سُلَيْمَانَ دَاوُدَ وَقَالَ يٰ أَيُّهَا  
النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ وَأَوْثِقْنَا  
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَٰذَا لَمَوْلَا فَضْلٍ  
الْمُتَيْنِ

ہم نے اسے اپنی جانب سے علم سکھایا۔  
سلیمان داؤد کا وارث ہوا۔ اور کہنے لگا۔  
اے لوگو! ہمیں پرندوں کی زبان سکھائی گئی۔  
اور ہمیں ہر چیز سے عطا کیا گیا  
(علم و حکم)

۷۔ سُبْحٰنَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ لَیْلًا مِّنَ  
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی الَّذِیْ  
بَارَکْنَا حَوْلَہٗ لِنُرِیْہٖ مِنْ اٰیٰتِنَا

بنی اسرائیل

پاک ہے وہ ذات جو رات کے وقت  
اپنے بندے کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کی جانب  
لے گیا۔ جس کے گرد کوہ نے برکت دی تھی۔ تا  
کہ ہم اسے اپنی آیات دکھائیں۔

۸۔ فَادْحٰی اِلَی عِبْدِہٖ مَا اَوْحٰی

پھر اس نے اپنے بندے کی جانب وحی فرمائی جو فرمائی

آیات ذیل میں جملہ اولیاء اللہ اور حکمائے اُمتِ مصطفویہ کو علم کی اس دوسری نوع کئے انوار د  
اسرار سے مشرف دیہرہ در فرمانے سے مطلع کیا گیا ہے۔

الْآنَ أُولِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ  
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۚ الَّذِينَ آمَنُوا  
كَانُوا يَتَّقُونَ ۚ لَكُمْ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَبْدِيلُ كَلِمَاتِ  
اللَّهِ ذَاتُ الْبَلَدِ ۚ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

مطلع ہو جاؤ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے دوستوں کو مطمئن کر دیا گیا۔ امیں کسی قسم کا خوف نہیں ہو گا اور نہ وہ غم کریں گے۔ (مرد دل تر مذہ راسا کن کند، جو مومن اور متقی ہیں۔ ان کو دنیا کی زندگی میں بھی بشریٰ ہے اور آخرت میں بھی بشریٰ۔ اللہ کے کلمات بدل نہیں سکتے اور یہ عظیم کامیابی ہے۔

نور علی توڑی یھدی اللہ نورہ مے  
نیشاؤ (نور)

وہ نور علی نور ہے۔ جس کو چاہتا ہے اپنے نور کی طرف رہنمائی فرماتا ہے۔  
وہ ذات پاک جس نے اُمیوں میں انہیں میں سے رسول بھیجا۔ جو اس کی آیات ان پر تلاوت کرتا ہے اور ان کو پاک کرتا ہے اور ان کو کتاب و حکمت سکھاتا ہے گو اس سے قبل وہ گمراہی سے ظاہر میں تھے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا  
مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ  
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِذْ  
كَانُوا مِن قَبْلِ لَقَىٰ ضَلِيلٍ مُّبِينٍ

جو ہماری ذات میں کوشش کرتے ہیں میں - ہم  
ان کے سینوں میں اپنے راہ کشاؤہ کر دیتے ہیں۔

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا  
ر عَنِكَوٰت

اور آئیہ ذیل میں صرف حکمت کا ذکر کتاب کی نورانی معنویت کی تخصیص کے لئے ہے۔ جس کی وسعت  
 سنی بے پایاں ہے۔

جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ چاہتا ہے حکمت  
بخش دیتا ہے اور جس کو حکمت عطا کی گئی  
اس کو کثیر دولت دی گئی۔

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتِ  
الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا

یعنی علم کی اس دوسری قسم کا نام حکمت ہے اور آیہ **وَلْيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ** میں **لْيُعَلِّمُهُمُ** حکمت کو علم کا ہم معنی قرار دیتا ہے۔ گویا اس آیت مبارکہ کے معانی اس طرح کئے جائیں گے (اور وہ صلعم)

کتاب اور اس کی نورانی معنویت و حکمت کی ان کو تعلیم دے، چونکہ نورانی معنویت کی جلوہ گاہ اندر  
قلب یا نفس ہے۔ اور اس کا تحقق حقائق نفس کا کشف و استقامت یا اعتدال ہے۔ اس لئے بالیقین  
حکمت اور علم فی القلب ہم معنی ہیں۔ نیز ماہرین لغت کے چند ایک اقوال جو قابل احترام سید سلیمان ندوی  
صاحب نے سیرت البیہ جلد چہارم میں جمع فرماتے ہیں۔ بطور استشہاد پیش کئے جاتے ہیں۔  
امام جوہری صحاح اللغات میں فرماتے ہیں۔

الحكمة من العلم والحكيم العالم  
ومصاحب الحكمة و  
حکمت علم سے ہے اور حکیم عالم اور صاحب  
حکمت کو کہتے ہیں۔

لسان العرب میں جو عربی لغت کی مستند کتاب ہے۔ اس طرح ہے۔  
والحكمة عبارة عن معرفة افضل  
الاشياء بافضل العلوم و۔  
حکمت انقبض چیز کو افضل علم کے ذریعہ سے  
جاننے کو کہتے ہیں۔

امام راجب اصفہانی مفردات القرآن میں فرماتے ہیں۔  
والحكمة اصابة الحق بالعلم والعقل  
فالْحِكْمَةُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى مَعْرِفَةُ  
الْأَشْيَاءِ وَإِجَادُهَا عَلَى غَايَةِ الْأَحْكَامِ  
وَمِنْ الْإِنْسَانِ مَعْرِفَةُ الْمَوْجُودَاتِ  
وَفِعْلُ الْخَيْرَاتِ و۔  
حکمت علم کے ذریعہ سے حق کو پہنچنا ہے۔  
اللہ تعالیٰ کی حکمت چیزوں کا جاننا اور ان  
کی تخلیق ہے۔ بغایت کمال اور انسان  
کی حکمت موجودات کو جاننا اور اعمال  
صالحہ ہے۔

حکمت دین کا وہ حصہ ہے۔ جو صرف رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہوتا ہے۔  
وہی اس کو سکھاتا ہے۔ نیز ابنیں کا قول  
ہے کہ حکمت دینی عقل کا نام ہے۔ اور اس  
پر یہ آیت پڑھی کہ جس کو حکمت عطا کی گئی  
اس کو بڑی دولت دی گئی اور تعالیٰ نے  
حضرت عیسیٰؑ کے متعلق فرمایا کہ اللہ تعالیٰ  
اس کو کتاب و حکمت۔ تورات و انجیل سکھاتا  
ہے۔ اور ابن ثرید نے یہ آیت بھی پڑھی۔

قال ابن زید الحكمة الدين الذي  
لا يعرفونه إلا به صلعم يعلمهم  
أيها ما قال الحكمة العقل في الدين وقوله  
مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا  
وقال عيسى ويعلمه الكتاب والحكمة  
فالتوراة والانجيل وقول ابن زید  
راقل عليهم نباء الذي آتينا ايتنا  
فالسليخ منها قال لم تنتفع الايات  
حسين لم تكن معها حكمة والحكمة



شَيْءٌ يَجْعَلُهُ اللَّهُ فِي الْقَلْبِ نِوَرًا نَّاطِقًا

کہ ان کے سامنے اس کا حال بیان کر جس کو  
ہم نے اپنی آیات عطا کیں۔ مگر وہ اُن سے الگ  
ہو گیا۔ یعنی ان آیات سے نفع نہیں اٹھایا۔  
کیونکہ ان کے ساتھ حکمت نہ تھی۔ حکمت وہ  
چیز ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بندے کے  
قلب میں رکھتا ہے اور اس سے اس کو منور  
کر دیتا ہے۔

انک اور ابورزین فرماتے ہیں۔

الحكمة الفقه في الدين والفهم الذي  
هو سجية منه ونور من الله تعالى  
مجاہد فرماتے ہیں۔

الحكمة فهم القرآن

حکمت دین میں فہم اور اس سمجھ کو کہتے ہیں۔  
جو ایک محمود ملک ہے اور نور حق ہے۔

حکمت فہم قرآن ہے دین کتاب کے معانی اولیہ  
و معانی ثانویہ یعنی اسرار و انوار سے باخبر ہونے  
کا نام حکمت ہے۔

مقاتل فرماتے ہیں۔

العلم والعمل به لا يكون السجيلة  
حکما حتی یجمعها

علم اور اس پر عمل کا نام حکمت ہے۔ کوئی آدمی  
اس وقت تک حکیم نہیں ہو سکتا۔ جب تک عالم  
و عامل نہ ہو و اجتماع علم و عمل حقائق نفس کا  
کشف و استقامت متحقق کرتا ہے۔

قرآن حکیم کی آیات کی ترتیب سے اور ان کی تشریح میں امامان لغت کے اقوال سے واضح و عیاں  
ہے کہ حکمت علم کی اس دوسری قسم کا نام ہے۔ جو نتیجہ عمل ہے اور اندرون قلب اس کی جلوہ گاہ ہے  
چنانچہ مشکوٰۃ میں سفیان سے روایت ہے۔ کہ حضرت عمر بن خطاب نے کعب سے فرمایا کہ اریاب  
علم کون ہیں۔ حضرت کعب نے جواب میں ارشاد فرمایا۔ الذین یعملون بما یعلمون وہ جو علم کے  
ساتھ جامع عمل ہیں۔ یعنی عالم باعمل ہی اس علم کتاب و حکمت سے بہرہ یاب ہو سکتا ہے۔ جو ابتداء  
ظن سے بلند انوار ذاتیہ میں استغراق ہے۔ اور بالتبع علم ملکوت کو مستلزم ہے۔ بجا لیکہ علم ظاہر ظنی حدود

سے آگے نہیں بڑھ سکتا۔

از حق ان الظن لا یغنی رسید

مکب ظن پر فلکھا کے دوید (رُذَمی)  
 اللہ عزوجل نے انسان کو احسن التقویم سے خلق فرمایا۔ اور مخلوق میں افضل ترین تقویم صرف وہی ہو سکتی ہے۔ جسے خالق حقیقی کے ساتھ اپنی خلقی ساخت میں قرب حاصل ہو اور اس کی صفات کا مظہر ہونے کی قابلیت اس میں پائی جائے۔ صرف وہ ایک خالق حقیقی ہے۔ اور باقی سب موجودات مخلوق ہیں۔ اور مجملہ موجودات میں انسان احسن الخلق ہے۔ یعنی وہ خالق حقیقی کی نیابت کی استعداد سے مشرف ہے۔ پس اس کی صفات سے اس کا متعلق ہونا ایسا ہے حق استعداد فطری ہے۔  
 ذات اللہ عزوجل نور علی نور ہے۔ پس احسن الخلق (انسان) کے لئے ضروری ہے کہ وہ بھی اللہ بنور ہو۔ من یشاء وہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف رہنمائی فرماتا ہے، کا صحیح مصداق ہو کہ وہ مظہر صفات الہی ہو سکے۔

وہ نور علی نور علیم و حکیم ہے۔ پس علم و حکمت سے انسان کو کیسے شرفیابی ہو سکتی ہے۔ جب تک مطابق آیہ بالانوار الہی سے منور و کامران نہ ہو۔ جو کتاب و حکمت کی معنوی صورت ہے۔ کیونکہ کلام تکلم کا ذاتی ترشح ہوتا ہے۔ اور اس لئے علیم و حکیم کے کلام میں استغراق معرفت ذات الہی سے علم ملکوت کو مستلزم ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

اے لوگو! تمہاری طرف تمہارے پروردگار کی جانب سے برہان آچکی اور نور ظاہر ہم نے تم پر نازل کیا۔ یعنی قرآن حکیم کی معنوی صورت نور ہے اور کافۃ الناس سے خطاب مفہوم تسلسل ظاہر کرتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا

مندرجہ ذیل آیات ربانیہ سے علم کی معنوی حیثیت اور کتاب و حکمت کی علمی وسعت ظاہر روشن ہے۔

اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی

معبود نہیں اور فرشتے اور اولوالعلم اللہ قائم

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ

قَدُّو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ

آل عمران

بالقسط ہے۔

ذات اللہ عزوجل اپنی ذات یکتا کی الوہیت اور یکتائی پر بحیثیت علیم و یکتا واللہ سب سے زیادہ

حقیق بالشہادت ہے۔ اور ملائکہ مقربین جو اس کے حضور و نور سے مشرف ہیں۔ اس کی الوہیت و بزرگی پر شہادت باہرہ کے لئے اقرب ہیں۔ اور اولو العلم ذات الہی کو جانتے والے یعنی عارفین جو نور علی نور کے انوار میں غرق اور فانی ہو کر باقی ہو چکے ہیں اور لا الہ الا ھو کے معانی نفی و اثبات ان کے اندرون قلوب میں متحقق ہیں۔ یعنی ان کے نفوس کشف و استقامت سے معرفت الہی اور نفی غیر اللہ کے ساتھ متحد الحقیقت ہیں۔ جو روح الہی کے رخ منور سے پردہ کشائی ہے۔ صرف ہی اس کی الوہیت میں یکتائی پر شہادت عینی کا استحقاق رکھتے ہیں۔ کیونکہ معنی شہادت ہنود و حضور کے بغیر متحقق نہیں ہو سکتے۔ جو علیم و حکیم کی نورانی معیت ہے۔ اور کلام حق کے الفاظ مبارکہ میں استغراق سے کشف و استقامت نفس یا رسوخ فی العلم ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ وَنَاقِطَاتٌ لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمُ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلٍ ۚ وَمَا يَعْلَم تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۚ (آل عمران)

اسی نے تجھ پر یہ کتاب اتاری۔ اس میں ایک تو آیات محکمات ہیں۔ جو قرآن حکیم کی جڑ یا اصل ہیں۔ اور دوسری آیات متشابہات ہیں۔ پس جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہے۔ وہ تاویل پیدا کرنے اور فتنہ کے اٹھانے کے لئے تشابہ کی پیروی کرتے ہیں۔ اور اس کی تاویل اللہ جانتا ہے۔ اور راسخون فی العلم کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے۔ یہ سب ہمارے پروردگار کی طرف سے ہے اور عقلمند ہی نصیحت در راہ حقیقت اختیار کرتے ہیں۔

علماء کو راسخون فی العلم کے خطاب سے تشریف بخشی۔ آیات متشابہات کے اسرار سے ان کے علم و وقوف پر دلیل بنتی ہے۔ اور ان کی شہادت مشاہدہ کو متلزم ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل اپنی الوہیت کی یکتائی پر اپنی ذات کے علم سے شاہد ہے۔ اور اولو العلم اس کی الوہیت پر شہادت دیتے ہیں۔ گویا علم معرفت الہی ہے۔ اور علم ملکوت اس کا تابع ہے۔ نیز اولو الالباب راسخین فی العلم کی دوسری تقریف ہے۔ یعنی راسخین فی العلم اور عاقل ہی راہ حقیقت پاتے ہیں۔ جو

لَمْ تَلَحُثْ نَبِيَّهِ مِنْ قُرْحِي ط



آیات متشابہات میں مخفی ہے۔ اور آیات حکمت ان حقائق اور اسرار تک پہنچنے کا ذریعہ اور بنیاد ہیں۔  
یعنی آیات متشابہات کی تاویل سے اللہ عزوجل واقف و علیم ہے۔ اور علمائے راسخین کی تصدیق  
و تذکرہ دلیل رویت ہے۔

معرفت الہی۔ کلام الہی معنی نبوت۔ مفہوم اطاعت۔ رفاقت صلحا۔ ادامہ و نواہی بلائیکہ۔ حشر و  
نشر۔ جنت و دوزخ۔ عالم دنیا اور عالم آخرت جزا و سزا علیٰ ہذا سب حقائق ملکوت ارضی و سماوی  
و غیرہ کا اپنی معنوی صورت میں انکشاف۔ علم باطن ہے۔ یعنی وہ حقائق جن پر ایمان عمل کا باب  
اول ہے۔ عمل سے عالم راسخ پر منکشف ہو جاتے ہیں۔ اور یہی علوم کتاب و حکمت ہیں۔ کیونکہ  
کتاب و حکمت معرفت خالق اور جملہ حقائق مخلوق کی جامع ہے۔ الغرض حقائق کا لفظی طور پر جان  
لینا علم ظاہر ہے۔ اور رویت حقائق علم باطن ہے اور رویت حقائق ہی حقیقت علمی ہے۔

## میراثِ علوم

مطلق علم اُس وقت تک مستحق نہیں ہو سکتا۔ جب تک نو عین (علم ظاہر و باطن) کا جامع نہ ہو  
اور اصطلاح شریعت میں عالم راسخ وہ انسان کامل ہے جو علم مطلق سے بہرہ ور ہو اور رسول  
پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت صحیحہ کا صرف وہی درست مصداق ہو سکتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے  
وَرَبُّكَ جُجَّتْنَا اٰیٰتِنَا اِبْرٰهٖمَ عَلٰی قَوْمِهٖ  
نُورُفِجْ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاۗءٍ (انعام)  
یہ میں ہماری دلائل جو ہم نے ابراہیم کو اس کی  
قسم پر عطا کی تھیں۔ جس کے ہم چاہتے ہیں درجہ  
بلند کرتے ہیں۔

یَرْفَعُ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَّالَّذِیْنَ  
اٰتَوْا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (مجادلہ)  
اللہ اُن لوگوں کے درجات بلند کرتا ہے جو  
تم میں سے ایمان لائے اور وہ لوگ جن کو علم  
عطا کیا گیا۔

حضور الہی میں انبیاء کی مانند اُمتِ مرحومہ کے علماء کے درجات کی بلندی وراثتِ نبوت کے  
مضمون کو روشن کر رہی ہے۔ اور علماء کے اُس علم سے نصیبہ درہونے پر دلیل ساطع ہے  
جس علم سے انبیاء علیہم السلام بہرہ ور ہوئے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو کتاب و حکمت سے مشرف فرمایا۔ جو مضمون نبوت

ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِيِّنَ لَمَّا  
أَتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ... الخ (آل عمران) جب میں تم کو کتاب و حکمت عطا کروں... الخ  
اور فرماتا ہے۔

تَعَذُّ اتِّبْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَ  
الْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا... الخ (نساء) حکمت عطا کی اور ان کو بڑی سلطنت بخشی۔

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے خطاب فرماتا ہے۔  
وَإِذْ عَلَّمْنَا الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ  
وَالْإِنْجِيلَ... الخ (مائدہ) تورات و انجیل کی تعلیم دی۔

تو ان کے خاتم النبیین محمد رسول اللہ علیہ وسلم پر اکمال دین اور تمام نعمت کے ساتھ وہ عزوجل  
کتاب و حکمت مکمل فرمادیتا ہے۔ ارشاد ربانی ہے۔

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ... الخ (نساء) اور وہ کچھ سکھایا جس سے تو ناواقف تھا۔  
علیٰ ہذا اللہ عزوجل نے امت مرحومہ کے علمائے راسخین کو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم  
کی وراثت (یعنی کتاب و حکمت) سے فائز المرام فرمایا۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ  
فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ  
آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَةَ... الخ (آل عمران) یقیناً اللہ نے ایمان والوں پر احسان کیا کہ  
ان میں انہیں میں سے رسول بھیجا۔ جو اس  
کی آیات ان پر تلاوت کرتا ہے۔ اور ان  
کو پاک کرتا ہے اور ان کو کتاب و حکمت  
سکھاتا ہے۔

كَمَا أَرْسَلْنَا نِيكَمُ رَسُولًا مِّنكُمْ عَلَيْكُمْ  
آيَاتِنَا وَيُزَكِّيَكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَ  
الْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ... الخ (بقرہ)  
جس طرح ہم نے تمہیں میں سے رسول بھیجا۔  
جو ہماری آیات تم پر تلاوت کرتا ہے اور تم  
کو پاک کرتا ہے اور تم کو کتاب و حکمت

لَهُ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا... الخ (مائدہ)

سکھاتا ہے اور تم کو وہ کچھ سکھاتا ہے جس سے تم ناواقف تھے۔

اور مندرجہ ذیل احادیث صحیحہ اس حقیقت کی وضاحت کر رہی ہیں۔

علماء انبیاء کے دراست ہیں اور انبیاء سے دینار اور درہم کی دراست نہیں پہنچتی بلکہ ان سے دراست میں علم حاصل ہوتا ہے۔ پس جو ان سے

علم میں فیضیاب ہوا۔ اس نے کثیر حصہ پایا۔

انس ابن مالک سے روایت ہے کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا تم جانتے ہو

کہ سب سے زیادہ سخی کون ہے۔ صحابہ

نے عرض کیا۔ اللہ اور اس کا رسول واقف

تر ہے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ عزوجل

سب سے زیادہ سخی ہے اور اس کے بعد جملہ

بنی آدم میں سب سے زیادہ سخی میں ہوں اور

میرے بعد وہ شخص سب سے زیادہ سخی ہے۔

جو علم حاصل کرتا ہے۔ اور اس کو پھیلا دیتا ہے

وہ قیامت کے دن بمنزلہ ایک امیر کے آئے

گایا اس طرح فرمایا مانند ایک گروہ کے۔

وان العلماء ورثة الانبياء وان بنيا لهم

يولد ثودينار وادلادهم اوانما ورتوا العلم

فمن اخذ اخذ بخط واثق

ورداه احمد والترمذي والبوداد وابن ماجه والبيهقي

عن انس ابن مالك قال قال رسول الله صلى

عليه وسلم هل تدرون من اجود

جودا قال الله ورسوله اعلم قال الله

اجود جودا ثم اتانا اجود بنى ادم واجود

هم من بعدى رجل علم علما فلشوة

ياتى يوم القيمة امير وحده او قال امة

واحدة (مشکوٰۃ)

اس حدیث طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اللہ عزوجل کی صفت جود کا ذکر فرمایا۔ یہاں جود الہی سے خصوصیت کے ساتھ سخاوت علم مراد ہے۔ جس سے اللہ عزوجل نے سید و سرور محمد نور جان اور جملہ انبیاء علیہم السلام اور آنحضرت کے ذریعہ علمائے راسخین فی العلم کو عرفان و مہر سے نوازا اور علم ملکوت ان کے سامنے منکشف کر دیتے۔

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات بابرکات کو اجود بنی آدم فرمایا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے توسط سے وہ علوم الہی علمائے راسخین کے صدور میں منتقل کر دیئے گئے۔ جن میں ہر ایک بنی اسرائیل کے انبیاء کی کسی فضیلت و منزلت رکھتا ہے پھر

لے وجعلنا منكم ائمة يهدون بامرينا وادراية واجعلنا للفقين اماما کا تالاق اس حقیقت پر شاہد ہے۔



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عالم کو اجود الناس فرمایا۔ جس نے علم اخذ کیا۔ اور عالم میں اس کو پھیلا دیا۔ یعنی اس عالم و معلم کے ذریعہ شرح صدر سے صدور مومنین (بمطابق افسس شرح اللہ صدقہ الاسلام و کیا پس اللہ نے جس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دیا ہے) عرفان الہی اور علم ملکوت سے مملو ہو گئے۔

عرفان و علم مقصود اعظم اور دولت تادری ہے۔ اس دولت تادری کی اعطاء بخشش ہی سخاوت علیہ ہے۔ جس سے بڑھ کر سخاوت کا اور کوئی درجہ نہیں اور حدیث طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نشر علم کو جو د کا ہم معنی قرار فرمایا ہے اور یہی معانی جو د بنوی اور جو د الہی میں مضمر و روشن ہیں۔ رَجُلٌ عَلَّمَ عِلْمًا سَعَىٰ وَهُوَ عُمِيَّتٌ اَوْ تَوَاتُرُ رُشْنٍ وَّ سَاطِعٍ ہے۔ جو ہر زمانہ کو شامل ہے۔

یاتی یوم الیوم امیو اوجده اذ قال امۃ واحدة سے عالم و معلم کتاب و حکمت کی حیثیت اور درجہ علیہ کا وضوح ہے۔ جس سے وہ بارگاہ الہی میں ممتاز و مشرف ہو گا۔ اور بمطابق کفعلی علی اوناکم اے متبعین کی سیادت ایسے حاصل ہو گی۔ جیسے انبیاء کو اپنی ام پر فضیلت و مرتبہ حاصل ہے

گفت پیغمبر کہ شیخ رفتہ پیش

چون بنی باشد میاں قوم خویش

چوں پیمبر و میاں امتا

..... قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فضل العالم علی العابد کفضل علی اوناکم

ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان اللہ و ملائکته و اهل السموات و

الارض حتی السمۃ فی تجرہا و حتی الخوا

لیصلون علی معلم الناس الخیر

رواہ الترمذی مشکوٰۃ

معلم الناس الخیر میں خیر سے مراد کتاب و حکمت ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

مَنْ يَزِدَّ الْحِكْمَةَ نَفَعْتُ خَيْرًا كَثِيرًا رِبْقَرَه

جس کو حکمت عطا کی گئی اس کو خیر کثیر عطا کی گئی۔

عن ابن کرم صلی اللہ علیہ وسلم بمطابق یُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ اَوْ بِمطابق حدیث اِنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا

معلم کتاب و حکمت ہیں۔

و مشکوٰۃ کتاب العلم

۱۔ میں معلم مبعوث کیا گیا ہوں۔

اور مندرجہ احادیث مبارکہ کی روشنی میں عیاں و ظاہر ہے کہ علمائے راسخین بھی معلم ہیں۔  
 کیونکہ کتاب و حکمت مضمون نبوت ہے۔ اس لئے یُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ کے مفہوم کی تکمیل بلکہ  
 تعلیم کی دویت کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ (بلکہ تعلیم سے مراد علم و حکمت کو دوسرے سینہ میں منتقل  
 کرنے کا لکھ ہے) اور دارجی کی روایت کے مطابق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کفصلی علی ادناکم  
 کے بعد مندرجہ ذیل آیت تلاوت فرمائی۔

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ (فاطر) اللہ سے ڈرتے ہیں اس کے عباد علماء  
 علم فی القلب میں ثابت ہو چکا ہے کہ علم مستلزم شہود یعنی رویت ہے اور آیات ذیل کے  
 تطابق سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ رویت یقین کو متحقق کرتی ہے۔ اور وہ نتیجہ عبادت یا عمل ہے  
 جو صاحب خیشہ عباد علماء کے نفوس میں متحقق ہوتا ہے۔ اور وہ حقائق نفس کا کشف و استقامت  
 یا اعتدال ہے۔

وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (حجر)  
 اپنے پروردگار کی عبادت کر حتیٰ کہ تجھے یقین

کامل حاصل ہو جائے (یعنی عبادت کے اقتضائے

مدارج طے کرے)  
 اسی طرح ہم دکھاتے ہیں ابراہیم کو زمینوں اور  
 آسمانوں کی ملکوت تاکہ وہ موقنین سے ہو جائے

فَرَكْنَا إِلَيْكَ نُورِي أَبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (انعام)

(صحابان یقین سے)

يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ میں اللہ عزوجل نے جس یقین کو مقصود رکھا ہے۔ وہ معرفت ذات الہی سے  
 پیدا ہوتا ہے۔ کیونکہ رویت مستلزم یقین ہے۔ اور بالیقین اس علم ملکوت کو مستلزم ہے۔ جسے اللہ  
 عزوجل نے بوجہ رویت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے موقن ہونے کی وجہ فرمایا ہے۔ یہ امر بدیہہ  
 ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے محمد احکام رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ جملہ امت کے  
 لئے عام فرماتے ہیں۔ چنانچہ بمطابق اِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (یہ دستور  
 العمل ہے۔ بس جو چاہے اپنے پروردگار کی طرف راہ اختیار کرے) وصال الہی اور عرفان کا حکم و  
 دستور جملہ امت کے لئے نافذ و ساری کر دیا گیا ہے۔ جو اقتضائے عبادت سے اس یقین کامل کا  
 موجب ہے۔ جو حتیٰ یأتیک الیقین اور من الموقنین میں مخفی ہے۔ یہی عمومیت حکم و مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ

آہم نے ہمیں تمام ہی انسانوں کی طرف بھیجا ہے۔

کا مقصود مدعا ہے۔ اور قیامت تک ہر عہد میں اس علم و یقین سے بہرہ دہری مدعا سے بعثت ہے۔ جو **اعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ** میں مضمر ہے۔

عبادت علم و شہود کی موجب ہے۔ اور مشاہدہ استواری یقین کا باعث اور خشیت الہی ایک کیفیت ہے۔ جو نتیجہ علم ہے۔ اور مستلزم محبت ہے اور عالم اور موقن کو تکلیف کرتی ہے۔ عابد کے لئے عالم ہونا موقن ہونا صاحب خشیتہ اور نتیجہ فاشح ہونا لایدر ہے اور یہی آیات ذیل سے مقصود ہے۔

**إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ** (فاطر) اللہ سے اس کے عالم بندے ہی ڈرتے ہیں۔  
**وَهُمْ عَلَى صَلَواتِهِمْ خاشِعُونَ** (مومنون) وہ اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں۔

خشیتہ کے معنی خوف کے ہیں۔ اور خشوع کے معنی فروتنی اور انکسار کے اور خشوع خشیتہ کا لازمی نتیجہ ہے۔ اور خشوع کامل کا مفہوم تبھی متحقق ہو سکتا ہے۔ جب نماز حقائق فکر و اعتراف کی مصدق ہو اور نماز میں یہ شہود عالم و موقن کو ہی نصیب ہو سکتا ہے۔ مدارج علم کی بلندی کیفیت خشیت میں اضافہ کی موجب ہوتی جاتی ہے۔ حضور شہنشاہ سے غائب ان کیفیات و آداب خشیتہ سے تکلیف و مودب نہیں ہو سکتا۔ جن سے مقرب بارگاہ لزرہ بر اندام ہوتا ہے۔

**قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ**۔ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ  
المالک باب ۷ (ذکر)

کہندہ دے کہ کیا جانتے دے اور نہ  
جانتے دے برابر ہو سکتے ہیں۔ بالتحقیق  
صاحب عقل و صاحب علم ہی راہ نصیحت  
و حقیقت اختیار کرتے ہیں۔

کو کسیکہ پیش شاہ بند و کر  
تا کسیکہ بہت پیروں سوئے و کر  
آں ز اہل کشف و آں ز اہل حجاب (رومی)

صحابہ کرام ائمہ و ارجعہ، اصحاب تذکرہ اور جملہ علمائے ربانی کے حالات زندگی اور کیفیات عبادات اور سمع آیات کتاب سے اثر پذیر و جذب اور تڑپ اور وارفتگی یہ سب کچھ معرفت الہی کی علامات اور محسوسات بشری اور خواہشات انسانی کے فنا کی آیات ہیں۔ جو حقائق نفس کا کشف و استقامت یا لطافت و کثافت کا قیام بالقسطہ (بالعدل) ہے۔

۱۔ نماز کی تفصیل مقدمہ تذکرہ صفحہ ۲ پر مرقوم ہے۔ ۲۔ تذکرہ معتقہ خاکسار و پرنسپل محمد صیغری حسن



اور یہی خشیت اور یقین کامل و راشتِ مصطفویٰ ہے۔ جو بمطابق فرمان ربانی قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ فَيُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ کی کیفیت کی کیفیتوں کے ساتھ عبادت کا نتیجہ اور ثمر ہے۔ اور مستلزمِ رُتبت و شہود (علم) ہے۔ کیونکہ یقین مطلق ایسی رویت و شہود ہے۔ جس میں شبہ یا حجاب حائل نہ ہو۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُوْنَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ لَتَذْكُرَنَّ الْجَحِيْمَ ثُمَّ لَتَرَوْنَّ سَمَائِنَ الْيَقِيْنِ نہ اگر تم جان لیتے حقیقت کار کو علم یقین سے (تو ہرگز غافل نہ ہوتے) البتہ تم دیکھو گے دوزخ کو عین یقین۔ دگوا یقین مطلق رویت بلا ریب و حجاب ہے پس عبادت ربانی بمطابق وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰی يَّاتِيَنَّكَ الْيَقِيْنُ۔ اس یقین کو مستلزم ہے۔ جو معرفت ربانی یعنی رویت انوار الہیہ اور بمطابق وَكَذٰلِكَ نُوْهِیْ اِبْرٰهِيْمَ مَّا كُنَتْ السَّمٰوٰتُ وَ الْاَرْضُ مِنْ لَّدُنْكَ مِنَ الْمَوْقِفِ وَ رویت حقائق ملکوت کو لازم قرار دیتا ہے۔ گویا عبادت اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق نہیں ہوتی۔ جب تک رویت انوار متحقق نہ ہو۔ جو اس کا ثمر اور علم حقیقی ہے اور وہ رویت حقائق ملکوت کو مستلزم ہے اور ان ہر دو عبادت و علم کی وراثت سے بمطابق فرمان ربانی وَ يَزِيْزُهُمْ وَّلْيَعْلَمُهُمُ الْكِتٰبُ وَ الْحِكْمَةُ اور فرمان بنوی اِنَّ الْعُلَمَآءَ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَآءِ علمائے ربانی بہرہ ور ہیں۔

## احادیثِ طیبہ کی روشنی میں علوم نبوت کی وسعت

قَالَ رَاٰهُ بِفَوَادِهِ مَرَّتَيْنِ (عن ابن عباس مسلم)

نفسِ ناطقہ الناطقہ میں حقیقت علوی اور کائنات ارضی و رویت میں۔ اور اللہ عزوجل نور علی نور ہے اور فرماتا ہے۔

يَهْدِي اللّٰهُ لِنُورِهِ مَنْ يَّشَآءُ نور اللہ جیسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف رہنمائی فرماتا ہے۔

گویا جس نفس مبارک میں حقیقت علوی اپنی نورانی معنویت کے ساتھ جلوہ گر ہو جاتی ہے۔ تو بمطابق لَهُمْ اَجْرٌ هُمْ وَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ اَجْرٌ (الخ وحید) ان کے لئے ان کا اجر ہے اور ان کا نور ہے۔

وہ اس استعداد کا کشف ہے۔ جو اس عزوجل کے حکم سے اور خاص اس کی ذات پاک طرف

لے کہہ دے اگر اللہ کو محبوب رکھتے ہو تو میری پیروی کرو۔ اللہ ہمیں محبوب فرمائے گا۔

لَقَدْ قُلْنَا لِّلَّذِيْنَ هُمْ اَوْلٰٓئِكَ اَمْرًا وَّجْہًا وَّ دُخٰنًا وَّ اَمْرًا وَّجْہًا وَّ دُخٰنًا (بنی اسرائیل)

سے نفس انسانی میں ولایت ہے اور اسی نسبت سے اس عزوجل نے اسے لہجوائے۔

..... وَفُتِحَتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي ..... الخ (ص) اور جب میں اپنے روح سے اس میں پھونک دوں

اپنی روح سے بقیر فرمایا ہے۔ ذات نور علی نور کی جانب اہدائے نور اس حقیقت پر شہادت ربانی ہے۔ کہ نفس ناطقہ میں منکشف روح علوی تجلیات نور کی مشاہد ہے۔ اور اللہ عزوجل نے جہاں کفار کے قلوب اور سمع و بصر پر مہر اور پردہ کا ذکر فرمایا ہے۔ اس سے وہی قلب اور سمع و بصر مقصود ہے۔ جس میں نورانی تجلیات کی استعداد رویت و ذیعت ہے۔ اور روح علوی ہے۔ جس کے کشف سے اس کا وجود اپنی نورانی قوتوں کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے۔ اور کفار کے نفوس میں وہ محبوب ہے۔ قیامت کے دن جو آنکھیں پروردگار کو دیکھیں گی۔ وہ اپنی ارواح علوی کی رویت ہے۔ جو آج اس وقت سطح ارض پر نفوس انسانی میں ارواح بخاری کے ساتھ ولایت میں۔ اور ان کا احتساب و جزا و سزا دینا و آخرت میں ان کے اتحاد حقیقت پر دلیل روشن ہے۔ گویا جو نفوس انسانی بمطابق فرمان ربانی۔

وَحَبْوَةٌ يُومِئُذٍ نَاصِرَةٌ ۝ اِلٰى رَبِّهَا

كَائِلَةٌ ۝ (تیملہ) کی طرف دیکھنے والے میں۔

اس دن (آخرت میں) رضوان اور رویت الہی سے بہرہ یاب ہونگے۔ جیسے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جریر ابن عبد اللہ سے روایت ہے۔ کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تحقیق تم عنقریب اپنے پروردگار کو عیاں دیکھو گے اور ایک روایت میں اس طرح ہے۔ اس نے کہا کہ ہم رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بیٹھے تھے کہ آپ نے یلۃ البدر کے

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انكم سترون ربكم عيانا ذی رواية قال كنا جلوسا عند رسول الله فنظر الى القمور لیلة البدر فقال انکم سترون ربکم كما ترون هذا القمور..... الخ (متفق علیہ)

لَحْتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

..... (سورہ البقرہ) ۲..... وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ عِ الْبَقَرَةِ

۲ ارواح علوی و بخاری کا احتساب جو نورانی بقائے ابائیہ یا اس سے حرمان پر نتیجہ پزیر ہوتا ہے۔ دران حالیکہ روایت روح علوی کا خاصہ ہے اور تحمل خاصہ طہری بخاری ہے۔

چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا تم اپنے پروردگار کو اسی طرح دیکھو گے جس طرح اس چاند کو دیکھ رہے ہو..... الخ

وہ نفوس مقدس وہی ہیں۔ جو آج اس دنیا میں سطح ارض پر اپنے ارواح علوی۔ کے ارواح بنجاری پر نورانی انکشاف سے بہرہ ور ہیں۔ اور نور ربانی کو دیکھتے ہیں۔ معنوں باقیات الصلوات اسی حقیقت پر شہادت دیتے ہیں۔ صالحات کا وجود اور ان کا بقا دنیا و آخرت میں ان کا معنوی اتحاد ہے۔ اور کیفیات کے اتحاد نوعی کو مستحق کرتا ہے۔ اور یہی اس آیت ربانی کا مقصود ہے۔

.....لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ..... رِيش

ان کے لئے بشریٰ ہے دنیا کی زندگی  
میں اور آخرت میں بھی۔

اور محض اعتراف بھی انجام کار رافعِ غریت ہے۔ کیونکہ اعتراف کا مبداء وہ شعور ہے۔ جو روحِ علوی کا ترشح ہے۔ اور اسے اعتراف پر قدرت حاصل ہے۔

رویت انوار یا کشف روح علوی کا خاصہ ہے اور کثافت اس کی متحمل ہے یعنی رویت کثافت کی استعداد نہیں ہے۔ کثافت کی استعداد بھل ہے۔ اور یہی عجز رویت ہے۔ اور یہی رویت بصر اور رویت فواد کی متحدہ حقیقت ہے۔ اس لئے چشم غنصری کے متعلق بحث رویت خروج از مقصد ہے۔ ہر گونہ رویت ہر کیفیت کے ساتھ روح علوی کا ہی خاصہ ہے۔ مگر کثافت کی تنویر چونکہ روح علوی کے ساتھ اس کی تجنیس و اتحاد ہے۔ اس لئے روح علوی کی رویت و بصر نفس ناطقہ کی مجموعی رویت قرار پاتی ہے۔ جس کی کیفیات پر بحث زبان و قلم کا کام نہیں ہے۔ حسب درجات انعامیہ ان کا تحقق ان کا مطالعہ ہے۔ پس جب نفس انسانی میں روح علوی نور علی نور کی جانب ابدائے نور سے اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ منور ہو جاتی ہے۔ تو ملکوت کو اس کی علمی روشنی احاطہ کر لیتی ہے۔ کیونکہ وہ نور علی نور علیم و حکیم ہے۔

اور چونکہ اس عزوجل کی جانب اہل ائیں نور اس روح الہی کی حقیقت ہے۔ اس لئے اس کی وسعت — اس عزوجل کے درجات انعامیہ کی مطابقت کیساتھ جو منعم کا تعلق ذاتی یا نور ہے۔ اپنے درجہ میں ما ابد و بہ ارتقا رہی ہے۔ انبیاء۔ صدیقین۔ شہداء۔ صالحین کے درجات نعمت و قرب میں اور انجوائے

وَالْبَقِيَّةُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلًا وَكَهْفٌ ٢٤ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْقِدِّيقِينَ وَالْقَالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ٢٥



تِلْكَ الرُّسُلُ تَضَلُّا يَعْضَمُ عَلَى بَعْضٍ ۖ  
یہ مرسلین ہم نے ان سے بعض کو بعضوں پر  
فقیلت دی ہے۔ (بقرہ)

انبیائے کرام کے درجات فضل کی نورانی وسعتوں میں یہی حقیقت درخشاں ہے۔ پس اکرم الابدین  
والآخرین۔ قائد المرسلین۔ خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کی نورانی وسعت  
اور انوار ذات الہی میں سیر بے پایاں اور اس کی روشنی میں علم ملکوت کی کیفیت حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
کی احادیث مقدسہ سے جو حضور کے نفس مبارک میں حقائق وحی اور شہود کے استقلال کا نورانی  
نتیجہ ہیں نمایاں ہے۔ نور علی نور عزوجل کی ذات پر شہادت اور اس کی جانب دعوت یعنی اہدای  
نور یا سلوک طراط مستقیم میں رفاقت۔ حشر و نشر دنیا و آخرت وغیرہ جملہ حقائق کی شرح الحاصل کتاب  
و کتاب و حکمت کے الفاظ اور ان کی نورانی معنویت کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول اور نقیض  
مبارک میں اس کا تحقق اور تزکیہ و تعلیم سے اس کا اجرا سے متواتر یہ سب حقائق علیہ حضور صلعم  
کی علمی وسعت بے پایاں کے شواہد درخشاں ہیں۔ یہاں صرف اس عنوان کے زیر بحث چند احادیث  
طیبہ تشریح عنوان کے لئے نقل کی جاتی ہیں۔

محدث صلی اللہ علیہ وسلم کے دل نے تکذیب  
نہیں کی جو اس نے دیکھا اور تحقیق اس کو  
دیکھا اس نے یک بار جو کہ درجہ اس فرمان  
ربانی کے متعلق ابن عباس سے مروی ہے  
کہ حضور صلعم نے اللہ عزوجل کو اپنے قلب  
سے دوبار دیکھا۔ اسے مسلم نے روایت کیا  
ہے اور ترمذی کی روایت میں ایسے ہے کہ  
اس نے یہ کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے  
پروردگار کو دو مرتبہ دیکھا۔۔۔۔۔ الخ

عن ابن عباس ما کذب الفؤاد ما رای  
ولقد راه نزلہ اُخروی قال راه بفؤاده  
صوتین رواہ مسلم و فی روایۃ الترمذی قال رای  
محمد ربہ قال عکرمہ قلت الیس اللہ  
یقول لا تدركه الابصار وهو یدرک  
الابصار قال و یحک ذاک اذا تجلی بنوره  
الذی هو نورہ و قد رای ربہ صوتین  
(مشکوٰۃ)

مندرجہ ذیل حدیث نبوی متقدّم کتب احادیث میں روایت کی گئی ہے اور شاہ ولی اللہ محدث  
دہلوی نے اپنی تصنیف لطیف حجة اللہ الیالغہ ذکر الملّا الاعلیٰ میں اسے نقل فرمایا ہے۔  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
انی قمت من اللیل فتوضأت و صلیت  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ رات کو  
اٹھا اور وضو کیا اور جو نماز میرے لئے مقدر

ما قدر فی فنعست فی صلواتی حتی استقلت  
 فاذا انا بری ببارک و تعالیٰ فی احسن  
 صورة فقال محمد قلت لیک دلیلی  
 قال فیما یختصم الملاء الاعلیٰ قلت لا  
 ادی قالها ثلاثاً قال فواتیه وضع  
 کفه بین کتفی حتی وجدت برور انامه  
 بین شدی نتیلی لی کل شیء و عرفت  
 الخ..... الخ

تھی۔ میں نے پڑھی اور مجھے اتنا سے نماز  
 میں ہی ادتکھ آکر وجود بھاری معلوم ہونے  
 لگا۔ کہ میں نے اچانک اپنے پروردگار کو  
 اپنے سامنے بہترین تجلی میں پایا۔ پھر اس  
 نے فرمایا۔ محمد میں نے عرض کی لیک اسے  
 میرے پروردگار پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ قرشتے  
 کس بارہ میں باہم بحث کر رہے ہیں۔ میں نے  
 عرض کی۔ مجھے معلوم نہیں۔ اس سوال کو تین بار  
 فرمایا۔ حضور فرماتے ہیں۔ کہ پھر میں نے دیکھا کہ  
 اللہ تعالیٰ نے اپنا دست قدرت میرے دونوں  
 شانوں کے درمیان رکھا۔ اور میں نے اس کے  
 بند انگشتوں کی ٹھنڈک اپنے سینہ میں محسوس کی  
 اور اس کے بعد میرے سامنے ہنر و روشن ہو  
 گئی..... الخ

اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین کو میرے  
 لئے سمیٹ کر میرے سامنے فرمادیا ہے۔ پس  
 میں اس کے مشارق و مغارب دیکھ رہا ہوں  
 صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے دیکھا  
 کہ آپ نے کسی چیز کو لینے کے لئے ہاتھ بڑھایا  
 پھر دیکھا کہ آپ رُگ گئے۔ حضور صلعم نے  
 فرمایا۔ میں نے بہشت کو دیکھا۔ اور خوشی  
 انگور لینے کے لئے ہاتھ بڑھایا۔ اور اگر میں  
 لے لیتا۔ تو تم اس کو رہتی دنیا تک کھاتے رہتے  
 اور میں نے آگ دیکھی کہ آج سے بڑھ کر  
 کوئی ہولناک منظر نہیں دیکھا۔

ان الله ذی لی الارض نوات مشارقها  
 و مغاربها و مسلم

قالو یا رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم  
 رائناک تنادلت شیئاً فی مقامک هذا  
 ثم رائناک تلکعت نقال انی رائت  
 الجنة فتنادلت منها عنقوداً و اولواخذ  
 ته لا کتم منه ما بقیت الدنیا و نوات  
 النافلہ ارکا الیوم منظوا و دمو لا امام مالک

اللہ کی قسم مجھ پر تمہارا رکوع و خضوع مخفی نہیں

رہتا۔ میں تمہیں اپنی پشت کے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔  
تحقیق میں تمہارے لئے ہر اہل اور پیشوا ہوں۔

اور تم پر گواہ ہوں اور اللہ کی قسم میں اپنے  
حوض کو اس وقت دیکھ رہا ہوں اور مجھے زمین  
کے خزانوں کو کنیاں دی گئیں اور ایک روایت

میں ہے کہ زمین کی کنیاں ..... الخ

تحقیق میں جانتا ہوں جو شخص سب سے پیچھے  
دوزخ سے نکلے گا اور اس شخص کو جو سب

سے آخر جنت میں داخل ہوگا۔

فواللہ ما تخفی علی خشوعکم ولاد کوکم

انی لاداکم من دراء ظہری وموطا امام مالک

انی فوط لکم وانا شہید علیکم والی واللہ

لا نظر حوضی الآن وانی اعطیت مفاہیح

خزائن الارض او مفاہیح الارض ..... الخ

(عن عتیہ ابن عامر بخاری مسلم)

انی لا علم اخر اهل النار خورجاً

منہا واخر اهل الجنة وخولاف الجنة و

(عن ابن مسعود بخاری مسلم)

مندرجہ اعدایت صحیحہ سے واضح ہو جاتا ہے کہ مقصود اصلی معرفت ذات الہی ہے اور حضور

صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں اس کے تحقق پر جس کی دست اور کیفیت جملہ انبیائے کرام

سے قمار ہے۔ سب سکوت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنے حقائق کے ساتھ روشن ہو

گئیں۔ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُمْسِكُوْنَ عَلٰی النَّبِيِّ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا ط

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَزْوٰجِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَعَلٰی التَّالِیْعِیْنَ وَعَلٰی سَائِرِ

مَنْ تَابَعَهُ ..... یٰۤاَحْسَنَ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ کُلُّہُمْ اَجْمَعِیْنَ و



# احادیث طیبہ کی روشنی علماء و شیعہ الہادیا کی وسعت علوم

رَجَالُ اصْوَابِ اللّٰهِ وَ صَدِّقُوْا الْمُرْسَلِيْنَ (بخاری)

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے واثق اول افضل الصحابہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مصاحبت مخصوصہ اور یگانگت محققہ میں فردیت اس نورانی اور علمی مکمل جنیت کی وجہ تھی جو تقاضائے منصب صدیقیت ہے۔ اور صدیق کی کمال قوت نظری مثل انبیاء پر یہ فردیت مصاحبت جس پر قرآن حکیم اور احادیث طیبہ شاہد ہیں۔ حجت روشن ہے۔ چنانچہ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

لو كنت متخذا خلیلاً غیر ربی لا اتخذت  
ابا بکر خلیلاً (متفق علیہ مشکوٰۃ)

لو كنت متخذا خلیلاً لا اتخذت ابا بکر خلیلاً  
ولكنه اخي وصاحبي وقد اتخذ الشر  
صاحبكم خلیلاً۔ (رواہ مسلم)

اگر میں اپنے پروردگار کے سوا کسی اور کو  
دوست اختیار کرتا تو ابوبکر کو اختیار کرتا۔

اگر میں کسی کو دوست اختیار کرتا تو ابوبکر کو  
اختیار کرتا۔ لیکن وہ میرا بھائی اور صاحب ہے

اور اللہ نے ہمارے صاحب ذات شریف  
بنوتم کو خلیل اختیار کیا ہے۔

کمالات نبوت کی تصدیق کاملہ صدیق میں ان کمالات کے تحقق کو مستلزم ہے۔ کیونکہ کمال تصدیق  
یہ ہے کہ صدیق صاحب کتاب و حکمت کے نفس فعال کے ساتھ عنبر صری و علوی حیثیت سے متحد  
ہو کر کتاب و حکمت کی شعوری اور اعترافی تصدیق کے ساتھ عمل سے اس حد تک تصدیق کر دے  
کہ اس کے حقائق اس کے نفس مبارک میں اس حیثیت کے ساتھ مکمل طور پر متحقق ہو جائیں۔ جس  
طرح بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صاحب کتاب و حکمت کے صدر مبارک میں ان کا تحقق ہے۔ اور اس  
غایت کمال سے تشریف انبیاء کی مانند صدیق کی تکمیل قوت نظری کے ہم معنی ہے۔ جو اس کا قیام  
بالقسط ہے اور کمال علم ہے اور اللہ عزوجل کے نزدیک اس قرب کو مستحق کرتا ہے۔ جو انبیاء کا  
خاصہ ہے۔ چنانچہ یہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اس حقیقت عظمیٰ کی شرح کرتی ہے۔ ابو سعید رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اہل جنت اپنے اوپر والوں کو الیے

لے ثانی اثین اذہما فی النار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان اللہ معنا (توبہ)

دیکھیں گے۔ جیسے تم روشن تارے کو جو مشرقی کنارے یا مغربی کنارے سے قریب ہو دیکھتے ہو۔ بوجہ اس تفاوت کے جو ان میں باہم ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ انبیاء کے مقام ہیں۔ کوئی اور وہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔ آپ نے فرمایا۔ قسم اُس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔

رجال امنوا بالله وصدقوا بالحق وہ لوگ جو اللہ پر ایمان لائے اور اہل حق

دیصح البخاری نے مرسلین کی تصدیق کی۔

یعنی ایمان اور تصدیق کا پورا حق ادا کیا۔ تا آنکہ فکر صحیحہ اور اعترافاتِ حقیقہ کے حقائق اُن کی قوتِ نظری میں مکمل طور پر مستحق ہو گئے۔ جو توحید و رسالت پر ایمان کی نورانی حقیقت ہے۔ اور کمالِ نبوت کا تحقق ہے اور سب سے پہلا اس کا مصداق و مصدق اول الصحابہ صدیق اکبر علیہ السلام ابن ابی قحافہ رضی اللہ عنہ ہے۔ علی ہذا فاروق اعظم اور عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہما کے درجہ شہادت حقیقت کتاب و حکمت کی اس روایت سے مستحق ہیں۔ جو اس کی نورانی معنویت ہے۔ کیونکہ شہادت اپنی فطرت میں روایت کا تقاضا کرتی ہے۔ اور ہر امر اپنی حقیقت سے تحقق پاتا ہے۔ احادیث بنو یہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہر دو حضرات رضی اللہ عنہما کے درجات شہادت کی وضاحت روشن ہے۔

صحیح البخاری میں بروایت حضرت انس منقول ہے کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ کو اُحد پر تشریف لے گئے۔ اس میں زلزلہ پیدا ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس پر پاؤں مارا اور فرمایا۔ اے اُحد ٹھہر کہ تیری پشت پر نبی اور دو شہید ہیں۔

اور بخاری و مسلم میں مروی ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد کان فیما قبلكم من الائمہ محدثون فان یک احد فی امتی فانه عمود متفق علیہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی امتوں میں محدث (رفع و ال مشدود) تھے۔ جن پر علوم کتاب و حکمت الہام کئے گئے جیسے بارگاہِ سلیمانی میں وہ مردِ کامل جو عنده علم من الکتاب کا مصداق تھا۔ پس میری امت میں ایسا شخص

موجود ہے۔

اور صحیح البخاری میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ مجھے

بحالت خواب دودھ کا پیالہ دیا گیا۔ تو میں نے پیا۔ حتیٰ کہ میں دیکھ رہا تھا کہ میری ناخنوں سے ظاہر ہو رہی ہے۔ پھر میں نے اپنا پچا ہوا عمر ابن خطاب کو دے دیا۔ صحابہ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے اس سے کیا تعبیر لی۔ حضور صلعم نے فرمایا۔ علم۔ ان ہر دو احادیث بالا سے شہید کی وسعت علمی نمایاں ہے۔ علی ہذا شاہسوار ولایت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مخاطب کر کے فرمایا۔

انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ      تم میرے لئے ایسے ہو۔ جیسے ہارون موسیٰ  
الا انہ لابن نبی و دستق علیہم      کے لئے مگر میرے بعد بنی کوئی نہیں ہو سکتا۔  
یعنی کالات بنوئی یا علم کی مداشت آپ کو میر ہے

خلفائے اربعہ اور جلیل القدر صحابہ کرام کے فضائل میں بہت سی احادیث طیبہ مروی ہیں۔ جن سے وراثت علم بنوئت میر ہن ہے۔ مجملہ مندرجہ ذیل حدیث طیبہ سے کیفیت علمی کے سمجھنے میں زیادہ آسانی ہو جائے گی۔ کہ معرفت الہی مقصود اصلی ہے۔ اور علمائے ورثۃ الانبیاء کے لئے علم ملکوت کی موجب ہے۔ کتاب الرحمة المہدۃ میں بروایت ابی بکر ابن شیبہ منقول ہے۔ کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے عوف ابن مالک سے فرمایا۔ اے عوف ابن مالک تو نے کیسے صبح کی۔ اس نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ مومن صادق ہونے کی حیثیت سے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہر بات کی حقیقت ہوتی ہے۔ اس کی کیا حقیقت ہے۔ عوف نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ میں نے دنیا کی محبت سے نفس کو انگ کر لیا۔ اور راتوں کو جاگا کیا۔ اور دوپہروں کو پیا سا رہا۔ (قام اللیل اور صائم الہند) اب گویا کہ میں اپنے پروردگار کے عرش کو دیکھ رہا ہوں۔ اور گویا کہ میں اصل جنت کو دیکھ رہا ہوں کہ اس میں باہم ملاقات کرتے ہیں۔ اور گویا کہ میں اصل دوزخ کو دیکھ رہا ہوں کہ اس میں وہ چلا رہے ہیں۔ گویا احادیث بنویہ سے یہ عیاں ہے کہ قرینہ کیسہم و تعلیمہم الکتاب والحکمة کا منشا حضور صلعم کے تزکیہ و تعلیم سے جس وجود پر متحقق ہو جاتا ہے۔ وہ کالات بنوئت پاتا ہے۔ گو بنی نہیں ہو سکتا۔ اسے وہ قوت تزکیہ و تعلیم حاصل ہو جاتی ہے۔ جو کتاب مجید کے علم و نور میں استغراق سے کہ وہ کشف و استقامت حقائق علوی و سفلی ہے۔ متحقق ہوتی ہے۔ اور تزکیہ نفس میں اس قوت تزکیہ و تعلیم اور کتاب مجید میں استغراق کا باہم لزوم ان کے معنوی اور نورانی اتحاد پر دلیل روشن ہے

۱۔ اور ان کو پاک کر دے اور ان کو کتاب و حکمت سکھادے و جمعہم ۲۔ التواتر کتاب انزلناہ اکیسے  
لِحُجَّجِ النَّاسِ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّورِ بِاِذْنِ رَبِّهِمْ اِلَى صَوَاطِئِ السُّبُحِ الْحَمِيدِ (ابراہیم)



قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي أَدْرَاكَ أَنَّكَ أَرْحَمُ بِالنَّاسِ تَطَالُبُكَ أَمْرُنا كَاتِبُكَ اسی حقیقت پر شاہد ہے۔ کیونکہ رُوحِ الہی کی حقیقت اور کتابِ مجید کی معنویت دونوں نور ہیں۔ اور یہ فطرتِ قوت ہے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ کتاب و حکمت کی اُمت کے نفوس میں ودیعتِ تواتر تزیہ و تعلیم کو مستلزم ہے۔ جس سے علمائے ورثۃ الانبیاء، جوہرِ الہی اور جوہرِ نبوی یعنی کتابِ مجید اور سنت کی نورانی معنویت کو الٰہی یوم القیمۃ ملتِ مصطفویہ میں معلم الناس الخیر کی حیثیت سے جاری اور نشر کرتے ہوئے وراثتِ مضمون انما بعثت مخلصا کی تصدیق کرتے رہیں گے۔ صلوات اللہ علیہم اجمعین

## اخلاق نبوی اور قرآن حکیم

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (احزاب)

نفسِ انسانی میں قائم بالقسط عزوجل نے کثافتِ ارضی کی ترکیب میں کمال قسط و اعتدال ملحوظ فرمایا۔ اور یہ اعتدالی نسبت روحِ الہی کا محل ہونے کی قابلیت ہے۔ جس کی حقیقت اس قائم بالقسط عزوجل کی معرفت یا اس کے کلام کی نورانی معنویت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے اور کشف حقیقت اس کا قیام بالقسط ہے۔ اور کثافت سے کشف قائم بالقسط ہو جاتی ہے۔ اور ان ہر دو اوزان کی صحیح تصفیہ و تعدیل نفسِ ناطقہ انسانی کا مجموعی طور پر قیام بالقسط ہے اور یہ اس قائم بالقسط عزوجل کے اخلاق سے اس کا تخلیق ہے۔ جس کا اس کے کلام سے متحد الحقیقت ہونا لازم ہے۔ کیونکہ کلامِ الہیہ اس قائم بالقسط عزوجل کے نورانی ترشحات ذاتیہ ہیں۔ اور ان میں استقرا و تجلیات نور کے ساتھ اخلاقِ الہیہ سے تخلیق کا موجب ہے۔ یہ دوسرے محمد بن المصطفیٰ احمد بن المجتبیٰ رسول اللہ و خلیفۃ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم بمطابق آیات

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّمَا أَنَا اللَّهُ فَاعْبُدُونِي (احزاب)

۱۔ کہہ دے کہ روح میرے پروردگار کے حکم سے ہے (بنی اسرائیل) اے اسی طرح ہم نے اپنے حکم سے روح تیری طرف بھیجی (شمارہ ۱) ۲۔ ۳۔ ۴۔ متعلقہ احادیث طبع عنوان میراثِ علوم میں مطالعہ فرمائیں۔

مَنْ كَانَتْ وَحِيْمَةٌ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ  
لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ۚ

(آل عمران)

ثَلَاثَ الرُّسُلِ فَنَنْتَابَا بَعْضَهُمْ عَلَى  
بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ

دَرَجَاتٍ ۗ وَالْبَقْرَةُ ۙ

حکمت سے دُور۔ پھر تمہارے پاس آئے  
پیغمبر جو تصدیق کرے اس چیز کی کہ تمہارے ساتھ ہے  
تم اس پر ایمان لاؤ گے اور اس کی مدد کرو گے  
یہ مرسلین ہم نے اُن سے بعض کو بعض پر  
فضیلت دی۔ اُن میں سے بعض وہ ہیں۔  
جن سے اللہ نے گفتگو کی اور بلند کیا بعض  
رسل کو درجات میں (محمد مصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وسلم کو)

تمام مخلوق سے بزرگ تر اور قائد المرسلین اور اکرم الاولین والآخرین اور خاتم النبیین ہے۔ کیونکہ  
جملہ انبیاء کی تصدیق کا ضروری تقاضا ہے۔ کہ اس کی نبوت فاضلہ نبوت کی ضرورت کو ہمیشہ تک  
کے لئے ختم کر دے اور وہ جامع دین مکمل اور نعمت متمم ہو۔ اور تمام انبیاء سے افضل ہو۔ انبیاء  
عظام کی جانب سے تصدیق نبوت مصطفوی اور بمطابق آیات۔

وَأَمَرْتُ لَآ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ (زمر)  
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا  
اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ  
دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ  
مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ

اور میں مامور کیا گیا ہوں کہ اول المسلمین ہوں۔  
اللہ نے وعدہ کیا ہے اُن سے جو تم میں سے  
ایمان لائے ہیں۔ اور اُن کا عمل صالح ہے  
ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کرے گا۔ جیسے اُن  
سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا۔ اور ضرور اُن کا  
وہ دین جو اُن کے لئے اس نے پسند کر لیا ہے

لے ۲۷ ۲۸ مشکوٰۃ فضائل سید المرسلین۔ انبیاء عظام کی جانب سے تصدیق نبوت مصطفوی ایک حقیقت پائندہ  
ہے اور اس کی توابع ان کی بشارات فاضلہ ہیں اور اساس بشارات پر ان کی اہم کی جانب سے تصدیق نبوت مصطفوی ہے  
(جو اساس عدل پر استوار فطرت نفس کے تقاضاؤں کی ایجاب ہے کیونکہ نبوت مصطفوی عدل ہے) یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیئے  
کہ انبیاء کرام کی اہم وجود انبیاء میں مدغم قرار پاتی ہیں چنانچہ نظام مدنی میں غائبانہ علی کی حیثیت اپنی حقیقت جامعہ کیساتھ اس کلیہ  
پر شاہد ہے اسلئے یہ کلیہ مسلمہ بشارات فاضلہ کی شہادت کے تحت جملہ اہم کو تصدیق نبوت مصطفوی پر مکلف بالعدل قرار دیتا ہے۔

بِشَيْءٍ دَمَنَ كَفَرُوا بِعَذَابِ اللَّهِ قَادِرِينَ  
هُمْ الْفَاسِقُونَ (نور)

ان کے واسطے مستحکم کر دے گا۔ اور ضرور ان  
کے خوف کو امن سے بدل دیکھا۔ وہ عبادت کریں  
گے میری اور کسی کو میرے ساتھ شریک نہیں  
کریں گے۔ جو اس کے بعد کفر کرے گا (انکی  
خلافت سے انکار کرے گا) وہ فاسقین ہیں۔

وہ سب سے پہلا مصداق آیۃ استخلاف ہے۔ کیونکہ وہ اہل المسلمین ہے۔ اور ترشحات ذاتیہ  
الہیہ کا جو اخلاق الہیہ سے تعلق کا موجب ہیں۔ وہ سب سے پہلا حامل ہے اور یہ نبوت اور خلافت فاضلہ  
کا منصب ہے۔ کہ کافۃ الناس اور اللہ عزوجل کے درمیان وہ بحیثیت حامل الفاظ و انوار قرآن  
واسطہ اور ذریعہ ہو۔ اور مستخلف عزوجل کے اخلاق جمال و جلال سے متعلق ہو کہ اس کی کبریائی کو  
زمین پر ممکن کر دے۔

پس اس بزرگ ترین خلایق جو قرب ثَمَر دَنیٰ قَتَدَنیٰ سے مشرف و مکرم ہے۔ کے نفس مبارک  
کا کشف و کھل یا نور و تنویر کی وسعت بیرون از قیاس ہے۔ اس کی شوکت رویت سے بمطابق آیات  
فَادْحِ إِلَى عَبْدِهِ مَا أَدْحَىٰ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَىٰ أَوْ يَكُونُ لَكَ أَنْزِلُكَ أَخْرَجِي أَوْ مَا ذَاغَ  
الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ صَفِ وَهُوَ خُودُ صَلِّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ واقف ہے۔ جس پر اس رویت کا تحقق ہوا یا وہ عزوجل  
نور علی نور قائم بالقسط علیم و خیر ہے۔ جس نے اس رویت عظمیٰ سے اسے منور و مکرم فرمایا۔ نور پر نور اپنے  
معانی کے لحاظ سے ایک حد یا مقام تک محدود نہیں رہ سکتا۔ اس لئے اس نور علی نور عزوجل کی ذات  
بزرگ لامتناہی اور بیرون از حد و قیاس ہے۔ پس اس کے تصرف سے نفس انسانی میں کشف و  
استقامت درجات انعامیہ کی مطابقت کے لئے فضیلت پر افضلیت رکھتا ہے۔ اور تمام مخلوق سے بلاشبہ  
افضلیت صرف اسی بزرگ وجود یعنی محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم پر متحقق  
ہے۔ جو بیرون از حد و قیاس تجلیات انوار و رویت سے بہ کمال و تمام جملہ اخلاق الہیہ یعنی قیام  
بالقسط کا منظر کامل ہے۔ اور تمام کائنات انسانی میں امر بالعدل پر مامور ہے۔ جو مضمون ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾

۱۔ پھر نزدیک ہوا پس اتر آیا (نجم) ۲۔ پس اس نے اپنے بندے کی طرف وحی کی جو کہ۔ اُس کے دل نے رویت کی تکذیب نہیں کی (نجم)  
۳۔ اور البتہ تحقیق اس کو دیکھا اس کو دیکھا اس نے ایک بار دیگر (نجم) ۴۔ اس کی آنکھ نے کجی نہیں کی اور نہ سے صبر (نجم) ۵۔ ہل سیوے  
هُوَ وَمَنْ يَأْتِ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صَوَابٍ مُّسْتَقِيمٍ (نمل) اور آیۃ دَامُوتَ لَا تَأْكُونُ أَهْلُ الْمُسْلِمِينَ (زمر) کا تطابق اس حقیقت  
پر شاہد ہے ۶۔ اللہ عدل اور احسان کا مکمل ویتا ہے (نمل)



يُؤْمَرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ کی نیابت کاملہ ہے اور اس کے امر بالعدل کی قوت معجزہ دستور کامل کلام حکیم ہے جس سے وہ تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاست مدن اور بین الدول میں امر بالعدل اور قاہر و غالب ہے۔ چنانچہ وہ زبانی رسالت و خلافت سے ارشاد فرماتا ہے۔

فضلت علی الانبیاء بسبب اعطیت  
بجوامع الکلم ونصرت بالوعب اخلت  
لی الفنائم وجعلت لی الارضی مسجداً اور  
طہوراً اور سلطت الی الخلق كافة و ختم  
لی النبیین (رواہ مسلم مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین)  
میں انبیاء پر فضیلت دیا گیا ہوں چھ (حقائق)  
سے مجھے جوامع الکلم عطا کئے گئے ہیں۔ اور میں  
رعب سے منصور کیا گیا ہوں اور غنائم میرے  
لئے حلال کر دی گئی ہیں۔ اور زمین میرے  
لئے سجدہ گاہ اور طہور (تقدس) بنا دی گئی ہے  
اور تمام خلق کی طرف مجھے مبعوث کیا گیا ہے۔  
اور مجھ پر انبیاء کو ختم کر دیا گیا ہے۔ اسے مسلم  
نے روایت کیا۔

یعنی وہ صلی اللہ علیہ وسلم كافة الناس کی طرف مبعوث ہے۔ تمام خلق کی طرف اس کی بعثت دلیل  
افضیلت ہے۔ اور ان آئینی لوازم کی جامع ہے۔ جو کائنات انسانی کے فطری تقاضاؤں تہذیب  
و تدبیر منزل اور سیاست مدن اور بین الدول میں فطرت تہذیب و تدبیر و سیاست ہیں۔ اور ان کی  
صحت اعتدال سے متحقق ہے۔ جو قائم بالقسط عز وجل کی جانب سے نزول و دستور عدل کو مستلزم  
ہے۔ اور وہ نبوت، فاضلہ اس کا محل نزول ہے۔ اور اس کا تقاضا خلافت الہیہ کی قوت غالبہ  
سے تحقق پاتا ہے۔ جس سے وہ مشرف ہے۔ اور کائنات الناس کی طرف بعثت اس کی نبوت  
اور خلافت الہیہ میں فردیت کو مستلزم ہے۔ اور اس کی امت میں کمالات نبوت (ولایت)  
کا اجراء و تواتر اور امانت استخلاف فی الارض کی تفویض اس کی فردیت کی شرح متشکل ہے۔  
نبوت و خلافت کا اس کی ذات پر اجتماع اس کے نفس مقدس میں اس حکمت تاباں کے تحقق  
پر شہادت روشن ہے۔ جو اس کتاب کی نورانی معنویت ہے کہ تمام مقتضیات ہود و دہور  
کو اور تشخیص نفوس كافة الناس کو اور ان میں فرداً و منزلاً و مدناً تحقق اعتدال کو الحاصل دینا و  
آخرت کو اس کی آغوش وسعت محیط ہے۔ یعنی وہ دستور مکمل اور نعمت مٹم ہے۔ اور اس  
کی ہر گونہ جامعیت پر اس کی معجزہ فصاحت و بلاغت دلیل روشن ہے کہ تمام خلق اس کے

لَا اَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا نَا لَوْ بِسُورَةِ يٰمُنٰی مِثْلِهِ ..... الخ (بقرہ)

معارضہ سے عاجز ہے۔ اور یہ عجز کافۃ الخلق کی طرف بعثت پر شہادت باہرہ ہے اور اس بنی برحق کے نفس مبارک میں اس کے تحقق پر اس کے جوامع الکلم شاہد ہیں۔ جو فصل الخطاب ہے اور وہ کتاب مجید کی شرح ہیں۔ اور وہ ہر دور یعنی کتاب مجید اور اس کی شرح ہر گونہ حیات کی مطابقت کے ساتھ اس کا مضمون مکمل ہے۔ اور اس صلعم کے نفس مبارک میں متحقق ہے۔ اور وہ بدفع موانع شوکت فطری و منزلی و ملی کے ساتھ منصور یا لرعب ہے اور شجاعت کاملہ سے وہ قوی و غالب ہے۔ اور مقایح محاصل و مخارج اس کے سپرد کر دی گئی ہیں۔ جو اجتماع اسباب ہر گونہ حیات ہے۔ اور اس کا نفس مبارک فطری مطلوب عزوجل کی طرف فطری رجوع کی ایفائے عادل سے عقیف کامل ہے۔ اس کا ہر قول و فعل مقصود حقیقی اللہ عزوجل کے لئے خالص ہے۔ اور وہ رجحان کثافت یا فطر میں ہرگز متبلا نہیں ہوتا۔ یعنی اس کا نفس مبارک تربیت الہی اور شرح صدر اور حقائق وحی و ہنود کے ذریعہ مزکی و مصطفیٰ ہو کر مزکی امت ہے۔ اور زمین پر اس کی شمشیر جادہ ظہور و اعتدال سے دفع موانع کے لئے حرکت کرتی ہے۔ اور تمام روئے ارض پر اس کی حرکت اور غلبہ کافۃ الناس کی طرف بعثت کا ضروری تقاضا ہے۔ اور اسکی امت میں اس کے کمالات کا اجراء و تواتر اور امانت استخلاف فی الارض کی تفویض اس کی ذات بابرکات پر اختتام نبوت اور خلافت الہیہ میں فردیت پر دلیل قاطع ہے۔

کافۃ الناس کی طرف بعثت ہر عہد اور ہر زمانہ کو محیط ہے۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی ذات مبارک کے ساتھ نسبت ان کمالات نبوت کے تسلسل و اجراء پر شہادت ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں کتاب و حکمت کے تحقق سے جلوہ گر ہے۔ اور صدور علمائے وراثۃ الانبیاء کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک سے متحد قرار دیتی ہے۔ گویا ان تمام حقائق نے سطح ارض پر اذل المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض صلعم کے عہد مبارک میں تمکین پائی اور اس کے بعد ہمیشہ اس وقت متمکن ہو جاتے ہیں۔ جب نفس زمانہ کے انحطاطی تقاضوں سے اللہ عزوجل استخلاف فی الارض کا فیصلہ ملت اسلامیہ کے لئے ناطق فرما دیتا ہے۔ اور وہ تمام روئے ارض پر اخلاق نبوی حکمت اور عدالت اور شجاعت اور عفت کی حسن و شوکت کے ساتھ چھلجاتا ہے۔ گویا خلیفۃ اللہ فی الارض اپنے عہد میں رسول پاک

صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر ملت اسلامیہ کو جمع کر دیتا ہے۔ اور اس کا علم و قدرت اخلاق نبوی اور قرآن حکیم کی متحدہ حقیقت کا آفتاب درخشاں ہے۔ قرآن حکیم کے معانی اولیہ جن کی طرف فوراً ذہن منتقل ہوتا ہے۔ وہ قرآن حکیم کی لفظی شکل و صورت ہے۔ اور اس کے معانی ثانویہ قرآن حکیم کی نورانی حقیقت ہیں۔ جو آیہ وَ لَکِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا لِّمَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِنَا (اور لیکن ہم نے اسے نور بنایا ہے اپنے بندوں سے جسے ہم چاہتے ہیں اس کے ذریعہ رہنمائی فرماتے ہیں۔ شوریٰ) سے مقصود ہے۔ اسی طرح بمطابق فرمان ربانی

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۖ اَللّٰهُ يَتَّبِعُ الْمُتَّقِينَ ۚ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ

..... (احزاب) اقتداء پسندیدہ ہے۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوۂ حسنہ قرآن مجید کے معانی اولیہ کا عمل نمونہ ہے۔ اور بمطابق آیات یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْ لِّسَانِہٖ اُخْرِیْ مَا کَذَبَ الْفُؤَادُ مَا دَعٰی وَہی نور ربانی اُسوۂ حسنہ کی نورانی حقیقت ہے۔ یعنی قرآن حکیم کے معانی اولیہ اور ثانویہ اور اُسوۂ حسنہ میں اعمال اور ان کے نتائج ایک متحدہ حقیقت ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانی قوت تزکیہ و تعلم اس متحدہ حقیقت کی دلیل جاریہ ہے۔ کیونکہ تزکیہ نفوس میں قرآن حکیم اور قوت تزکیہ کا تصرف لازم و ملزوم ہیں۔ اور ان کا نتیجہ واحد ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کے بارے میں دریافت کیا۔ تو آپ نے فرمایا۔

كَانَ خَلْفَهُ الْقُرْآنُ ۖ (ابوداؤد) آپ کے اخلاق قرآن تھے۔

یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کی عملی اور نورانی حیثیت پر شہادت راسخ ہے کہ وہ قرآن مجید کے معانی اولیہ اور ثانویہ کے ساتھ متحدہ الحقیقت ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک جنبش لب ہر حرکت و سکت کامل دستوری حیثیت رکھتی ہے۔ چنانچہ بروایت ابوداؤد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر عبد اللہ ابن عمر کو اپنے ذہن مبارک کی طرف اشارہ کر کے ارشاد فرمایا۔ تم لکھ لیا کرو۔ اس سے جو کچھ نکلتا ہے (اور حق عدل ہے) یہ اس حقیقت عظمیٰ پر شہادت ہے۔ کہ وہ رسول اللہ اور خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم ہر گونہ امر بالعدل سے

۱۔ اللہ سے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے (نور) ۲۔ دل نے تکذیب نہیں کی جو کچھ اُس نے دیکھا۔ (نم)



قائم بالقسط عزوجل کی فردیت الہیت پر دلیل شہادت ہے۔ اور مضمون کتاب کی حیثیت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں متحقق ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ

اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود

وَأَوْ لَعَلَّكُمْ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران)

ہیں اور فرشتے اور الوالعلم وہ قائم بالقسط ہے اور اس قوت تصرف (تزکیہ و تعلیم) کو مستلزم ہے۔ جو یہ دلیل علم و شہادت قائم بالقسط عزوجل

کا دست قائم ہے۔ اور نور علی نور سے نورانی معیت و جنیت اور بنی نوع انسان کے ساتھ اشتراک اساسی کی وجہ سے اسے قائم بالقسط عزوجل اور کافۃ الخلق کے درمیان وسیلہ

کی حیثیت حاصل ہے۔ جس نے نفس ناطقہ کے جملہ اجزائے تخلیق یا اس کی ہر حیا قوی میں

صرف سے اخلاق عالیہ حکمت۔ عدالت۔ شجاعت۔ عفت کو جن کی نورانی حقیقت قرآن حکیم کی

نورانی معنویت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اِلٰی يَوْمِ الْقِيَمَةِ ملت وسط و عدل میں جاری

فرمادیا ہے۔ کیونکہ کتاب و حکمت قوت تزکیہ و تعلیم کو متحقق کرتی ہے۔ اور اُمت کے نفوس

میں اس کا تحقق قوت تزکیہ و تعلیم کے تواتر کو مستلزم ہے۔ اور یہی اس حدیث بنوی صلعم سے مقصود ہے

جابر سے روایت ہے کہ رسول پاک صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ نے مجھے مبعوث کیا

ہے کہ مکارم اخلاق مہتمم اور محاسن افعال

مکمل ہوں۔

عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قال ان اللہ بعثنی لتمام مکارم

الاخلاق و کمال محاسن الافعال

ورداء فی شرح السنہ و المکذوبۃ

مکارم اخلاق ادراکی و تحریکی فضائل کے جامع ہیں۔ کیونکہ خلق کیفیت نفس ہے اس لئے

ان میں جمع جملہ فضائل کو مستلزم ہے۔ اور ادراکی حیثیت کو زیادہ ظاہر کرتی ہے اور ادراک

تحریک پر قادر ہے۔ اور یہ قدرت وجہ جامعیت ہے اور فعل تحریک کے ساتھ خصوصیت

رکھتا ہے۔ اس لئے اس میں اللہ اکبر محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد

مقدس میں ادراکی فضائل حکمت و عدالت اور تحریکی محاسن شجاعت و عفت کی تشخیص و جامعیت فضل الخطاب

۱۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُ بِکَ اِنَّمَا یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ بِیَدِ اللّٰهِ قُوًی اَیْدِیْهِمْ رَفَعَ ۚ ۲۔ یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَللّٰهِ

وَاتَّبَعُوْا اِلَیْهِ الرِّسَالَةَ..... الخ ۱۔ ۲۔ رُسُلًا دَنَا مَلٰئِکَہُ وَ اَتٰیْنٰہُ الْحِکْمَۃَ وَ فَضَّلَ الْخَطٰبَ

۳۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ۴۔ اسی عنوان کے زیر تحت یہ حدیث طبع مرقوم ہو چکی ہے۔

اور مضمون اعطیت بجوامع الکلم کا آفتاب درخشاں ہے۔ جو نفس مقدس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں قرآن حکیم کے نورانی حقائق کے استقلال کا نتیجہ منور ہے۔ چنانچہ اب اور اق آئندہ میں قلم جو مضمون عِلْمُ بِالْقَلَم کے فیض تصرف کی محتاج اور اس سے مایہ دار ہے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں مکرم اخلاق اور محاسن افعال کی شرح کے لئے رواں ہوتی ہے۔ کہ وہ نفس ناطقہ انسانی کی تشخیص کرتے ہوئے دلائل ساطعہ کے ساتھ آیات کتاب یا اسوۂ حسنہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانی معنویت یا حقیقت ہیں۔ اور انہیں منبع صدر مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملت وسط (عدل) میں تواتر کے ساتھ جاری کر دیا گیا ہے۔ کہ وہ نفوس ناطقہ پر امر بالعدل کی دلیل کے ساتھ تدبیر منزل اور ریاست مدن اور بین الدول میں امر بالعدل کا استحقاق مخصوص ہیں۔ اور ملت اسلامیہ کے لئے امانت استخلاف فی الارض کی تفویض پر جہتہا سے غالب اور دلائل قاہرہ ہیں۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَارْحَمِهِمْ وَأَصْحَابِهِ وَوَعَلَى سَائِرِ  
مَنْ تَابَعَهُمْ مَنْ تَابَعَهُمْ مَنْ تَابَعَهُمْ ..... بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
كَلِمَةً أَجْمَعِينَ

دارالتصنيف والنشر  
آئوہار شریف

محمد سعید

۱۔ اِقْرَأْ ذِكْرُكَ الْأَكْرَمِ الَّذِي عِلْمُ بِالْقَلَمِ (علق) پڑھ اور تیرا پروردگار اکرم ہے جس نے قلم کو تعلیم دی۔

عن جابر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
قال ان الله يعثني لتمام مكارم الاخلاق  
وكمال محاسن الانعال (مشکوۃ)



وَكُنْ مِنَ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ عَلَى النَّاسِ وَيُكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا  
(بقرہ)



# مکارم اخلاق و محاسن افعال

(حکمت وعدالت - شجاعت وعفت)



(خلیفہ) محمد سعید  
جامع صدیقیہ

دارالتحقیف والنشر  
آلومہار شریف

إِنَّ اللَّهَ لَبَئِشٌ لَّتَمَّامٌ مَّكَارِمِ الْإِخْلَاقِ وَكَمَالِ مَحَاسِنِ الْأَفْعَالِ  
واللہ نے مجھے مبعوث کیا ہے کہ مکارم اخلاق متمم اور محاسن افعال مکمل ہوں / مشکوٰۃ /

نفسِ ناطقہ کی تشخیص اور تجزیہ نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ  
اس کے ہر چارم قومی۔ نظری۔ عملی۔ غیبی۔ شہوی کا عدل  
یعنی حکمت۔ عدالت۔ شجاعت۔ عفت نفس انسانی کے  
فطری تقاضوں کی ایجاب ہے اور کتاب اور میزان العدل  
کی حامل صرف اُمتِ وسط یا ملتِ اسلامیہ ہے۔ اس  
لئے کافۃ الناس کے افکار و افعال پر صرف اسے ہی  
اعتساب اور شہادت کا جائز حق پہنچتا ہے۔ اور صرف  
اسی کی ہمیشہ محافظِ عدل ہے۔

محمد سعید

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
(آل عمران)

حُكْمٌ



جعلت لی الارض کلها مسجداً

تمام روئے زمین میرے لئے مسجد گاہ بنادی گئی (بخاری و مسلم)



سطح ارض پر صرف حکیم ملتِ اسلامیہ کو ہی فضل  
اور برتری کا جائز استحقاق ہے

محمد سعید

# حکمت

## الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (ہود)

اس کتاب کے آغاز میں کثافت ارضی اور حقیقت علوی کے زیر عنوان تخلیق انسانی کی کیفیت اور اس کے اجزائے ترکیب پر کسی حد تک روشنی ڈالی گئی ہے۔ عناصر کی ترکیب سے روح بخاری نتیجہ پذیر ہوتی ہے۔ جس میں فطری نگاہ ایک حیوانی شعور ہے۔ اور اپنی عنصری ترکیب میں کمال اعتدال کے سبب قائم بالا اعتدال اللہ عزوجل کی جانب سے بمطابق **وَلَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي** روح الہی کا محل ہے۔ **سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ نَفْسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ** اسی حقیقت پر خالق حقیقی عزوجل کی شہادت ہے۔ روح الہی جس کی حقیقت نور ہے۔ اور انکشاف حقیقت اس کا فطری تقاضا ہے۔ اور وہ روح بخاری نسبت تخلیق سے جو اسے خالق حقیقی کیساتھ حاصل ہے۔ ہر نوع موانع اس کی طرف فطری طور پر رجوع کرتا ہے۔ اور اعتدالی جنیت سے جو اس قائم بالقسط عزوجل کے ساتھ وہ رکھتا ہے۔ روح علوی سے تعلق اس کی اعتدالی فطرت کا خلقی تقاضا ہے۔ پس روح بخاری اور روح علوی کا باہم تعلق نفس انسانی میں ایک ایسی مترجہ

۱۔ جب میں اپنے روح سے اس میں پھونک دوں (میں وہ ذات جس نے تمام اشیائے ازواج (دو۔ دو) بنائیں اس سے جو کچھ زمین سے اُگتا ہے اور ان کے نفوس سے اور اس سے جسے وہ نہیں جانتے دلیسین م

کیفیت قبول پیدا کر دیتا ہے۔ کہ نفس انسانی کشف روح علوی کے لئے صور علمیہ جو اپنی حقیقت میں روح علوی سے متحد ہیں۔ اللہ عزوجل سے انفعالی حیثیت کے ساتھ قبول کرتا ہے ترکیب عناصر سے حیات عناصر روح بخاری کی انفعالی کیفیت پر شاہد ہے۔ اور وہ روح علوی کا محل ہونے کی حیثیت سے مجموعی طور پر نفس ناطقہ کی انفعالی کیفیت کا موجب ہے، جو تا ابد نفس انسانی کے ارتقاء سے مسلسل کی استعداد ہے۔ اور کشف و تحمل سے جب وہ اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے تو اسے فاعلی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ جو روح الہی کی نورانی حقیقت کا تقاضا ہے۔ اور اس کی اس نورانی حقیقت کا انکشاف اس اللہ عزوجل کی معرفت کے ساتھ لزوم رکھتا ہے۔ کیونکہ اس کی طرف سے وہ دلیلیت ہے۔ پس اس کشف و معرفت کا افتتاح ہی فکر صحیح ہے۔ جو اس عزوجل پر ایمان ہے۔ کو نور و افتتاح حکمت ہے۔ اور اس کی حقیقت رویت ہے۔ اور صرف یہی حکمت ہے۔ کیونکہ انسانی شعور یا روح الہی کے فطری تقاضا کی ایفا ہے۔ اور قوت نظری میں متحقق ہوتی ہے۔ کہ وہ نفس انسانی کا ادراک یا شعوری ثمر ہے۔ جو روح بخاری کے ساتھ تعلق کی وجہ سے بحیثیت مبداء اعمال یا ارادہ یا قوت عملی قوائے تحریک پر قادر ہے۔ گویا قوت ادراک کی دو قسمیں ہیں۔ قوت نظری اور قوت عملی ہذا دفع موانع اور فطری رجوع یا نگاہ کی دلیل سے قوت تحریک کی بھی دو قسمیں ہیں۔ قوت غضبی اور قوت شہوی۔

پس جب قوت نظری صحیح کرد و کوشش پر صبر سے اور نامناسب نشاط فکر سے صبر کے ذریعہ فکر صحیح یا ایمان ظنی پالیتی ہے جو نفس ناطقہ کی مجموعی جدوجہد کا نتیجہ ہے۔ تو پھر ایمان کی روایت اور فکر صحیح کی حقیقت بھی جو کمال علم ہے۔ قوت نظری میں نفس ناطقہ کی مجموعی جدوجہد سے مرتب ہوتی ہے۔ گویا ابتدائی ایمان جو محض ظنی حیثیت رکھتا ہے۔ یہ ایمان کا ایک پہلو ہے جس میں نور علی نور کہ اس کی شعوری اور اعترافی تصدیق کی گئی ہے۔ مشاہد نہیں ہے۔ اور اس کی دوسری حیثیت اس کے انوار کا شہود یا ایمان کی تکمیل ہے۔ کیونکہ شعوری یا اعترافی تصدیق رویت سے اپنے حقائق کے ساتھ متحقق ہوتی ہے۔ گویا ایمان کا شہود سے تحقق اس کی صحیح تعدیل ہے۔ یعنی قوت نظری پر حکم عدل جو منشائے آیہ ذیل ہے۔

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
جو آمر بالعدل ہے اور صراط مستقیم پر ہے۔



نفس ناطقہ کے مجموعی صبر سے اس پر نفاذ پا کر مسلسل صبر سے ایمان کو اپنے حقائق کے ساتھ مکمل کر دیتا ہے۔ اور یہ قوت نظری کا اعتدال ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ  
لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (ہود)

اللہ عزوجل نے اس آیت مقدس میں صبر کو بجائے ایمان استعمال فرمایا ہے۔ یعنی قوت نظری میں فکر صحیحہ کی تکمیل اور اس کا کشف حقیقت صبر یا ایمان ہے۔ اور صالحات کو اس کے ساتھ لازم حاصل ہے۔ وہ تکمیل ایمان کا ذریعہ ہیں۔ اور تقاضائے ایمان کامل ہیں۔  
قول علی المرتضیٰ و عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما۔

الصبر نصف الايمان كله (فتح العزيز) صبر ہی ایمان کامل ہے۔  
اسی حقیقت کی شرح ہے۔ اور بمطابق حدیث بنوی صلی اللہ علیہ وسلم  
الصبر نصف الايمان (فتح العزيز) صبر نصف ایمان ہے۔

صبر اس حیثیت سے نصف ایمان ہے کہ وہ نفس ناطقہ کے مجموعی فکر و عمل کی حیثیت ہے۔ جس کا اثر ایمان شہودی ہے۔ گویا وہ ایمان کا ایک پہلو ہے۔ جو از ابتداء تا انتہا اس کے وجود اور تکمیل اور استمرار اور استقلال کا سبب ہے۔ چنانچہ اس کی تفصیل اس طرح ہے۔ کہ مرجع فطری عزوجل کے ترشح ذاتی قرآن مجید اور اس کی شرح متشکل اسوۂ حسنہ بنوی صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں آیات محکمات و متشابہات اور ذات و صفات الہی ملائکہ مقربین انبیاء و مرسلین اور صالحین اور ان کی طاعت ہائے روحانی اور وسعتائے علمی اور ان کی رفاقت اور معنی وحی اور نبوت و الہام و کشف و شہود اور مفہوم اطاعت اور اوامر و نواہی اور قدر خیر و شر من اللہ اور حقیقت جنت و دوزخ و اعراف و عود و ماہتاب و تقدیر آفتاب و شیطان کے خطرات قلب کی حقیقت زمین و آسمان کے ملکوت اور ان کی تسبیح و تمہیل گنجائش الہ در قلب مومن استوائے رحمن علی العرش وغیرہ سب حقائق پر ایمان اور اس شعور سے ان کا ہم جو نفس انسانی میں کثافت ارضی اور لطافت علوی کی ترکیب کا نتیجہ ہے۔ حکمت سے اتصاف کے مفہوم ابتداء یہ کو پورا کر دیتا ہے۔ کیونکہ قوت نظری ان کا مبداء قبول ہے۔ اس حیثیت سے کہ نفس ناطقہ کے مجموعی عمل کو مستلزم ہے علیٰ ہذا حکمت یا ایمان کا نورانی یا شہودی مفہوم نفس ناطقہ انسانی کی ہر چار قوتی قوت نظری و عملی و غیبی و شہودی کی مجموعی تعدیل سے تکمیل پاتا ہے۔ حکمت یا ایمان صحیح اس

حقیقت کا اپنے اصل کی طرف رجوع ہے۔ جو بمطابق  
 يَا ذَا السَّوِيَّةِ وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوحِيْ  
 (ص ۴) روح اس میں پھونک دوں۔

نفس انسانی میں ودیعت کی گئی ہے۔ اور وہ لطافت علوی ہے یا روح الہی ہے۔ اللہ عزوجل لطیف و نور علی نور ہے۔ اس لئے اس روح کی حقیقت جو روح بخاری سے متعلق ہے نور ہے جو روح بخاری یعنی کثافت کے پردہ میں پنہاں ہے۔ اور یہ اس کی عظمت کا تقاضا ہے کہ وہ زیر حجاب ہوتا آنکہ وہ حجاب بھی نورانی جنسیت سے اس کی حقیقت کے ساتھ متحرک ہو جائے اور وہ اس کے نورانی حقائق کا حامل ہو۔ اور اس کا تحمل ثقلی حیثیت کے ساتھ موجب استقلال ہو۔ یہ شوکت عظمیٰ بھی اسی مضمون درخشاں کی قبیل سے ہے۔ جو اس ربانی میں جلوہ گر ہے۔

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُكَلِّمَهُ اللّٰهُ اِلَّا  
 رَحِيًّا اَوْ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ اَوْ يُرْسِلَ  
 رَسُوْلًا فَيُؤْمِرُ بِاٰذِنِهٖ مَا يَشَآءُ  
 (شوریٰ)

کسی بشر کے لئے یہ نہیں ہے کہ اللہ اس سے گفتگو کرے لیکن وحی سے یا پردہ کے پیچھے سے یا وہ رسول بھیجتا ہے کہ اس کے حکم سے وہ پیغام پہنچا دیتا ہے۔ جو کچھ وہ چاہتا

پس روح الہی کی عظمت روح بخاری کو بحیثیت حجاب ضرور چاہتی ہے اور معتدل خلقی نسبت سے جو اللہ عزوجل کے ساتھ اسے حاصل ہے۔ وہ اس کا محل ہے۔ تا آنکہ کلام الہی کے نور سے روح الہی اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ منکشف اور روح بخاری اس کا متحمل ہو۔ جو حقائق بالا کی روشنی میں نفس ناطقہ انسانی کا فطری تقاضا ہے۔ جس کی ایفا اس کا عدل ہے۔ اور وہ روح الہی کے اسل قائم بالقسط اور آمر بالعدل عزوجل کے ترشحات ذاتی یعنی کتاب مجید میں استغراق سے متحقق ہوتا ہے۔ جو نورانی تاثر کو مستلزم ہے۔ اور استغراق یعنی احکام الہی کی تعمیل اور نماز میں کلام مجید کی ترتیل۔ اساس فکری پر تحریک جسم کو مستلزم ہے۔ اور یہ نفس ناطقہ انسانی کا مجموعی عمل ہے۔

یعنی روح علوی اپنی استعداد شعور سے یا تقاضائے فطرت سے ملک الحق کی جستجو کرتی ہے۔ جو اس کا اصل ہے یعنی اپنا نورانی انکشاف چاہتی ہے۔ اور روح بخاری اپنے فطری لگاؤ سے جو معتدل تخلیقی نسبت کے سبب اسے خالق حقیقی کے ساتھ حاصل ہے۔ اس کی طرف

برقع موانع رجوع کرتی ہے۔ کہ وہ اس کا تقاضا نہ تحمل نور ہے۔ تو اس حیثیت کے ساتھ کہ یہ اتحاد شعور و رجوع برقع موانع صابر کیفیت ارادی ہے۔ اور اقتضای مجتہد الہی ہے۔ قوت نظری میں فکر صحیحہ تمکین پاتا ہے۔ اور اس کا اپنی حقیقت کے ساتھ انکشاف اس کی تعدیل و تکمیل سے۔ جس کے تحقق کی کیفیت اس طرح ہے۔ کہ قوت عمل فکر صحیحہ کے حقائق ہنودریہ کی طرف فکری توجہ سے جو فطری رجوع کے ساتھ مختلط ہے۔ تعمیل صالحات پر برقع موانع سے قدرت حاصل کرتی ہے۔ اور یہ اس کی صابر ارادی اور مستقل حیثیت کا دوسرا مرحلہ یا تدریجی ارتقاء ہے۔ جو قوت تحریک کے فعل کا مبداء ہے۔ جو بصیر بر مکارہ مامور اور بصیرانہ نواہی مطلوب جادہ مقصد سے موانع کو ہٹاتی ہوئی صالحات کو ظاہری شکل و صورت کا لباس پہناتی ہے۔ تا آنکہ ادراک اس پر قوت تحریک کی مجموعی فعلی جدوجہد فکر صحیحہ کے حقائق سے نفس انسانی کو منور کرتی ہوئی قوت عمل میں تنویر سے رسوخ پیدا کر دیتی ہے۔ کیونکہ وہ مبداء افعال ہے۔ یہ ارادہ کی تیسری حیثیت ہے۔ اور بہ تدریج و استقلال اس کا اعتدال و کمال ہے۔ پس قوت عمل کی جو اس کار رسوخ و عدل ہے۔ قوت نظری میں فکر صحیحہ کے حقائق ہنودریہ کو متحقق کر دیتا ہے۔ کیونکہ یہ دونوں قوی قوت ادراک کی ہی دو حیثیتیں ہیں۔ جو نفس ناطقہ میں فطری رجوع پر شعوری قدرت کا تحقق ہے۔ پس قوت نظری فکر صحیحہ اور اس کے تقاضا یعنی حقائق فکر کی ہنودی تصدیق سے اعتدال یا علم میں کامل ہو جاتی ہے۔ اور یہی کمال حکمت ہے۔ جو نفس ناطقہ انسانی کے مجموعی فکر و عمل یعنی ادراک و تحریک سے متحقق ہوتا ہے۔ گویا حکمت نفس ناطقہ یا اندرون قلب میں مجموعاً جلوہ ریز ہوتی ہے۔ دعنوان علم فی القلب یا حکمت اس بیان فضیلت حکمت کے ساتھ متحد مطالعہ فرمائیں، اور قلب یا نفس ناطقہ میں اس کا تحقق جامع جملہ فضائل و حکمت۔ عدالت شجاعت۔ عفت۔ ہے۔ کیونکہ نفس انسان کی اس حیثیت کا نام ہے۔ جو روح بخاری اور روح علوی کے تعلق و اختلاط سے ردنا ہوتی ہے۔ اور مستلزم ارادہ ہے اور جب تک اس کی وہ فطرت قائم ہے۔ جس پر اُسے پیدا کیا گیا ہے۔ یعنی اس کی فطرت نفس میں عنفوی و علوی حیثیت سے خالق حقیقی کی طرف کیفیت رجوعی شعوری قدرت کے تحقق کے ساتھ موجود ہے۔ اس کیفیت تک نفس ناطقہ یا قلب کی حیثیت خلقی قائم رہتی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ (ق)

اس کے لئے جسے دل حاصل ہے۔

لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَىٰ تَاكُثُّرِ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

تاکہ ڈرائے اُسے جو زندہ ہے اور کافروں پر



الْكَافِرِينَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا الرَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ ۝ (النمل)

قول یعنی حجت کو متحقق کر دے۔  
اللہ تعالیٰ مثال دیتا ہے دو آدمیوں کی کہ  
میں ایک گنگ ہے۔ یعنی اس کی حیثیت نطق  
فنا ہو گئی ہے۔

اور جب اس کے تقاضائے فطری رحس پر اُسے پیدا کیا گیا ہے، کی ایفاء سے اس میں اعتدال  
متحقق ہو جاتا ہے تو وہ یعنی نفس ناطقہ اور قلب اپنے حقائق کے ساتھ تکمیل پاتا ہے۔ جو اس کا کشف  
و استقامت ہے۔ اور کمال حکمت ہے۔ اور کشف چونکہ خاصہ ادراک ہے۔ اور اس سے نفس  
مجموعی طور پر استقامت پاتا ہے۔ اور وہ علم ہے۔ اس لئے اسے قوت نظری کے ساتھ اسمی خصوصیت  
حاصل ہے۔ گویا قوت نظری کا علم مشاہدہ کی بنا پر حقیقت اعتدالیہ کا حامل ہے۔ جو ظن صحیحہ اور  
ہشود دونوں کے تحقق سے جلوہ گر ہوتی ہے۔ یعنی ایمان صحیحہ نفس انسانی میں جب تک قوائے  
ادراک و تحریک کے ذریعہ اپنی حقیقت یعنی مشاہدہ سے متحقق نہیں ہوتا۔ نقطۂ اعتدال پر رست  
نہیں ہو سکتا۔ اور چونکہ ایمان صحیحہ رویت مابہ الایمان سے تکمیل و تحقق پاتا ہے۔ اس لئے حقیقت  
اعتدالیہ ہے۔ جو نفس انسانی سے تحقق اعتدال کا بقا کر رہتی ہے۔ کیونکہ حقیقت نفس مابہ الایمان کی  
معرفت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ پس جب قوت نظری میں فکر صحیحہ کی حقیقت یعنی ہشود کو  
اساس فکری پر کہ اس وقت اسے ارادی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ جسے قوت عمل یا مبداء اعمال  
سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور وہ فکری صبر کو مستلزم ہے۔ عمل صانع سے بالترتیب استقلال ہوتا جاتا  
ہے۔ تو اس وقت قوت نظری کا صبر وہ ایمان مستحکم ہو گا۔ جسے اللہ عزوجل نے آیہ ذیل میں  
یقین کامل سے تعبیر فرمایا ہے۔

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ  
يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ۝ (حجر)

اپنے پروردگار کی عبادت کر مئی کہ تجھے یقین  
حاصل ہو۔

اور یقین کامل رویت و ہشود کو مستلزم ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ  
السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَنُكَوْنُ مِنَ  
الْمُؤَقِّنِينَ ۝ (انعام)

اسی طرح ہم دکھاتے ہیں ابراہیم کو زمینوں  
اور آسمانوں کی ملکوت تاکہ وہ یقین کرنے  
والوں سے ہو۔

عبادات یا اعمال صالحہ جو یقین کامل یا تکمیل ایمان کا موجب ہیں۔ ان کی ابتداء اس صحت ایمان

سے ہے۔ جسے قوتِ نظری ہو اور ہوس ننگ و ناموس مادی حوائل و موانع سے بند ہو کر ضرور پالیتی ہے۔ اور ایمان صحیحہ حقیقتِ عظمیٰ ہے۔ جو دلائل باہرہ سے معقول و مدلل ہے۔ اور اس پر شاہدان صادق موجود ہیں تو پھر اس قوتِ نظری کے لئے جسے محسوسات ارضی (جذبات ہوا ننگ و ناموس جاہ و اقتدار خطرات خوف وغیرہ) نے ڈھانپ نہ لیا ہو۔ اسے نہ پالیتا ایک ناکمل امر ہے۔ بجا لیکہ فطرتِ انسانی میں خالقِ حقیقی کی طرف کیفیتِ رجوعی اور توجہ شعوری موجود و مخلوق ہے۔ پس ایمان صحیحہ کے حصول میں انسانی عجزِ اختیاری ہے۔ غیر اختیاری نہیں ہے۔ اور یہ دلیل اعتبار ہے۔

پس جب قوتِ نظری محسوسات پر غلبہ حاصل کرتی ہوئی صحیح کد و کاوش یعنی صبر سے صراطِ مستقیم پالیتی ہے۔ تو وہ ایمان ابتدائی ارضی حجابات اور تلوثات کی وجہ سے اضطراب میں مبتلا رہتا ہے۔ جو نفسِ انسانی کا امر بالسوء ہے اور وہ اس وقت تک رفع نہیں ہو سکتا جب تک حقیقتِ عظمیٰ (ماہِ الایمان) کو جو دلائل و ثوابد سے معقول و مبہن ہے۔ ہدایت کے ساتھ وہ مشاہد و عیاں نہ دیکھ لے۔ بشود کے بغیر اضطراب اور کشمکش قائم رہتی ہے۔ جس کی وجہ ظنِ محض ہے۔ اور ہر دو حقائقِ علوی و سفلی کا کشف و استقامت یا ایفاءِ عادل قوتِ نظری میں اطمینان پیدا کر دیتی ہے۔ جو مستلزمِ تدریج ہے۔ پس جب قوتِ ادراک ارادی حیثیت کے ساتھ جسے قوتِ عمل سے تعمیر کیا جاتا ہے۔ مہنیاتِ مطلوب سے صبر کرتی ہے۔ اور مکارہ مامور پر صبر کرتی ہے۔ جسے اصطلاحِ الہی میں نفس کی حیثیت کو امر سے تعمیر فرمایا گیا ہے۔ اور صبر بر مکارہ اور صبر از نواہی کی فعلی حیثیت پر اسے قدرت حاصل ہے۔ تو حقیقتِ بشود یہ قوتِ نظری میں تدریج و تسلسل کے ساتھ جلوہ ریز ہوتی جاتی ہے۔ جو روحِ علوی کا نورانی کشف ہے۔ جس سے مضمون دَرْ شَفَاءِ لِمَا فِي الصُّدُورِ کی تکمیل نفسِ انسانی کو اضطراب سے شفا بخشتی ہے۔ جو روحِ بخاری یا کثافت کا تحمل کشفِ لطافت ہے۔ اور اس کی تزیین ہے۔ تا آنکہ نفسِ ماطقہ انسانی کو اطمینانِ کامل حاصل ہو جاتا ہے۔ اور یہی نفسِ حقیقی عنایت پر دروگار ہے اور تا ابد لامتناہی ہے۔

۱۔ عنوان تنزیل دستور مطالعہ فرمائیں۔ ۲۔ لَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَمَةِ (قیمہ) کے اور شفا ہے۔ اس کی جو سینوں میں ہے (مرض) سورۃ یونس) ۳۔ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ اسْمِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ ذَاتِ الْأُذُنِ الْوَحِيدِ (بحر)

تجلی یا نوار الہی کے قبول کی استعداد ہے۔ پس نفس انسانی اس حقیقت یعنی ماہہ الایمان پر عینی شہادت دیتا ہے اور یہی رویت و یقین آیات بالا سے مقصود ہے۔ اللہ عزوجل علیم و حکیم ہے۔ اور نور علی نور ہے۔ اور اپنی ذات کے علم سے اپنی فردیت الوہیت پر شاہد ہے۔ اور تمام ملکوت میں اس کا علم و حکمت جاری و ساری ہے۔ پس جو نفس انسانی اس کے انوار سے متجلی و منور ہو گا۔ صرف وہی علم و حکمت سے بہرہ ور ہو سکتا ہے۔ وہ معرفت ذات الہی سے حقائق اشیاء کو جان لے گا۔ اور ملکوت اپنے حقائق کے ساتھ اس کے سامنے روشن ہو جائیں گی۔

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ كَمَا هِيَ وَ  
تَوْفِقًا مُسْلِمًا وَ الْحَقَّنَا بِالصَّالِحِينَ  
اے اللہ العالمین ہیں حقائق اشیاء دکھا  
دے جیسی کہ وہ ہیں۔ اور ہم کو مسلم ہونے  
کی حیثیت سے پورا فرما اور صالحین سے ملادے

پس وہ مصدق و شاہد ہو گا تصدیق و شہادت مستلزم رویت ہے اور رویت مستلزم یقین ہے اور یقین مستلزم عبادت الہی ہے۔ اور عبادت الہی ایفائے مقصد فطری ہے۔ کیونکہ وہ اس کیفیت ربوئی اور توحید شعوری کی ایفائے جو نفس ناطقہ میں علوی و غنصری حقیقت سے بطور فطرت و ولایت ہے پس وہ ایفائے نفس ناطقہ کا نورانی کشف و تحمل ہے اور مقصد فطری کی ایفائے۔ اور نفس ناطقہ انسانی کا یہ نورانی کشف و تحمل اللہ عزوجل کی ذات پاک و مقدس کی تصدیق و شہادت ہے۔ کیونکہ روح علوی بفرجائے و نفختہ فیہ من روحی الہی ہے۔ اور وہ عزوجل نور علی نور ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

أَرْسَلْنَاكَ هُمُ الصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ لَكُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ  
وہی ہیں صدیقین اور شہداء اے پروردگار  
کے نزدیک ان کے لئے ان کا اجر ہے  
اور ان کا نور ہے۔

اور فرماتا ہے۔  
نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ  
مَنْ يَشَاءُ  
نور پر نور ہے۔ اللہ ہدایت دیتا ہے اپنے  
نور کی طرف جسے چاہتا ہے۔  
گویا نور نگر صحیحہ یا ایمان کی حقیقت ہے۔ اور حکمت ہے۔ اور قوت نظری میں متحقق ہوتی ہے



چنانچہ آیہ **وَلْيَعْلَمُوهُمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ** میں حکمت سے مراد بمطابق **وَالْكِتَابَ** جعلناہ نوراً انہدیر  
 یہ منشاء من عبادنا آیات کتاب کی نورانی معنویت اور معرفت الہی ہے۔ جو روح علمی کے  
 نورانی کشف کیساتھ متحد الحقیقت ہے۔ جس پر آیات بالا کا تطابق شاہد ہے۔ اور آیہ **إِنَّ اللَّهَ مَعَ**  
**الصَّابِرِينَ** میں معیت الہی اسی اتحاد حقیقت کا آفتاب درخشاں ہے۔ اس لئے کتاب مجید  
 کو جو ترشحات ذات الہی ہیں اور اسم ذات الہی کو جس کی معنویت ذات نور علی نور ہے جب  
 نفس ناطقہ انسانی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال سے بلا واسطہ یا بواسطہ ہائے مسلسل انفعالی  
 حیثیت کے ساتھ قبول کر کے اس میں استغراق حاصل کرتا جاتا ہے۔ تو تنویر مسلسل حکمت کے  
 دروازوں کو اس پر کھولتی جاتی ہے۔ اور اسے فعالی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے حکیم امت  
 مصطفویہ کے قلوب میں علم و حکمت کی جلوہ گرمی کا یہی راہ مستقیم ہے۔ جو تواتر و تسلسل کے  
 ساتھ اس میں الی یوم القیمہ جاری کر دیا گیا ہے۔ آیہ **يُزَكِّيهِمْ وَلِيَعْلَمَهُمُ الْكِتَابَ**  
**وَالْحِكْمَةَ** میں تمام ملت مصطفوی سے خطاب اور کتاب و حکمت کی ودیعت اسی حقیقت  
 کی وضاحت ہے۔ جو تواتر ملکہ تزکیہ و تعلم کو مستلزم ہے۔ کیونکہ وہ کتاب مجید کی نورانی  
 قوت ہے۔ جو اس کی نورانی معنویت کے ساتھ نفوس روشن میں متواتر منتقل ہوتی جاتی ہے۔  
 اور وہ کافۃ الناس کی طرف ہر عہد میں کشف و استقامت نفوس یعنی ایفائے مقصد فطری  
 کی طرف دعوت مصطفوی ہے۔ پس جب نفس انسانی صبور و عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ کا مکمل معیار  
 ہو جاتا ہے۔ اور اس کی قوت نظری استمرار صبر سے ایمان مستحکم اور علم الیقین سے بہرہ ور  
 ہو جاتی ہے۔ تو اس کا غیث مغفرة اور اجر کبیر سے بدل جاتا ہے۔ جو بمطابق **وَالَّذِينَ جَاهَدُوا**  
**فِينَا كُنْهُمْ يَسْلَمُونَ** اور **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** وصول ذات الہی ہے۔ کیونکہ ایمان کا اجر مابہ الايمان  
 ہے۔ پس لطانت یا روح الہی جو نفس انسانی میں ودیعت ہے نور علی نور کے نورانی کشف و انعام  
 یعنی مغفرت سے تاریکی کثافت کو منور کرتی ہوتی نفس انسانی میں منکشف اور جلوہ ریز ہو جاتی ہے۔ اور

۱۔ ان کو کتاب و حکمت سکھا دے (جمعہ) ۲۔ لیکن ہم نے اسے نور بنایا ہے اپنے بندوں سے جسے ہم چاہتے  
 ہیں اس کے ذریعہ ہدایت فرماتے ہیں (اپنی جانب) (سورہ) ۳۔ تحقیق اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ (بقرہ)  
 ۴۔ اسی عنوان کے زیر بحث آیہ متعلقہ پیچھے گزر چکی ہے۔ ۵۔ اور جو ہم میں کوشش کرتے ہیں۔ ہم اپنے راستے  
 ان کو دکھا دیتے ہیں۔ (عنکبوت) ۶۔ تحقیق اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ (بقرہ)

نور بر نور اللہ عزوجل کی خصوصیت ذاتی ہے۔ اس لئے کشف لطافت کہ وہ حکمت ہے۔ اپنی وسعت میں حسب درجات اجتباء و انابت غیر محدود و غیرہ معین ہے۔ جسے ہر چار گروہ منعمین انبیاء، صدیقین، شہداء، صالحین جو نور علی نور کے انعام سے مشرف و منور ہیں، کی اس قوت روحانی (انکشاف روح علوی) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جس سے وہ معرفت ذات الہی میں مستغرق اور اس کی جمال و جلالی صفات اور اس کے تحمل میں منہمک ہیں۔ اور ادا امر کی تعمیل اور نواہی سے اجتناب یعنی دستور عدل اور آیات حکمت کا ہر قانون اور اس کی نورانی معنویت انکی توراتیت نفس کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔

الحاصل ان کے نکر صحیحہ اور اعترافات کی نورانی حقیقت کی جلوہ گرمی سے ان کے شعور منور و روشن ہیں۔ جو ذات و صفات الہی کے لئے ان کی کمال تصدیق و شہادت ہے۔ کیونکہ رؤیت روح تصدیق و شہادت ہے۔ اور شعور رؤیت سے ہی تکمیل پاتا ہے۔ اور یہی مکمل شعور حکمت ہے۔ جس کی علمی وسعت روح الہی کے کشف یا معرفت الہی سے حقائق ملکوتیہ کو احاطہ کر لیتی ہے۔ اور یہی مضمون حکمت ہے۔ جو جملہ مذکات حکمت ذکا و فہم، اطمینان، تعقل، تحفظ و تذکر، تعلم کا جامع ہے۔ اور میرا حکماء محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں اجتباء و انابت سے رؤیت کی اس شوکت فاضلہ کے ساتھ متحقق ہے۔ کہ سب حکماء ربانی انبیاء، صدیقین، شہداء، صالحین پر آپ کو افضلیت حاصل ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں یہ حکمت اس کتاب مجید کے اسرار و انوار ہیں۔ جو دین مکمل اور نعمت متمم ہے۔ اور یہ اسی کتاب بزرگ کی مخصوص صفت کبیر ہے۔ کہ اس سے قبل اس جامعیت سے کوئی صحیفہ یا کتاب آسمانی متصف نہیں۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا صدر مبارک اس دریائے اسرار و انوار کا منبع ہے۔ جس سے اس کتاب مجید کی حکمت متواتر ملت اسلامیہ میں جاری و ساری ہو گئی جو کافۃ الناس پر امت حکیم و وسط کی افضلیت پر دلیل ہے۔ اس لئے آج صرف سید الحکماء محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی صاحب حکمت امت ہی تمام

۱۔ نَافِلُكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْبَشَرِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسَنَ أَوْلِيَّكَ رِيفًا  
والنساء ۲۔ عنوان المینان صفحہ ۳۱ مطالعہ فرمائیں۔ ۳۔ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَانْتَمَتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ  
الْإِسْلَامَ دِينًا وَرَأَيْتُمْ أَنَا وَكَذَلِكَ جَعَلْتُكُمْ أُمَّةً وَاسْطًا..... الخ (بقرہ)

عالم پر برتری کا جائز استحقاق رکھتا ہے۔ کیونکہ صرف حکمت ہی کشف و استقامت نفس کی دلیل کیساتھ تہذیب و تدبیر و سیاست و حکیم میں مایہ امر بالعدل ہے۔ یعنی وہ نور تابان الہی ہے۔ جس کی روشنی میں ہر دو حقائق نفس اور ملکوت اس کے سامنے روشن ہو جاتی ہیں۔ اور بتقاضائے تدریج ارتقا تا ابد اک میں وسعت لامتناہی متحقق ہوتی رہتی ہے اور موت اس پر کچھ اثر انداز نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ روح الہی حال ہے اور روح بخاری محل ہے۔ پس جب جسم انسانی کو یہ جان پاک چھوڑ دیتی ہے۔ جو ان دو ارواح سے مرکب ہے۔ تو چونکہ روح الہی پر ہرگز فنا کا اثر مرتب نہیں ہوتا۔ اس لئے اس کے محل یعنی روح بخاری پر بھی موت اثر انداز نہیں ہو سکتی۔ حال و محل لازم و ملزوم ہیں۔ ایک دوسرے سے ہرگز جدا نہیں ہو سکتا۔ علی ہذا روح بخاری چونکہ تقویم عناصر سے اس عزوجل نے جسم انسانی میں خلق فرمائی ہے اس لئے ان ہر دو ارواح کا بحیثیت حال و محل اس جسم عنفوری کی خاک سے تعلق جس کا وہ نتیجہ ہے۔ ضرور قائم رہتا ہے۔ اور یہی ان کے مقابر کے لئے دلیل عزت ہے۔

پس مسلم حکیم کا نفس فعال جیسے سطح ارض پر تخلیقی تقاضوں کی ایفا سے منکشف و مستقیم ہو کر سطح ارض پر برتری اور فضل کا جائز استحقاق رکھتا ہے۔ ایسے ہی اس عالم سے عالم ثانی کی طرف منتقل ہونے کے بعد اس کا فعال تصرف اس کی حیثیت فضل کا استقرار پائندہ اور ارواح متعلقہ میں نفوذ و سیران سے حکیم ملت اسلامیہ کے فضل و برتری کا استحقاق مستمر ہے۔ اور یہی تواتر تصرف و نفوذ و تزکیہ و تعلیم اسے اول المسلمین محمد بن المصطفیٰ احمد بن المجتبیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال کے ساتھ متحد قرار دیتا ہے۔ جسے تمام انبیاء گویا تمام کائنات پر فضل اور عزت عطا کر دی گئی ہے۔ اور یہی سطح ارض پر حکیم ملت اسلامیہ کی دلیل افضلیت ہے۔ اور یہی اس حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے مقصود ہے۔ (عنوان اخلاق نبوی اور قرآن حکیم مطالعہ فرمائیں)

فضلت علی الانبیاء و لبست اعطیت بجوامع الکلم و نصرت بالرعب و احدثت لی الغنائم و جعلت لی الارض مسجدًا و ادرسلت الی الخاق کافۃ و ختمت لی النبون و رواہ مسلم مشکوٰۃ

میں انبیاء پر فضیلت دیا گیا ہوں۔ چھ (حقائق) سے مجھے جوامع الکلم عطا کئے گئے ہیں۔ اور میں رعب سے منصور کیا گیا ہوں اور غنائم میرے لئے حلال کر دی گئی۔ اور زمین میرے لئے مسجد کا گاہ اور ظہور (مقدس) بنا دی گئی ہے اور تمام خلق کی طرف مجھے نبوت کیا گیا ہے۔ اور مجھ پر انبیاء کو ختم کر دیا گیا ہے۔



# ذکا و فہم

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ... الخ (انعام)

عنصری و علوی حقائق کی ترتیب سے سرعت فکری کے ذریعہ صحت نتائج ذکا ہے۔ اور تحقق ملزومات سفلی و علوی سے ان کے لوازم کی طرف واسطہ فکر کے بغیر معاً انتقال ذہن فہم ہے۔ نفس ناطقہ انسانی جامع حقائق ارضی و علوی ہے۔ اس لئے وہ اپنی خلقت میں عنصری و علوی حقائق کی ترتیب سے اخذ نتائج کی استعداد رکھتا ہے۔ اسی استعداد سے انسان الہیات اور فلکیات میں فنی تگ و تاخت کرتا ہے۔ اور چونکہ عناصر میں اسے معائنہ کیفیت حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے عناصر اور ان کی ترکیب و ترتیب بعض یقینی نتائج پیدا کرتی ہے۔ جو علم طبیعیات کا مایہ غرور افتخار ہے۔ گویا اس کی استعداد بلند و پست علویات و عنصریات میں صرف ہنرود کے ساتھ ہی متحقق اور مکمل ہو سکتی ہے۔

عنصریات و علویات اور ان کے نظم و نسق میں غور و فکر سے ان کے خالق کی معرفت کے جاوہ مستقیم کا افتتاح گویا اس کی اساس تخلیق یعنی کثافت و لطافت کا فطری تقاضا ہے۔ اور جب تک وہ اپنی اس فطرت پر قائم ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے تو وہ ضرور اپنی حقیقت تخلیق کے تقاضا سے اپنے خالق کو عنصری و علوی مقامات کی ترتیب سے پہچاننے کی پوری سعی کرتا ہے۔ کیونکہ حقیقت علوی کا اپنے اصل کی طرف شعوری رجوع اور کثافت ارضی کا معتدل خلقی نسبت سے خالق حقیقی کی طرف فطری لگاؤ فطرت ہے۔

چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس فطرت نے جس پر آپ کو بحیثیت بشر اللہ عز و جل نے خلق فرمایا۔ ملکوت کے مطالعہ سے اور ان کے افعال کو ترتیب دینے سے یہ صحیح نتیجہ مرتب کیا۔ کہ اس تمام منظم اور مقدر نظم کائنات پر صرف وہی فاطر السموات والارض بہ نظم و تدبیر قاهر و غاب ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ..... اس نے کہا میں غروب ہونے والوں کو پسند نہیں کرتا.....

.....إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ ۚ

میں اپنا رخ اس کی جانب متوجہ کرتا ہوں  
جس نے زمینوں اور آسمانوں کو خلق فرمایا اور  
میں مشرکین سے نہیں ہوں۔ (انعام)

یہ ملکہ ذکا ہے۔ جو انسان کی تخلیقی حیثیت کا لایہی اور اولین تقاضا ہے کہ وہ اپنے خالق حقیقی کو  
ترتیب مقدمات حقائق سے ضرور پہچان لے اور ان ضروریات سماویہ اور ارضیہ سے ان کے لازم یعنی  
ان کی حیثیت تخلیق جو اس فاطر السموات والارض کے دست خلق سے قائم ہوتی ہے۔ اس کی قوت  
نظری میں ممکن ہو جائے۔ یہ ملکہ فہم ہے۔

علیٰ ہذا جب وہ صراط مستقیم جو عدل لطافت و کثافت ہے۔ علیٰ البکیر فاطر السموات والارض عزوجل  
کی جانب سے اس جامع لطافت و کثافت یا صاحب حقائق علویہ دار منہ انسان کی قوت نظری کے  
سامنے پیش ہو۔ تو وہ اپنی فطری حقیقت جامع کے تقاضا سے اس کو قبول کرے۔ یہ ملکہ ذکا و فہم کی  
صحت ہے۔ کیونکہ لطافت و کثافت کا اجتماع اساس قیام بالقسط یا اعتدال ہے اور اساس اعتدال  
تحقق اعتدال کا تقاضا کرتی ہے۔ اور عدل و وزن نفس کے ہر دو جوانب میں کامل استقامت کے ہم معنی ہے۔  
اور استقامت صراط مستقیم کو لازم قرار دیتی ہے۔ جو افراط و تفریط کی دو کجیوں کے درمیان راہ عدل  
ہے اور اسے استقامت حاصل ہے۔ یہ صحت ذکا و فہم ہر دو ملکات کی شہودی اور نورانی حقیقت  
کی طرف فاتحۃ الابواب ہے۔ جو نفس انسانی میں حقائق علوی و سفلی کے کشف و تحمل یا عدل سے متحقق  
ہوتی ہے۔ اور حقیقت نفس کو پالنے سے ملکات ذکا و فہم کی تکمیل ہے۔ کیونکہ حقیقت نفس کی دریابی  
کو ہی ابتداء و انتہائے ذکا و فہم ہوتا چاہیے۔ اس لئے ہر دو ملکات اسی کا خاصہ ہیں۔ اور ان کا  
عمل معرفت ہے۔ پس نفس انسانی جو جامع حقائق علوی و سفلی ہے اور اس کی علوی حیثیت کثافت  
کے پردہ غیب میں پنہان ہے۔ یہ اسکی حقیقت کے ساتھ ذکا و فہم میں اس وقت متحقق ہوتی ہے  
جب اس خالق حقیقی علیٰ البکیر عزوجل کے انوار ذات کا وجہ اس کی ذکا و فہم فطری نے جس پر  
اسے پیدا کیا گیا ہے۔ پہچانا ہے، مشاہدہ کرتی ہوئی اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ روشن ہو جائے  
کیونکہ وہ روح الہی ہے۔ اور اسکی حقیقت نور ہے اور اس لئے اس کا کشف معرفت الہی  
کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ پس وہ ملکوت ارضی و سماوی کو جن کی ترتیب سے اس نے اس

۱۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ قِيَمٍ مُّسْتَقِيمٍ (النمل)

کی ذات قدس پر دلائل فارقہ قائم کی ہیں۔ مشاہد و عیان دیکھ لیتی ہے۔ اور یہ حقیقت اسی ضراط مستقیم کی جادہ پیمائی سے نفس ناطقہ میں مستحق ہوتی ہے۔ جو اس خالق حقیقی کے ترشح ذاتی میں استغراق ہے اور اس کی علم و حکمت کے پر تو کو اس کے نفس میں مستحق کرتا ہے۔ غزوہ جل اپنی ذات پر اپنی ذات کے علم سے شاہد ہے۔ اور وہ نفس ناطقہ بھی اس کی معرفت سے اس کی ذات پر شہادت دیتا ہے۔ اور اس غزوہ جل کا علم بحیثیت خالق جملہ مخلوق ارضی و سماوی کو محیط ہے۔ وہ نفس ناطقہ اس کی ذات میں استغراق سے تمام ملکوت کا مشاہد و معائن ہو جاتا ہے۔ مندرجہ ذیل آیات اسی حقیقت عظمیٰ کا توضیح و بیان ہے۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ  
وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران)

اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور فرشتے اور اولوالعلم وہ قائم بالقسط

اللہ غزوہ جل اپنی ذات کے علم سے اپنی ذات پر شاہد ہے۔ کیونکہ شہادت مستلزم رویت ہے اور رویت علم یقین ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس کا خلیفہ جو روح الہی کا حامل ہے۔ اپنے نفس کی معرفت سے جو کمال و کاد و فہم ہے۔ اس غزوہ جل کی ذات پر شہادت دے اور اس کی حقیقت نفس معرفت الہی کے ساتھ نورانی اتحاد رکھتی ہو۔

وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (حجر)

اپنے پروردگار کی عبادت کر حتیٰ کہ تجھے یقین حاصل ہو۔  
یعنی ماسوی اللہ کو مشادے اور اس غزوہ جل کی الوہیت کو نفس میں مستحق کر دے تاکہ تو صاحب علم ہو جائے۔ کہ بمطابق آیات بالا علم ذات الہی پر شہادت کا استحقاق ہے۔ جو کاد و فہم میں کشف روح علوی کا تحقق ہے۔

اور مستلزم یقین ہے۔ اللہ غزوہ جل فرماتا ہے۔

وَكَذَٰلِكَ بَيَّنَّنَا لِمَنْ هِيَ مَلَكُوتُ السَّمَاوَاتِ

اور اسی طرح ہم دکھاتے ہیں ابراہیم کو آسمانوں

وَالْأَرْضِ مَنْ الْمَوْقِنِينَ (انعام)

اور زمینوں کی ملکوت اور تاکہ وہ یقین کرنے

والوں سے ہو۔

رویت ملکوت نور علی نور کے نور کی جانب اہدایا کشف روح علوی کے ساتھ لازم ہے۔ کیونکہ وہ نور علی نور علیم و حکیم ہے۔

گویا نفس انسانی کی علوی حیثیت معرفت الہی اور بالشیع رویت ملکوت سے مستحق ہوتی ہے۔ علی ہذا اس کی کثافت حیثیت لمعات نور کے تحمل سے اپنی حقیقت تجلیہ ذکا و فہم میں مستحق کر دیتی ہے۔



اور نفس انسانی میں لطافت و کثافت کی ترکیب تدریجی حیثیت سے کشف و قبول نور کے لئے تسلسل  
ناپیدا کنار اور اس کے تحمل و استقلال کا موجب ہے۔ الحاصل کشف لطافت علوی اور کثافت  
ارضی کا تحمل کشف معرفت نفس ہے۔ جو ظنی تاریکی کو یقین شہودی سے بدل دیتا ہے۔ اور معرفت  
الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔

آیہ ذیل میں یہی آفتاب نور درخشاں ہے۔

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ هـ وَفِي  
الْفُجِّ أُنْدُلَا تَبْصُرُونَ هـ (الذريت)

زمین میں (جو انسان کا جائے قرار ہے) ماحجان یقین کے لئے نشانیاں ہیں (جن کے  
نفس کثافت ارضی کے تحمل کشف لطافت علوی  
سے نور یقین پا چکے ہیں۔ اس لئے ان کے دلکا  
ذکا و فہم حقائق ماحولیہ کی ترتیب اور اس کے  
نتیجہ کی نورانی حقیقت سے بطور شہود متحقق ہیں،  
اور تمہارے نفس میں کیا تم نہیں دیکھتے۔ (مقصد  
بصر و رؤیت مقصود حقیقی ہے۔ اس لئے لھر  
حقیقت نفس معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت  
ہے اور غایت ذکا و فہم ہے)

جہد کن در بخودی خود را بیاب  
اور آیات یلہدی اللہ لثورہ من یشاء اور لکم اجرکم و لثورہم کا تطابق اسی  
اتحاد حقیقت عظمیٰ پر شاہد ہے۔

پس معرفت الہی کی جدوجہد نفس ناطقہ کا فطری تقاضا ہے۔ اور اس کا ایفا نفس ناطقہ کئی  
حقیقت تکمیل ہے۔ اور اس کی دریابی کمال ذکا و فہم ہے۔ کیونکہ وہ ذات عز و جل جس پر ملکوت  
سماویہ و ارضیہ کی ترتیب سے نفس انسانی دلائل قائم کرتا ہوا اس پر ایمان لاتا ہے۔ اس کی  
معرفت سے وہ ان کو اپنے حقائق کے ساتھ دیکھ لیتا ہے۔ یعنی مدلول و دلیل اس کے سامنے  
مشاہد ہو جاتی ہے۔ اور ذکا و فہم میں اس کا ظن یقین سے بدل جاتا ہے۔ اور چونکہ وہ علوی پر تو

اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف رہنمائی فرماتا ہے (نور) ان گنیے ان کا اجر ہے اور ان کا نور ہے (نور)

کے ساتھ جامع حقائق ملکوتیہ ہے۔ جس پر اس کے لئے تمام نظام ملکوت کی تسخیر شاہد ہے۔ اس لئے وہ حقیقتِ نفس کی معرفت ہے۔ جو فطرت ملکات ذکا و فہم ہے۔

ملت حنیفہ کے پیشرو اول حضرت ابراہیم علیہ السلام کا نور معرفت سے ملکوت ارضی و سماوی کا شہود و رویت ذکا و فہم کی شوکت تکمیل ہے اور شہود مدلول سے دلیل کا بزومی مشاہدہ ہے۔ علیٰ ہذا عبادت الہی اور رویت ملکوت سے تحقق یقین میں اشتراک کیفیت معرفت الہی کے ساتھ حقائق ملکوتیہ کے کشف و شہود کو لازم قرار دیتا ہے۔ جو حقائقِ نفس کی شہودی رویت و تحمل ہے۔ اور علوی پر تو کے ساتھ حقائق ملکوتیہ کا نفس انسانی میں اجتماع اور حقائق حقیقی کی طرف سے ان کا تودلیعہ یہ مقدمات ہیں۔ ان کی ترتیب سے اس عزوجل کے تہنشات میں استغراق اور استغراق سے کشف و تحمل کا تحقق ذکا و فہم میں حقائقِ علوی و سفلی کی نورانی مقننہ کا تحقق ہے اور سید و سرور محمد بن المصطفیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدر پاک میں اس نور علی نور کی جلوہ گری اور حقائق ملکوت ارضی و سماوی کی رویت و شہود کا القا اسی حنیفی ذکا اور فہم کی تجلی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَ مَا  
كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ (النعام)

اور ملت اسلامیہ کے نفوس مجری الجور میں اسی حنیفی ذکا و فہم کے نورانی دریائے بے کراں کو رویت ملکوت کے ساتھ الی یوم القیمہ جاری کرویا گیا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ  
لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ  
حَنِيفًا ۝ (النساء)

اور وہ محسن ہے اور اس نے ملت ابراہیم

حنیف کی پیروی کی۔

جب یہ ثابت ہو چکا کہ خالق حقیقی کی معرفت انہیں ناطقہ کے حقائق کی معرفت سے روشن ہوتی ہے۔ یعنی معرفت الہی فطرت انسانی کا ناگزیر اور فطری تقاضا ہے۔ تو اس بخاودہ مستقیم کی شناخت جو فطری حقائق کو روشن کرنے کا ذریعہ ہے۔ فی الحقیقت صرف وہی ذکا و فہم کا مقدس ملکہ ہے۔ جو حقائقِ عنصری و علوی کی رویت حقیقی سے ان مقدس ملکات کو مکمل کر دیتا ہے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ  
الَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَبْصَارِ  
الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَمَأْتُونَ  
وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ ذَالِ عَمْرَانِ

زمین و آسمان کی پیدائش اور دن رات  
کے اختلاف میں ان عقلمندوں کے لئے  
نشانیوں ہیں۔ جو اللہ کا ذکر کرتے ہیں کھڑے  
بیٹھے لیٹے اور زمین و آسمان کی پیدائش  
میں فکر کرتے ہیں۔

یعنی ذکر الہی سے اس نور علی نور علی البکیر عزوجل کے ترشح ذاتی یعنی اسم ذات نور علی  
نور میں استغراق نفس ناطقہ کو منور کر دیتا ہے۔ اور ملکوت ارضی و سماوی کے حقائق اس کی  
قوت نظری میں جلوہ ریز ہو جاتے ہیں۔ پس یہی لوگ اصطلاح الہی میں ملت اسلامیہ کے  
ادوالالباب یعنی صاحب ذکا و فہم ہیں۔ اول المسلمین رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت نظری  
میں بمطابق۔

مَا كَذَّبَ الْفِرَّاءُ مَا دَرَأَىٰ

اس کے دل سے تکذیب نہیں کی۔ جو کچھ اُس  
نے دیکھا۔

وَلَقَدْ زَاكَّرَهُ أُخْرَىٰ ۚ

النبی تحقیق اس نے دیکھا۔ اس کو یک بار دیگر  
حضرت ابن عباس فرماتے ہیں۔ حضور صلعم  
نے اللہ عزوجل کو اپنے قلب سے دوبار دیکھا۔

معراج کی حقیقت عظمیٰ متحقق کر دی گئی۔ جو رؤیت و شہود کا درجہ قصویٰ ہے۔ اور ان  
آیات کتاب میں پہاں ہے۔ اور ان کی شہودی شکل ہے۔ اور بمطابق ۲ و یُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَةَ تَمَامِ علوم و اسرار کتاب ملت اسلامیہ میں متواتر جاری کر دیئے گئے۔ جو علوم نبوت  
کی دراشت مسلسل ہے۔

گویا اس مقدس ذکا و فہم کی غایت تجلیہائے ذات و صفات الہی کی رؤیت و تحمل ہے۔  
جس سے فہم حقائق علوی و سفلی میں استحکام و استقلال رونما ہوتا ہے۔ اور مقدمات امور علوی  
و سفلی کی ترتیب سے اخذ نتائج میں غلطی نہیں ہوتی۔ کیونکہ نفس ناطقہ ان حقائق کی معرفت

۱۔ عنوان احادیث طیبہ کی روشنی میں علوم نبوت مطالعہ فرایا جائے۔ ۲۔ ایک کتاب و حکمت سکھا دے (جمعہ)



سے نطی حجابات کو چاک کر دیتا ہے۔ اور انوار الہی کی رؤیت و تحمل سے اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور ملکوت کو چشم شہود سے دیکھتا ہے۔ اور استقلال تنویر کے سبب رؤیت میں غلطی نہیں کرتا۔ علیٰ ہذا عالم ظاہر میں وہ امور پیش آئندہ میں ترتیب مقدمات متعلقہ سے نتائج صحیحہ اخذ کرتا ہے۔ اور تحقیق ملزومات سے لوازم کو معاً متحقق کر دیتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ (نجم) ہمارا سامعہی نہ بھٹکا نہ گمراہ ہوا۔  
 رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم شہود نے رؤیت حقائق میں ہرگز غلطی نہیں کی۔ کیونکہ وہ صلی اللہ علیہ وسلم نور ناپیدا کنار کو اس منور نفس ناطقہ کے ذریعہ مشاہدہ فرمائیں۔ جسکی حقیقت علوی اپنی اس کیفیت نورانیہ کے ساتھ متحقق ہو چکی ہے۔ جسے افضلیت پر افضلیت حاصل تھے۔ اس لئے غلطی شہود کا ہرگز امکان نہیں ہو سکتا۔

لطافت و کثافت کی اپنے حقائق کے ساتھ جلوہ گرمی و جلوہ گہری جو نور و تحمل سے باہر دار ہے۔ اور وزن نفس میں ہر دو حقائق کی کامل راستی و استقامت ہے۔ عنصریات و علویات میں غلطی کا امکان ختم کر دیتی ہے۔ اور منور کثافت کو تاریک کثافتی محسوسات بے راہ نہیں کر سکتے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا امور ظاہر میں ترتیب مقدمات سے اخذ نتائج صحیحہ اور فہم حقیقت اسی مقدس ذکا اور فہم کی حقیقت پر شاہد ظاہر ہے۔ اور ان کی صحت ولایت کاملہ سے متحقق ہے۔ جو تاریک رجحان کثافت سے ان ملکات کو پاک اور مہلک قرار دیتی ہے۔ اور ان کی فطرت میں کشف لطافت اور تنویر کثافت ہے جو تکمیل شعور اور ایفائے حوائج حیات عنصری میں آئینی ایفایا اعتدال کا موجب ہے۔ صحت قائم کرتی ہوئی ذکا و فہم کی حقیقت کو متحقق کر دیتی ہے۔ اس لئے کہ نفس ناطقہ انسانی کا کشف و تحمل معرفت الہی کا تحقق ہے۔ اور چونکہ نفس انسانی علوی پر تو کے ساتھ حقائق ملکوتیہ کے اجتماع سے باہر دار ہے اس لئے علوی کشف کے ساتھ حقائق ملکوت کا اس کے نفس میں یکشن ہو جانا ذکا و فہم کی تکمیل کا موجب ہے۔ پس ان ملکات کی تکمیل پر عالم باطن اور عالم ظاہر سے متعلقہ مقدمات کو ترتیب دیتے ہوئے صحت نتائج کے ساتھ اس کی فطرت فطر کی طرف نہیں جھکتی۔ یہ ذکا و فہم کا نورانی اور آئینی تقدس و کمال ہے۔ جسے ملت اسلامیہ کے نفوس میں الی یوم القیمہ جاری کر دیا گیا ہے جو تمام بنی نوع پر دلیل افضلیت ہے۔ اور اول المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی دراشت میں فراموشی حاصل ہے اور بمطابق آیات

فَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ... لِيَسْتَخْلَفَهُمُ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ... ان کو ضرور خلیفہ کرے گا۔ جیسے اُن سے پہلوں  
ہم نے وہ امر سلیمان کو نبھا دیا

استخلاف فی الارض کا مایہ تہذیب و تدبیر و سیاست ہے اور آج اس فردیت خلافت الہیہ سے  
ذکر و فہم ملت اسلامیہ اور ج غر و شرف پر جلوہ فرما ہے۔ اور یہی ذکا و فہم مستخلف عزوجل کا نور ہے۔  
اور مندرجہ ذیل حدیث بنوئی صلی اللہ علیہ وسلم اسی نورانی ذکا و فہم کی عظمت و ہیبت کی منظر ہے۔  
القوفراسۃ المؤمن فانہ ینظر بنور  
اللہ (ترمذی) مومن کی فراست سے ڈرد۔ پس تحقیق وہ اللہ  
کے نور سے دیکھتا ہے۔

وہ عزوجل نور علی نور سموات اور ارض پر یہ نظم و تدبیر قاهر و غالب ہے یعنی نور قوت نظم و  
تدبیر ہے اور خلافت الارض نورع انسانی میں روح بخاری کے ساتھ روح الہی کی ولیت بمطابق آیت  
وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ (الباقیہ)  
اور تمہارے لئے مستخر کر دیا جو کچھ آسمانوں  
میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے۔ اس کی طرف سے  
ملکوت سادی وارضی کی اس کے لئے دلیل تسخیر ہے۔ اور اس کے نفس ناطقہ کا جو جامع حقائق علویہ  
و ارضیہ ہے۔ نورانی کشف و تحمل حقیقت تسخیر اس کے سامنے روشن کر دیتا ہے۔ کیونکہ وہ معرفت  
الہی اس کے ساتھ یہ استقلال متحد الحقیقت اور یہی اس آیت مقصد ہے۔  
وَمَنْ يُّشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ إِنَّ الشُّكْرَ لَشَايَا ۚ (لقمان) (جو شکر کرتا ہے پس تحقیق وہ اپنے نفس کے لئے  
شکر ادا کرتا ہے۔)

یعنی نفس ناطقہ میں شکر الہی سے روح الہی کا کشف اور روح بخاری کا بہ تدبیر و استقلال تحمل نور  
علی نور کی لامتناہی نورانی وسعت کا تابہ قبول بے پایاں ہے۔ اور شکر الہی کو شکر نفس کے ساتھ نورانی  
اتحاد عطا کرتا ہے کیونکہ نفس حامل روح الہی ہے۔ پس وہ شرط استخلاف فی الارض ہے۔ کیونکہ  
مستخلف عزوجل نور علی نور ہے۔ استخلاف فی الارض تمام کائنات انسانی میں دلیل تنویر سے مستخلف  
فَعَالٍ لِّمَآ يُرِيدُ عزوجل کے امر مقصود آیت۔ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَوْلَا شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (یسین) کی ممکن

بالتحقیق جب اس کا امر کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو فرماتا ہے ہو جا۔ پس وہ واقع ہو جاتی ہے۔ (یسین)

نیابت ہے یا اس کا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے اور تمام ملکوت ارضی و سماوی کو اس حجت ساطع کے ساتھ خلیفۃ اللہ کے سامنے روشن کر دیتا ہے۔ کہ یہ سب ملکوت جامع حقائق نوع انسانی کے لئے مستخر ہیں۔ اور خلیفۃ اللہ کے حقائق نفس متکشف اور مستقیم ہیں۔ پس اس کے نفس ناطقہ میں مقدمات علوی و عنصری کی ترتیب سے اخذ نتائج صحیحہ یعنی ملکہ ذکا اور تحقق ملومات سے فہم لوازم یعنی ملکہ فہم اساس امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔

## الطہینان

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۖ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ۖ وَادْخُلِي جَنَّتِي ۖ (فجر)

قوت نظری میں تحقق شہود یا رؤیت اس کے لقاءِ خدا کی ایفا سے اطمینان متحقق کر دیتی ہے اور اضطراب رفع ہو جاتا ہے یعنی اطمینان وہ کیفیت ہے جو نفس ناطقہ کی ہر حیاہ قوی کی تبدیل سے ملکوت کے متحقق ہونے پر نفس ناطقہ پر طاری ہو جاتی ہے۔ تا آنکہ کثافت و لطافت مخرج منور ہو کر اس اللہ عزوجل کے انوار کے ساتھ ایسی جنیت پیدا کر لیتی ہے۔ کہ انوار ذات کے لامتناہی تجلی کے قبول سے اس میں اضطراب پیدا نہیں ہوتا۔ اور یہ غایت اطمینان ہے۔ لطافت علوی اور کثافت ارضی کی ترکیب اپنی فطرت میں ایسا اضطراب رکھتی ہے۔ کہ جب تک وہ اپنے حقائق کے ساتھ روشن نہ ہو جائیں یعنی لطافت کی نورانی حقیقت اور کثافت کا تحمل انوار متحقق نہ ہو جائے۔ اس وقت تک ان کے مقتضیات کی تشنگی ایفا کیلئے مضطرب رہتی ہے اور یہ فطرت ہے۔ لطافت اپنی حقیقت کو کثافت کے پردہ غیب میں جب عیاں نہیں دیکھ سکتی تو نفس انسانی میں وساوس اور شبہات کا اضطراب بپا ہو جاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

هُم مِّنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ۝ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ۝ مِنَ الْغَيْبِ ۝ وَالتَّاسِ  
خناس کے وساوس کی شر سے جو لوگوں کے سینوں میں مریسے ہے ڈالتا ہے۔ الخ  
یہ وہ فطرت ہے۔ جس پر انسان کو پیدا کیا گیا ہے اور انسانی تخلیق کا تجزیہ اور اس میں غور و فکر



اس کی اس خلقی کیفیت پر علمی حیثیت سے شاہد ہے۔ اور خالق حقیقی اس مضطرب کیفیت کی تصدیق کرتا ہے۔ اور ہر متنفس جب اپنے اندرون کی طرف غور کرے گا۔ تو بالیقین اس کیفیت کو اپنے نفس ناطقہ میں ضرور اضطراب انگیز دیکھے گا۔ اور وہ خود اس کیفیت پر شہادت دے گا۔ گویا یہ اضطراب اپنی فطری کیفیت کے ساتھ اطمینان کا متقاضی ہے۔ اور اطمینان خلق جدید ہے اور اس خالق حقیقی کا دست تصرف چاہتی ہے۔ کہ نفس ناطقہ کی حقیقت تخلیق کو جو پردہ غیب میں پہنا ہے آشکارا کر دے اور وہ اس کے نورانی ترشماں یعنی کلام حق میں استغراق ہے۔ جو نفس ناطقہ پر اپنی نورانی تجلی سے متجلی ہو کر دس ادس اور شبہات سے اس کی قوت نظر کو روکتا ہے۔ و شہود کی روشنیوں میں پاک کر دیتا ہے۔ اور اس عزوجل کی عبودیت کی حقیقت میں داخل کر دیتا ہے۔ اور نورانی جانییت سے اس کی ذات کے ساتھ وابستگی کو متحقق کر دیتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۖ ارجعي إلىٰ رَبِّكِ وَارْضِي بِمَرْفُوعَةٍ ۖ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي ۖ  
اے نفس مطمئنہ لوٹ اپنے پروردگار کی طرف راضیہ و مرضیہ پس میرے بندوں میں داخل ہو جا اور میری جنت میں داخل ہو جا۔

اور کلام حق میں استغراق احکام کی تعمیل اور ذکر اسم ذات اور نوافل میں ترتیل قرأت سے متحقق ہوتا ہے۔ (کلام حق دستور کامل اور جامع مکمل ہے۔) اور ذکر اسم ذات کا بمطابق واذکر ربک فی نفسک (جو اس دنیا میں انسان کے روح بخاری اور روح علوی کے تعلق و اتحاد کی حیثیت یعنی نفس و قلب کا مدار ہے) کے ساتھ جو اندرون میں داخل ہوتا ہے یا باہر نکلتا ہے۔ ہم نفس ہونا ضروری ہے۔ اور اس طرح وہ ہر گونہ عبادت کو اور جملہ اوقات کو اور انسان کی ہر کیفیت کو محیط ہو جاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ۚ  
وہ اللہ کا ذکر کرتے ہیں کھڑے بیٹھے

دال عمران ۱۰۱

اور اللہ عزوجل کے فرمان قدس کی روشنی میں اس کا اسم ذات اللہ ہے۔ جس کا کسی اور پر اطلاق نہیں ہو سکتا اور اس کی حقیقت وہ ذات نور علی نور عزوجل ہے۔ پس اس میں استغراق بمطابق یٰھدیی اللہ لنورہ من یشاء (اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف رہنمائی فرماتا ہے) تزییر سے نفس ناطقہ کو اضطراب سے نجات دینا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

الْاَيْدِ كَسِرَ اللّٰهُ لَطْمَئِيْنَ الْقُلُوْبِ (ردہ) مطلع ہو جاؤ کہ صرف اسی کے ذکر سے دل مطمئن ہو سکتے ہیں۔

لطافت کی کشف حقیقت اور کثافت کی تنویر اس کو ارضی ہوایا تحریر کی اضطرابات سے پاکیزہ کرتی ہوئی اپنے مقتضیات کی ایفاء میں عادل اور مطمئن کر دیتی ہے۔ جس میں غیر منور مضطر کثافتی محرکات دخول نہیں پاسکتیں۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس ناطقہ میں حقائق وحی اور شہود کے استقلال سے مطمئن قوت نظری کی اس فکری اساس پر ہے۔ جو ربیت و شہود کی لامتناہی تجلیوں سے مایہ دار ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (بخم) وہ رسول اللہ علیہ وسلم خواہش سے گفتگو نہیں کرتا لیکن وحی جو اس کی طرف بھیجی گئی ہے۔

اس خاتم النبیین المبعوث الی کافۃ الناس صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مقدس میں مخصوص تربیت الہی اور بشری خاصہ سے جو تدریجی استعداد کی سرعت تکمیل ہے اور خاصہ اجتناب ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے توسط سے حسب درجات انعامیہ مجتہدین امت مصطفوی اس سے بہرہ ور ہیں۔ اور عبادات و عبادات سے جو خاصہ انابت ہے۔ اور منیبین امت میں تسلسل کے ساتھ جاری ہے۔ کامل اطمینان و اعتدال مستحکم و مستمر ہو گیا۔ کہ روحانی عظیم الشان بار غظیم نزول وحی اور کشف و شہود کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک نے کمال اطمینان سے قبول کیا اور تجلی ذات سے نفس مبارک میں ہرگز اضطراب پیدا نہ ہوا۔ کیونکہ لطافت و کثافت منزعجہ کی تنویر کامل تجلی اور شہود کے ساتھ ہم جنس ہو کر جو اس کی حقیقت ہے۔ اس کو بے اضطراب قبول کرتی ہے۔ آیۃ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ میں اسی اطمینان کی شرح ہے۔ کیونکہ اضطراب سے دل ردیت کی تصدیق نہیں کرتا۔ اضطراب تصدیق قلبی کے شعور کو باطل کر دیتا ہے۔ مشاہدات کی تصدیق قلبی اطمینان کامل سے ہی ممکن ہے۔ اطمینان نفس و قلب تجلی انوار الہی کے ساتھ قلب منور کے اتحاد جنسیت کو مستلزم ہے۔ جو تربیت الہی اور اس عزوجل کے ترشحات میں استغراق سے متحقق ہوتا ہے۔ (شعب الایمان میں یہ بھی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی

اللّٰهُ يَهْدِيْ اِلَيْهِ مَنْ يَّشَاءُ وَيَهْدِيْ اِلَيْهِ مَنْ يُّنِيبُ (شوری) اس کے دل نے تکیب نہیں کی جو کچھ اس نے دیکھا۔ (بخم)

ان الایمان یبدو لمظنة یضاء فی القلب  
فکلما ازداد الایمان عظمتا اذداد ذلك  
البیاض فاذا استکمل الایمان ابیض القلب  
کله ..... الخ

ایمان ایک سفید نقطہ کی صورت میں قلب  
پر ظاہر ہوتا ہے۔ جوں جوں ایمان بڑھتا جاتا  
ہے۔ یہ سفیدی بھی بڑھتی جاتی ہے۔ پس  
جب ایمان مکمل ہو جاتا ہے۔ تو تمام قلب سفید  
ہو جاتا ہے۔

گویا قلب شہود و تجلی نور الہی کا جلوہ گاہ ہے۔ جس میں ترشحات ربانی میں استغراق مسلسل  
سے انوار و تجلی نور کے ساتھ جنسی اتحاد متحقق ہو جاتا ہے۔ جو اس کی حقیقت کا کشف و تحمل  
ہے۔ آیہ وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ میں معیت الہی اسی اتحاد جنسی پر شہادت ہے۔ گویا  
یہ لطافت و کثافت مندرجہ کے تقاضا کی ایفاء سے اس کی کیفیت اعتدال ہے۔ جو تجلی نور ذات  
الہی کو تا ابد بے اضطراب قبول کرتی رہتی ہے اور اعتدال یا اطمینان جامع مکارم ہے۔ عالم ظاہر  
میں اضطراب انگیز ادراکیات و تحریکات کے پیش آنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہن مبارک  
کا مضطرب نہ ہونا اسی اعتدال کامل اور لامتناہی اطمینان کی ظاہری علامت اور اس پر دلیل  
روشن ہے۔ جو دست تربیت الہی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مقدس میں متحقق ہو  
چکا ہے۔ اور بمطابق آیہ اِنَّا سُلِّقُ عَلَیْكَ قَوْلًا فِیْ سُبُلًا تحقیق ہم تجھ پر آبِ بوجھل تول ڈالیں گے  
و منزل لفظی و معنوی بارِ عظیم کے برداشت کرنے کی استعداد ہے۔ جس کا استحکام و استمرار  
نورانی ترشحات میں استغراق سے قائم رہتا ہے۔ جسے سید و سرور محمد بن المصطفیٰ احمد بن ابی بکر  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پروردی میں تادام امت مرحومہ میں جاری کر دیا گیا ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل  
سورۃ منزل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب فرماتے ہوئے اس جادۂ اعتدال کی تشریح فرماتا  
ہے۔ جو نفسِ ناطقہ میں ترتیل قرأت اور ذکرِ مداہ سے اطمینان کو متحقق اور مستمر کرنے کا صراطِ مستقیم  
ہے تا آنکہ بفرمان

اِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ ؕ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ  
اِلٰی رَبِّهِ سَبِيلًا ؕ

یہ تذکرہ ہے جو چاہے اپنے پروردگار کی  
طرف راستہ اختیار کرے۔

اس صراطِ مستقیم کو ملتِ اسلامیہ کے لئے الٰہی یومِ القیمۃ جاری فرما دیا ہے۔ جو نفوس

لے جان تو تحقیق اللہ متقین کے ساتھ ہے (بقرہ۔ توبہ) تحقیق تقویٰ اشعور کی نورانی حقیقت کا کشف ہے۔



ملت میں تحقق اطمینان سے انہیں عبودیت کا بلہ میں داخل کرنے کا ذریعہ ہے۔ جو دنیا میں وراثت ارض اور آخرت میں جنت اور رضوان کا استحقاق ہے۔ وہ عباد صالحین اطمینان سے جو تقاضائے اعتدال ہے۔ اس قائم بالقسط اللہ عزوجل کے صفات سے متصف ہیں۔ جو تمام ملکوت پر بالقسط غالب و قاهر ہے۔ پس ان کا فکر اور فکری اساس پر ان کا قول و فعل اضطراب سے پاک اور منترہ ہے۔ گویا ان آمرین بالعدل نفوس کے ترشحات فکری صلح و جنگ۔ نظم و ضبط۔ حکیم و فیصلہ میں معیار تنصیف و تقییط ہیں۔ اور ان کی فطرت عادلہ یا مطمئنہ انراط و تفریط یعنی ظلم و انظلام کو سطح ارض سے مٹا دینے کا استحقاق رکھتی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

أَنَّ الْأَرْضَ يَرِيْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ تحقیق زمین کے وارث ہوں گے میرے

دانیال و عباد صالح۔

وراثت کی حقیقت بمطابق کَلَّا أَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا و حکم کو مستلزم ہے۔ اس لئے صرف عباد صالحین پر متحقق ہوتی ہے۔ کیونکہ علم عمل سے تکمیل پاتا ہے۔ اور یہ علم کامل نفس ناطقہ پر امر بالعدل کو مستلزم ہے۔ جو اس کے اضطراب تاریک کو اطمینان روشن سے بدل دیتا ہے اور حکم کا جائز استحقاق قائم کر دیتا ہے۔ اور وہ ملت اسلامیہ میں عباد صالحین کا پایہ شرف و کرم ہے۔ اور تمام عالم پر دلیل افضلیت ہے اور استحقاق وراثت ارض ہے۔ کیونکہ رؤیت حقائق سے عباد صالحین کو یقین کامل حاصل ہو چکا ہے۔ جو مضمون حکمت ہے اور وجہ اطمینان ہے اور تہذیب و تدبیر سیاست میں اساس علمی ہے۔ جس میں تدبیر اور ظن یا اضطراب و خیل نہیں۔ اور اسی لئے احکم الحاکمین عزوجل کے ارادہ اور مشیت سے ان کے نفوس میں اختلاف پیدا نہیں ہوتا۔ اور نعاء و ضراء ان کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر اثر انداز نہیں ہو سکتی اور ان کی عنصری و علوی حیثیت نفوس کے مطلوب و مقصود عزوجل کی جانب سلوک جادہ مستقیم میں ان کے لئے رجحان کثافت کی مانعی حیثیت مٹ جاتی ہے اور اضطراب محبوب خالق حقیقی کے ساتھ ان کی محبت درجوع میں اضطراب پیدا نہیں کر سکتا۔ پس ان کی مطہن قوت نظری یعنی حکمت سطح ارض پر ان کے مبادئی اعمال کے اعتدال و تقدس یعنی عدالت کی

۱۔ اَتَيْنَاهُمُ النَّفْسَ الْمُطْمَئِنَّةَ اَرْجِعِيْ اِلَىٰ رَبِّكِ رَاٰجِيَةً مَّرْضِيَّةً فَاَدْخَلْنِيْ عِبَادِيْ وَاَدْخَلْنِيْ جَنَّتِيْ اور آیہ اَنَّ الْأَرْضَ يَرِيْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ کا تطابق اس حقیقت عظمیٰ پر شاہد ہے۔

آئینہ دار ہے۔ اور اُن کی قُوّتِ غیبی کے عدل یعنی شجاعت سے انہیں محافظِ اعتدال قرار دیتی ہے اور ان کی قُوّتِ شہوی کی تعدیل سے ان کے حکم کو تمام کائناتِ انسانی میں اجرائے عفت پر محمول کرتی ہے اور آخرت میں اسی نورانی معتدل جنیت کی دلیل سے جو آج سطحِ ارض پر اس قائم بالقسط عز و جل کے ساتھ انہیں حاصل ہے۔ وصال پر دروگارسے وہ مشرف ہیں۔ جس پر مضمون عبادی اور جنتی شہادت دیتا ہے۔ اور یہی نفسِ ناطقہ کے تدریجی کمال کی غایتِ لامتناہی ہے۔

## تعقل

اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ (دیس)

جب نفسِ ناطقہ حقائقِ علوی و سفلی کی شہودی رُویت و تحمل سے موزر ہو جاتا ہے۔ جن سے وہ مرکب ہے۔ تو اس کی روشن کثافت و لطافت میں استقامت متحقق ہو جاتی ہے۔ جو نفسِ ناطقہ کی نورانی رُویت کا ثمر ہے۔ اور یہ مکہ تعقل ہے۔ اور فہم میں اعتدال کا بل ہے۔ جو قول و تحمل میں اعتدالِ کامل کا ذریعہ ہے۔ اور قائم بالقسط عز و جل کے ساتھ اعتدالی جنیت سے اس میں وہ غیر متغیر نزلِ استقامت جلوہ گر ہو جاتی ہے۔ کہ وہ غایتِ شہود کو نگاہِ مستقیم سے دیکھتا ہے۔ اور اس میں کجی یا تجاوز واقع نہیں ہوتا۔

اللہ عز و جل نے رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفسِ مبارک میں اپنے دستِ تربیت اور مجاہدات و عبادت سے وہ اعتدالِ کامل متحقق فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی بلندیوں کو اس کیفیت کے ساتھ دیکھا جو آیہ ذیل میں روشن و عیاں ہے۔

مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى  
آپ کی آنکھوں نے کجروی نہ کی اور نہ  
تجاوز کیا۔

علوی و عنصری حقائق کا کشف و تحمل تاریکی کو روشنی سے بدل دیتا ہے۔ اور قوتِ نظری میں غیر صحیح فکر کی گنجائش نہیں رہتی۔ اور فکرِ صحیح کی بنیادوں پر گفتگو میں نہ زبانِ حد عادل سے تقصیر و تجاوز کرتی ہے۔ اور نہ

اعضاء و جوارح نقطۂ اعتدال سے عمل میں گھسٹتے یا بڑھتے ہیں۔ روشنی اور تاریکی صدیوں ہیں۔ حد عادل سے تقصیر و تجاوز تاریکی میں بہاؤ ہے۔ جو منور نفس ناطقہ کے تقاضا کا مخالف ہے۔ غیر منور کثافت و لطافت منزعہ کی فطرت تاریکی اور اضطراب ہے۔ اور اضطراب تزلزل ہے۔ جو فکر اور قول اور عمل کو محیط ہو جاتا ہے۔ اور لطافت و کثافت کے حقائق کا انکشاف و تحمل ان کے فطری تقاضا کے ایقاسے تحقق اعتدال ہے۔ اور روشنی ہے۔ اس لئے اطمینان ہے۔ اور یہ فکر اور قول و عمل کی استقامت ہے۔ جو تجاوز و تقصیر نفس ناطقہ کی فطرت سے خارج کر دیتی ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا  
تَسْخَرُ لَهُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ... حم - سجدہ ۱۰  
جنہوں نے کہا کہ اللہ ہمارا پروردگار ہے  
پھر اس پر مستقیم ہو گئے۔

انہوں نے فکر صحیحہ کی اعتراف سے تصدیق کی۔ اور اس کو عملی جامہ پہنایا۔ یعنی ان کی قوت فطری و عملی۔ غرضی و شہوی نے مجموعی جدوجہد سے فکر صحیحہ کے حقائق کو نفس ناطقہ میں فروزاں کر دیا۔۔۔ تو فکر صحیحہ کی تکمیل ہو گئی۔ جو اساس قول و عمل ہے۔ اور مقصد عمل اللہ عز و جل کے لئے خلوص کامل نے تکمیل مقصد سے تجاوز و تقصیر یعنی فرط کا خاتمہ کر دیا۔ جو فطرت نفس کی تکمیل و تعدیل ہے۔ کیونکہ نفس انسانی کا کشف و تحمل اس میں معرفت الہی کا تحقق ہے۔ اور جیسے اجرام فلکی اور اجسام ارضی کی تقدیر و تنظیم تدریج ارتقاء و انحطاط کی آئینہ دار ہے۔ ایسے انسانی کائنات میں پیدائش انسانی۔ اسکی طفولیت شباب پیری ہی علیٰ ہذا حیوانات و نباتات وغیرہ میں تدریج ارتقاء و انحطاط اس حقیقت پر شہادت دیتی ہے۔ کہ انسان کو اس خالق حقیقی عز و جل نے علوی پروا اور حقائق ملکوتیہ کی ترکیب سے خلق فرمایا ہے۔ جس کے نظام مقدرہ میں سب ملکوت تدریج ارتقاء و انحطاط کے ساتھ اپنی اپنی خدمات انجام دے رہی ہیں۔ اور ملکوت کی انسان کیلئے تسخیر اس حقیقت پر دلیل روشن ہے۔ کہ جب وہ فطرت نفس کو جان لے گا تو تمام نظام کائنات کی اپنے لئے تسخیر کی وجہ اور اپنی تخلیق کا مقصد یعنی معرفت نفس جو معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اس کے نفس ناطقہ میں روشن ہو جائے گی۔ کہ وہ مستلزم علم حقائق ملکوت ارضی و سماوی ہے۔ کیونکہ وہ جامع حقائق علوی و غرضی ہے۔ (یہاں اس امر کی وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے کہ روح الہی یا حقیقت علوی تمام علوی ملکوت کی جامع ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔  
أَمَّا مَنْ تَوَلَّى الْفُلُوكَ فَمِنْ فِي السَّمَاءِ رَكِبَهُ  
کیا تم بے خوف ہو گئے اس سے جو آسمانوں میں ہے؟



تو اس وقت اس کا نفس ناطقہ اپنے فکر اور قول و عمل کو اپنے ماحول میں اس کا مل اعتدال کے ساتھ نافذ کرے گا۔ جو اس کی فطرت نفس اور اس کے ماحول کی کامل سازگاری کا آئینہ دار ہو۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَنْ يُعْمِرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ۝ رِيسِينَ ۝  
اور کون اس کو بوڑھا کر دیتا ہے۔ اور  
اندھا کر دیتا ہے۔ کیا وہ نہیں سمجھتے۔

یعنی کون اس تدریجی نظام پر قابو غالب ہے۔ جس کا اصول تخلیق و نظم کائنات دہر اور خلا الارض و انسان، میں یکساں طور پر جاری ہے۔ اور وہ صرف اللہ عزوجل ہے۔ (اس فرمان ربانی میں ملکہ تعقل کی وضاحت روشن ہے)

گویا فطرت کائنات اور فطرت انسانی میں قوت نظری کا فکر اور اس میں حقیقت فکر کا تحقق جو قول و عمل کے عادل نفاذ کی اساس ہے۔ حقیقت تعقل ہے۔ أَفَلَا يَعْقِلُونَ میں یہی آفتاب حقیقت چمکتا ہے۔ کہ وہ امور اور مقاصد میں اللہ عزوجل کے لئے خلوص متحقق کرتی ہے۔ اور فکر اس پر قولی و فعلی جزئیات میں استقصائے عدل کرتے ہوئے تقصیر و تجاوز (افراط و تفریط) سے بچاتی ہے۔ اور چونکہ وہ عدل ہے۔ اس لئے قائم بالعدل عزوجل کے ترشحات عدل میں استغراق سے جلوہ ریز ہوتی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِنِّي خَلَقْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَاَيَاتٍ لِّلَّذِينَ يَذْكُرُونَ ۚ اللَّهُ قَيَّامًا ذَا قُوَّةٍ ۚ عَلَىٰ جُحُودِهِمْ ۚ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ (ال عمران)  
زمین و آسمان کی پیدائش اور دن رات کی گردش میں ان عقلمندوں کے لئے نشانیاں ہیں۔ جو اللہ کا ذکر کرتے ہیں کھڑے بیٹھے لیٹے اور زمین و آسمان کی پیدائش میں فکر کرتے ہیں۔

فطرت کائنات اور فطرت انسانی میں استقلال تعقل سے صرف وہی اولوالباب راسخ فی العلم ہیں جو خالق کے ترشحات میں استغراق سے اپنی حقیقت علوی و کثافت ارضی کو متور کرتے ہوئے حقائق ملکوت کی رویت سے کامران و علیم ہیں۔ اور وہ صرف ترشحات عدل (قرآن حکیم) کے حامل ملت اسلامیہ کے عاقل اور مقدس نفوس ہیں۔ جو کلام حق اور ذکر اسم ذات یعنی تمکلم اور مسمی کے ترشحات ذاتی میں مستغرق ہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعِقِلُونَ ۝  
ہم نے انہیں عربی زبان میں قرآن تاکہ تم عاقل (اولوالباب) ہو جاؤ۔

پس اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے صدر مبارک میں حقائق وحی یا قرآن حکیم کے استقلال سے ملکہ تعقل راسخ کر دیا گیا۔ یعنی وہ قرآن حکیم میں استغراق سے شغف صدر اور ابدائے نور کا نتیجہ روشن ہے۔ جو تازیک فرط فکری کو قوت نظری سے خارج کر دیتا ہے اور محک و قول و عمل کے لئے معیار اعتدال ہے۔ اور تمام عالم پر استحقاق امر بالعدل ہے۔ خطاب لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ اُمت مصطفوی میں اس ملکہ تعقل کے اجرائے مسلسل پر شاہد ہے اور صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال سے اخذ قرآن کی حقیقت کو روشن کر رہا ہے۔

اندر آں در سایہ عاقل گرینہ تار ہی زیں دشمن پناہاں یتیر (رومی)

## تَحْفُظُ وَقْتِکَ

هَذَا مَا تُوَعَدُونَ لِكُلِّ أَزَابٍ حَفِیْظٌ (ق)

اللہ عزوجل نے انسان کی ترکیب خلقت میں حقیقت علوی اور کثافت ارضی کے امتزاج سے قبول یا کشف نور اور تحمل نور کی استعداد و ولایت فرمائی ہے۔ لطافت علوی نور علی نور کا پر تو ہے۔ وہ لطیف پر تو ایک ایسا محل چاہتا ہے۔ جو اس کا متحمل ہو۔ اور اس نورانی تجلی کو محفوظ اور مستر رکھ سکے۔ اور اس کی نورانی تدریجی وسعت کو بتدریج برداشت کرتا رہے۔ اور وہ کثافت ارضی ہے۔ پس جب نفس ناطقہ قوائے ادراک و تحریک کے مجموعی صبر سے فکر صحیحہ قوت نظری میں قائم کر دیتا ہے۔ اور اس کی بنیاد پر اعمال صالحہ پر مواظبت سے اس کے حقائق قوت نظری میں جلوہ گر ہو جاتے ہیں تو قوائے ادراک و تحریک کی اس فکر صحیحہ اور اعمال صالحہ پر ربط و مواظبت اس نورانی حقیقت کو مستر اور قائم رکھتی ہے۔ یہ ملکہ تحفظ ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

هَذَا مَا تُوَعَدُونَ لِكُلِّ أَزَابٍ حَفِیْظٌ (ق) یہ ہے وہ جو کچھ جس سے تم وعدہ دیئے گئے ہو ہر جہان کے لئے۔

وہ مومنین صالحین جو اپنی فطرت کی اس حیثیت کو محفوظ رکھتے ہوئے جس پر انہیں پیدا کیا گیا ہے، اور اس کے تقاضوں کی ایفائے عادل سے قبول و تحمل انوار کو مسہر اور محفوظ کر دیتے ہیں۔

صرف وہی آواب اور حفیظ ہیں۔ اور بلاشبہ حافظ فطرت اور حافظ عدل فطرت ہی کو حفیظ کہے  
بزرگ نام سے معنون کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ تحقق عدل دو جانب منقسم نفس ناطقہ کا فطری تقاضا  
ہے۔ اور یہ استمرار کشف و کھل ملکہ تذکرہ کو مستلزم ہے۔ جو فکر و عمل کو ہر گاہ ضیائے مستقل سے  
منور کرتا رہتا ہے۔ یعنی آواب حفیظ کے فکر و عمل کی مستقل حقیقت نورانی صور علیہ ہیں۔  
اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ  
وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ  
أُولُو الْأَلْبَابِ (زمر)

کہہ دے کہ کیا عالم اور جاہل برابر ہو سکتے  
ہیں۔ تحقیق عاقل ہی تذکرہ درجہ نصیحت  
اختیار کرتے ہیں۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مصطفیٰ پر رویت کبریٰ جلوہ گر ہوئی۔ اور حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم کے قلب مبارک نے اس کی تصدیق کی۔ جو استحکام ہشود ہے۔ اور یہ غایات تحفظ  
ہے۔ اور انہ

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (نجم)  
وہ (صلی اللہ علیہ وسلم) خواہش سے گفتگو  
نہیں کرتا۔

اسی استحکام ہشود کی علامت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک کو تحفظ و استمرار  
رویت نے بشری محسوسات سے مستغلاً پاکیزہ اور مطہر کر دیا۔ اور آپ کے نفس مبارک میں وحی  
ربانی کے حقائق معنوی یعنی انوار الہی کی جلوہ گری سے آپ کی منت تذکرہ مستمر ہے۔ جو حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کا انوار ذات میں استغراق پائیدہ ہے۔ اور اُمت کے لئے دستور حیات ہے۔  
اور چونکہ اس قائم بالقسط نور علی نور عز و جل کے اعتدالی ترشح کی نورانی معنویت کے ساتھ  
اس کا نورانی اتحاد متحقق ہو چکا ہے۔ اس لئے ہر گاہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حرکت  
و سکنت جنبش لب اشارہ چشم قانون عدل ہے۔ اور علی ہذا حضور صلیم کی پیروی میں مسلم آوا  
حفیظ جس کے لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے علم کتاب (رویت و نور) کی وراثت بمطابق  
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (جمہ)  
ان کو کتاب و حکمت سکھا دے۔

متحقق ہو چکی ہے۔ اس کا ملکہ تحفظ اسی وراثت مصطفویٰ یعنی تذکرہ یہ تحفظ کو مستلزم ہے۔  
اللہ عز و جل فرماتا ہے۔



کِتَابُ اَنْزَلْنَاهُ اِلَيْكَ مُبَارَكٌ بَيِّنًا  
لِّمَن يَتَذَكَّرُ اُولَئِكَ الْبَابُ ط (ص)

ہم تیسفہ تیری طرف کتاب نازل کی۔ جس میں  
برکت ہے۔ تاکہ وہ اس کی آیات میں تدبیر  
کریں اور عاقل ہی تذکرہ نصیحت (اختیار)  
کرتے ہیں۔

وہ مومنین صالحین جو قرآن حکیم کی آیات کے معانی اور لہجہ جو الفاظ سے منفک نہیں ہیں۔  
اور ذہن نوران کی طرف منتقل ہوتا ہے۔ ان کو قوت نظری میں قائم کرتے ہوئے ان کے  
معانی ثانویہ کی جلوہ گری سے جو حقائق انوار ہیں۔ آیات کی معنوی جامعیت کو قوت نظری  
میں مکمل کر دیتے ہیں۔ اور صرف یہی ہم قرآن کی تکمیل ہے۔ اور اس کے آیات میں تدبیر کامل  
ہے۔ جو مومن صالح کو زمہرہ اولیٰ الباب (عاقلین) میں داخل کر دیتا ہے۔ اور یہی حقیقت تذکرہ  
کے رُخ تاباں سے پردہ کشائی ہے۔ یعنی ان نورانی صور علمیہ کا تحفظ و استقرار اس استمرار نصیحت  
کا سبب ہے۔ جو فکر و عمل کو بالذام ترشحات شہودیہ میں مستغرق رکھتا ہے۔ دوام استغراق کے  
لئے جہد گویا ایک دستور پائندہ اور نصیحت مستمرہ ہے۔ جسے عاقل مواظبت اور مداومت کے  
ساتھ جاری رکھتا ہے۔ اور منشور مجید

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (فاکھڑی) ہمیں سیدھا راہ دکھا دے

سے جب عارف کامل ہدایت طلب کرتا ہے۔ تو گویا اس وقت استمرار ہدایت اور استقلال  
انوار اور اس کی ذات میں سیر لامتناہی اس کی طلب ہدایت کا مقصود ہے اور یہ ہدایت اور  
نصیحت یعنی تذکرہ کا اجراء لایمتناہی ہے۔ جو خاصہ اولیٰ الباب ہے۔ جو ان کے نفوس کو تاباں  
نورانی شہودیہ میں مستغرق رکھتا ہے۔ اور یہ اس کی اپنے لئے نصیحت یعنی تذکرہ اور ہدایت جا  
ہے۔ اور نورانی ضیائے الہی میں حقائق ملکوت کی اس کے نفس میں جلوہ گری سے امور میں  
اس کا فکر اور قول و فعل جملہ عالم کے لئے دستور نصیحت یا قانون عدل یا تذکرہ ہے۔ جس  
مبنیع و مجری اول المسالین رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں مسلم عاقل کا صدر پاک ہے

# تسم

کَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ  
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (البقرہ)

دھمت کہ وہ نور کتاب ہے اور اس حکیم مطلق عزوجل کا نورانی ترشح ہے اور علم کتاب ہے۔  
مسلم حکیم کی قوت نظری میں جلوہ گر ہو جاتی ہے۔ اور وہ ارواح علوی جو انسانی نفوس ناطقہ میں ان  
کے ارواح بخاری سے متعلق ہیں۔ اس صاحب حکمت قوت نظری کے آفتاب انور کی درخشانی  
اور ضیا پاشی کا محل ہیں۔ اور ان کا منور ہو جانا روح بخاری کی تنویر کو مستلزم ہے۔ جیسے یہ خورشید  
درخشاں آسمان دنیا کی زینت ہے۔ اور اجسام کو منور کرتا ہے۔ اور اجسام عنصری اس کی درخشانی  
کا محل ہیں۔ اور اس کو عنصری آنکھیں دیکھتی ہیں۔ اور جب ارواح علوی اپنے شعوری  
ترشحات سے اس آفتاب انوار حکمت کی طرف اپنی ناظرہ ہائے بصیرت کو داکر دیتے ہیں۔  
اس کی نور افشانی کا محل قرار پاتے ہیں۔ شعور چونکہ روح بخاری اس کا محل ہے۔ اس لیے  
آفتاب حکمت سے ضیا گیری اور اس کی جانب چشم کشائی صرف شعوری تصدیق کے ساتھ اعترا  
حقائق اور تصدیق عملی کے ذریعہ ہوتی ہے۔ اور وہ عہد بیعت یا عہد سمع و طاعت اور اس  
کا ایفاء ہے۔ جس کی شرح تذکیہ کے زیر عنوان فضیلت عفت میں کی گئی ہے۔ گویا وہ نفس ناطقہ  
میں تحقق علم و نور کتاب کا ذریعہ ہے۔

لمعات نور کی ارواح پر درخشانی کے لیے ضروری ہے کہ ابری حجابات عنصری نفس ناطقہ  
اور آفتاب حکمت کے درمیان سے چھٹ جائیں۔ اور وہ تذکیہ نفس ہے۔ جو لطافت کی  
حقیقت کو کثافت پر منکشف کر دیتا ہے۔ اور روح علوی آفتاب حکمت کی ضیا پاشیوں سے  
جگمگا اٹھتا ہے۔ اور اس علی البکیر سے وہ واصل ہو جاتا ہے۔ جو ہر آفتاب حکمت کا مرجع و  
مآب ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَنفَخْتُ فِيْهِ رُوْحِيْ

(ص)

جب میں اپنی روح سے اس میں پھونک دوں

اور فرماتا ہے۔

وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّالٍ

اے ہمارے نزدیک مرتبہ اور اچھی باز گشت ہے۔ (ص)

ہر نفس ناطقہ انسانی میں یہ روح علوی ودیعت ہے۔ جو انوار حکمت کو قبول کر سکتا ہے۔ اس لئے اس کی استعداد فطری کی تکمیل کا راہ۔ الی یوم القیمۃ ہر عہد میں کشادہ کر دیا گیا ہے۔ سید و سرور محمد بن المصطفیٰ احمد بن المجتبیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صنف بنی آدم میں شمولیت اللہ عزوجل کی جانب سے اس حقیقت عظمیٰ کا اعلان ہے۔ کہ اے بنی آدم تمہارے نفوس میں ہم نے وہ استعداد ودیعت کر دی ہے۔ جو اس صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں تمہارے نفوس کو ان انوار حکمت سے درخشاں کر سکتی ہے۔ جن سے وہ بزرگ ترین خلّاق مشرف و منور ہے۔ چنانچہ سورۃ مزمل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب فرماتے ہوئے اس حکیم مطلق نے تمام بنی نوع انسان کے لئے تذکرہ کو عام کر دیا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الْمَوْزَّلُ ..... اے مزل۔ .....

إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ مِّنْ شَاءِ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا

یہ تذکرہ ہے پس جو چاہے اپنے پروردگار کی طرف راہ اختیار کرے۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور عارفین اور کاملین صحابہ نے عہد سمع و طاعت استوار کرتے ہوئے اس آفتاب حکمت کی جانب اپنی چشم بصیرت کھول دی۔ اور اس نے ان کے ارواح کو لمعات نور سے بمطابق و الباقیات الصّالحات ..... الخ دریم زندہ جاوید کر دیا ہے۔ اور ان کے ارواح جو نوعی حیثیت سے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی جنسیت سے مشرف ہیں۔ ان لمعات نور کی درخشاںی سے حضور کے نفس مبارک میں جلوہ گر ہیں۔ اس جنسیت اور استعداد کی تکمیل کرتے ہوئے آفتاب ہائے انوار ہو کر درخشاں ہو گئے۔ علیٰ ہذا یہ تسلسل الی یوم القیمۃ جاری ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کافۃ الناس کی طرف بعثت کا مدعا و مقصود اور اس کی شرح و بیان ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ

جس طرح ہم نے تم میں سے رسول بھیجا۔ جو ہماری آیات تم پر تلاوت کرتا ہے اور تم



الکتاب والحکمة وعلیمکم مآلکم  
تکونوا تعلمون ۵ (البقرہ)  
کو پاک کرتا ہے۔ اور تم کو کتاب و حکمت  
سکھاتا ہے۔ اور تم کو وہ کچھ سکھاتا ہے۔  
جس سے تم ناواقف تھے۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں حکمت الہی کا پرتو جلوہ ریز ہو چکا ہے۔ اور  
بشری اضطراب سے حضور کا نفس مقدس پاکیزہ اور منزہ ہے۔ جو لذتیت کاملہ اور ماسوی المقصود  
سے منزہ ہے۔ اور موجب صرف توجہ کلی ہے۔ اس پاکیزہ ملک کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ  
وسلم نے آیات کتاب اور ان کے معانی اولیہ کی تعلیم دی۔ اور یہ تعلیم دستور کی لفظی حیثیت  
ہے۔ جو اصول و فروع اور کلیات و جزئیات امور کی جامع ہے۔ اور اس کے حقائق یعنی انوار  
حکمت ان کے نفوس پر جلوہ گر فرمائے۔ اور یہ ملک تعلیم کی معنوی تجلی ہے۔ جو نور اصول  
کے ساتھ کہ وہ جامع فروغ ہے۔ وسعت فروع کی تدریجی ارتقاء کو محیط ہے۔ اور اس ہر گونہ  
تعلیم کو امت میں نفاذ پائندہ حاصل ہے۔ گویا ہر زمانہ میں عہد سمع و طاعت کا مرجع دست مبارک  
مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ نفس انسانی کے اجزائے ترکیب (لطاقت و کثافت) جب  
توزیر اور استقلال تنویر سے اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتے ہیں۔ جو ان کی فطری استعداد  
کی ایفا ہے۔ اور لطیف اور نور علی نور عزوجل کی معرفت کے ساتھ اتحاد حقیقت ہے۔ تو ان  
کی یہ فطرت عدل جملہ بنی نوع کے لئے میزان العدل یا اسوۂ حسنہ ہے۔ جو ذی ارادہ نورانی قوت  
فعالیہ کے ساتھ نفس ناطقہ انسانی کو حقائق معرفت کی طرف انابت کے درکشانی کا موجب ہے۔  
اور نفس ناطقہ اپنے تقاضاؤں کی ایفا کو متشکل دیکھ کر تاریکی مشکلات کو شعوری حیثیت سے  
حل کر لیتا ہے۔ اور شعوری داعی و عملی حیثیت سے اپنی چشم بصیرت اس منور صاحب اسوۂ  
کی جانب داکر دیتا ہے۔ تو اس کی فطرت درخشان جللی اشتراک کے سبب نور کتاب سے  
اس نفس ناطقہ میں تصرف کرتی ہے۔ اور یہ اس کی قوت تعلیم کتاب سے قوت تزکیہ ہے۔  
اور جیسے نفس ناطقہ کی لطافت و کثافت کا تقاضا تدریجی کشف و کمل ہے۔ ایسے ہی منور و فعال  
نفس ناطقہ کی اس قوت کا تقاضا اس نفس کے لئے جو اس کے ساتھ رُوح علوی کے ترشح  
یعنی تصدیق شعور اور اعترافی تعلق سے جو اتحاد غصری ہے۔ وابستہ ہو جاتا ہے۔ اور عمل  
سے اس شعور و اعتراف کی تصدیق کرتا ہے۔ بتقاضا سنے تدریج ارادی و عملی تصرف ہے۔  
اور کشف و کمل یا ان علوم سے بہرہ ور کرنے کا ذریعہ ہے۔ جن سے وہ خود فائز المرام ہے

گویا معلم و متعلم کے ارواح علوی و بخاری شعوری اور اعترافی اور عملی تصدیق سے باہم متحد ہو جاتے ہیں۔ اور یہ تعلق روحانی کا ارواح میں سیران پائندہ ہے۔ اور یہ اتحاد روحانی فطرت تعلیم ہے۔ جو صاحب کتاب و حکمت سے اس کے تلمیذ رشید کے لئے تزکیہ سے وراثت علم مستحق کرتی ہے۔ اور اس حقیقت اتحاد پر نفس ناطقہ کی تشخیص شاہد ہے۔ کہ شعور و اعتراف و عمل چونکہ ارواح علوی و بخاری کے ترشحات و اثمار ہیں۔ اس لئے اُن کا فیصلہ علوی و غفیری حیثیت سے تمام ارواح متعلقہ میں ضرور اتحاد کو فطرت مشترکہ قرار دے دیتا ہے۔ یہ دوسرے محمد بن المصطفیٰ احمد بن ابی بکر رسول اللہ مزکی اُمت معلم کتاب و حکمت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعال اسوۂ حسنہ نے جو اُمت کے لئے میزان العدل ہے۔ صحابہ کے ارواح مقدس کی رہنمائی کی۔ اور وہ شعوری اور اعترافی اور عملی تصدیق سے اس نور درخشاں سے منور اور ضیا گیر ہوئے۔ اور اس تعلق کے سیران پائندہ نے ان کو مزکی و معلم ہونے کا شرف بخشا۔ علی ہذا یہ تواتر تسلسل یہ ملکہ تعلیم اس اتحاد روحانی سے جو فطرت تعلیم ہے۔ قیامت تک کے لئے ملت اسلامیہ میں جاری کر دیا گیا۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا تُسَبِّحُونَ  
نُورَ شَهَادَاتٍ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونُ النَّوْمُ  
عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ط (البقرہ)  
كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ  
تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ  
الْمُنْكَرِ (آل عمران)

اور اسی طرح ہم نے تمہیں اُمت وسط  
بنایا ہے۔ تاکہ تم لوگوں پر شہادت دو  
اور رسول تم پر شاہد ہو۔  
تم بہترین اُمت ہو۔ جو لوگوں کے لئے  
مقرر کی گئی ہے۔ کہ تم امر بالمعروف اور  
نہی عن المنکر کرو۔

ملت اسلامیہ ملت وسط ہے یعنی جماعت عدل ہے۔ اسی کے نفوس میں دستور عدل  
کا تحقق یعنی تکمیل حکمت کا اہتمام (جو نفس ناطقہ کی ہر چارہ قوی پر امر بالمعروف سے قوت نظری میں  
بطور نتیجہ یا اثر مستحق ہوتا ہے۔) تعلیم کتاب سے الی الی یوم القیمہ نفاذ پائندہ حاصل کر چکا ہے جو  
امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا جائز استحقاق ہے۔ اور تمام عالم پر دلیل انصافیت ہے۔ اور  
بنی نوع انسان کے فکر اور قول و عمل پر حق احتساب یا شہادت ہے۔ اس لئے کہ کتاب قائم بالقیط  
عز و جل کا ترشح ذاتی ہے۔ اور اس کی نورانی معنویت یعنی حکمت کے ساتھ نفس ناطقہ کی نورانی  
حقیقت نورانی اتحاد سے متحقق ہو جاتی ہے۔ جو معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔

اور مدعاے تخلیق انسانی ہے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ فعال یا میزان العدل قلم کتاب و حکمت کی لفظی و معنوی حیثیت کے اجرائے متواتر سے كافة الناس کے افکار و افعال کے لئے ملتِ اسلامیہ کے حق احتساب کے جواز پر الیٰ یوم القیمہ ہر عہد میں شاہد ہے۔ جو تمام کائناتِ انسانی میں حکیم ملتِ اسلامیہ کی افضلیت پر حجت روشن اور دلیل ساطع ہے۔ اور الیٰ یوم القیمہ کائناتِ انسانی پر اس کا حق شہادت ہے۔

اے مثالِ انبیاءِ پاکانِ تو      ہمگرِ دل با جگرِ پاکانِ تو  
اے فلکِ مشیتِ مبارکِ تو      اے تماشا گاہِ عالمِ روسے تو (اقبال)

محمد سعید



كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ  
الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
رَأَى عِمْرَانُ

عَدَاكَ

جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَنجَدًا  
 تمام روئے زمین میرے لئے سجدہ گاہ بنادی گئی (بخاری دسم)

تمام عالم کو قائم بالقسط ملت اسلامیہ کے روبرو پست ہو جاتا  
 چاہیے اس کا امر بالعدل دلیل افضلیت ہے۔

محمد سعید

# عدالت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قِسْطَ (النساء)

نفسِ ناطقہ انسانی میں رُوحِ بخاری رُوحِ علوی کا عمل ہے۔ جس پر انسان کا فطری لگاؤ اور شعور شاہد ہے۔ اور رُوحِ علوی کا نورانی کشف یا معرفت الہی رُوحِ علوی کی حقیقت ہے۔ جس پر مضمون و لُفْظِ نَبِیْہِ مِنْ رُوحِ شَہَادَتِ دِیْتَا ہے۔ اور رُوحِ بخاری معتدل خلقی نیت سے جو اُسے قائم بالقسطِ عز و جل سے حاصل ہے۔ کہ رُوحِ علوی کا اس سے تعلق اس حقیقت پر شاہد ہے۔ فطری طور پر رفع موانع اس کی طرف رجوع کرتا ہے۔ جو تقاضائے تحمل نور ہے۔ اور حیات و بقائے انسانی اور ان کے لوازم کی طرف اسے فطری لگاؤ حاصل ہے۔ پس رُوحِ علوی جو اللہ عز و جل کی حکمت غالبہ کا پر تو ہے۔ وہ اس قائم بالقسطِ عز و جل کی طرف رُوحِ بخاری کے فطری رجوع کو شعوری حیثیت عطا کرتا ہے۔ اور شعورِ علوی جب عنصری رجوع کے ساتھ مختلط ہو جاتا ہے۔ جو اقتراحِ محبت الہی ہے۔ تو گویا نفسِ انسانی کا فطری تقاضا اپنی ایفائے الہی صراطِ مستقیم چاہتا ہے۔ جو بد رفع موانع ایفائے تقاضا ہائے کشف شعور اور رجوع عنصری پر کہ وہ حقیقتِ محبت الہی ہے۔ منبج ہو۔ علیٰ ہذا

۱۔ اور جب میں اپنے رُوح سے اس میں پھونک دوں..... الخ (ص)



ایفائے حوائج عنصری میں اس کے فطری لگاؤ کو بھی وہ روح علوی اس شعور کے ساتھ فطری طور پر پابند کر دیتا ہے۔ جس پر احتیاج تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاست بدن شاہد ہے۔ گویا روح علوی کا روح بخاری کے ساتھ تعلق اس عنصری رجوع اور اس کی دافع موانع حیثیت پر شعوری قدرت کا تحقق ہے۔ جسے ارادہ کے نام سے معنون کیا جاتا ہے۔ اور اسے ہی قوتِ عملی یا مبداءِ اعمال کی حیثیت حاصل ہے۔ یہ بہ استقلال تدریجی ارتقاء ہے۔ جو انجام کار تعدیل سے تکمیل پاتا ہے۔ پس اس کی پہلی حیثیت فطری رجوع پر شعوری قدرت کے تحقق سے قوتِ فطری میں تمکین فکر سے قائم ہوتی ہے۔ اور اس کی دوسری حیثیت اعمال پر قدرت فکری ہے۔ وہی مبداءِ اعمال یا قوتِ عملی ہے۔ اور ارادہ اپنی دونوں حیثیتوں کے ساتھ مجموعی طور پر بمطابق آیہ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ خلافت عامہ کی استعداد ہے۔ جو تمام نوع انسانی میں مشترک ہے۔ اور یہی نفس انسانی اور اللہ عزوجل کو پہچاننے کی قوت ہے۔ اور اس معرفت علیہ کے تحقق سے رجوع ارادہ کی تکمیل و تعدیل ہے۔ اور اس کی تیسری حیثیت علیہ ہے۔ اور فطری رجوع اور شعوری تقاضاؤں کی ایفائے کامل ہے، فردیت استخلاف فی الارض مشروط ہے۔

فَعَالٌ لَّمَّا يُرِيدُ مُتَخَلِّفٌ عِزَّوَجَلِّ اِنِّیْ عَظِیْمَتِ اِرَادَہ کا بیان اس طرح فرماتا ہے۔  
 اِنَّمَا اَمْرُهُ اِذَا اَرَادَ شَيْئًا اَنْ یَّقُوْلَ  
 لَہُ کُنْ فَیَکُوْنُ (یسین)

سوائے اس کے نہیں کہ جب اس کا حکم ارادہ کرے کسی چیز کا تو۔ اس کو

کہتا ہے۔ ہو جاتا۔ تو وہ ہو جاتی ہے۔

پس خلیفۃ اللہ فی الارض کی تمکین دین یا نفاذ عدل یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر مستلزم عزوجل کے ارادہ کی نیابت کا عمل ہے۔ اور ارادی جلال عدل کی شوکت عظمیٰ ہے۔ کیونکہ حکم متلزم ارادہ ہے۔ جیسے کہ آیہ بالا سے ظاہر ہے۔ اور یہ بدیہہ ہے کہ روح بخاری اور روح علوی کا نفس ناطقہ میں وجود اس قیام بالقسط یا عدل ہے۔ یعنی ترازو کے ہر دو جواب کا تعین ہے۔ اور تحقق قسط و اعتدال مدعا سے نزول کتب اور میزان ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَاَنْزَلْنَا  
 مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِقَوْمٍ اَعْبَسَ

تحقیق ہم نے اپنے رسول بھیجے آیات ظاہر کے ساتھ اور ان کے ساتھ کتاب اور میزان

نازل کی تاکہ لوگ قائم بالہسط ہو جائیں۔

یَقْسُطُ۔

وَعَدَا لَہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ وَاَعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ لَیَسَخِّلَنَّہُمْ فِی الْاٰرَمِیْنِ ..... الخ (نور)

یعنی انبیاء کے نفوس میں حقائق کتاب کے تحقق سے ہم نے میزان العدل کو ممکن کر دیا ہے جس کی ادراکی اور تحریر کی شرح متشکل ان کا اسوۂ حسنہ ہے۔ جو ان کے نفوس کے کشف و کمل سے ان کی حیثیت فعالیت ہے۔ کہ نفوس متعلقہ میں بہ قسط اس مستقیم تصرف کرتی ہے۔ یعنی حقائق کتاب کو منتقل کر دیتی ہے۔ یہی ارادی حیثیت کے ساتھ قوت تعلیم کتاب ہے۔ اور یہی ان میں تمکین میزان العدل سے اس کا تواتر ہے۔ اور آج دور مصطفویٰ میں کافۃ الناس کے تزکیہ نفوس سے ان کے قیام بالقسط کا ذریعہ ہے۔ یعنی ارادی حیثیت کے ساتھ قوت تزکیہ ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دراشت کشف و کمل کا تحقق ہے۔ جو بمطابق فرمان ربانی

فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ - (القارعہ)

پس جس کی موازین بھاری ہو گئیں پس وہ زندگی خوش میں ہے۔

بار ہر دو جانب میزان ہے۔ اور ان کی الگ الگ مستقل تعدیل ہے۔ یعنی قوت نظری و عملی اور ان کا کشف و عدل قوت غشی و شہوی اور ان کا دفع موانع و کمل الگ الگ جانب موازین کے بار ہیں۔ یعنی ہر ایک قوت کی ایک وہ حیثیت ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ اور دوسری اس کے تقاضا کی ایفا ہے۔ اور یہ اس کی مستقل الگ تعدیل ہے اور ثقل میزان ہے۔ اور نفس ناطقہ میں جملہ قوی کی الگ الگ مستقل تعدیل کا مجموعی تحقق ثقل موازین ہے۔ میزان آم آہستہ۔ اس کے صیغہ جمع میں اسی حقیقت علیہ کی طرف اشارہ ہے۔ اور تخفیف موازین یہ ہے۔ کہ قوائے نفس کی خلقی حیثیت قائم نہ رہے۔ ایسے شخص کو اللہ عزوجل نے ایکم و گنگ سے تعبیر فرمایا ہے۔ ہر چار قوی کا مینع چونکہ روح بخاری و روح علوی ہے۔ اس لئے قوائے لطیف و کثیف کا کشف و کمل وزن نفس میں میزان العدل کی مجموعی استقامت ہے۔ اور ہر دو اوزان میں صحیح تقیید و تعدیل متحقق کرتی ہے۔ قیامت کے دن انہی موازین القسط پر انکار و اعمال کا احتساب ہوگا۔

یہی اُمت وسط کا میزان مصطفویٰ پر تحقق قسط و وسط سے کافۃ الناس کے افکار و افعال

۱۔ بجا ایک نفس ناطقہ کے جملہ تقاضاؤں کی ایفا نفس کی مجموعی تعدیل کو متحقق کرتی ہے و عنوان عفت مطالعہ فرمائیں  
۲۔ وَأَمَّا مَنِ اخْفَتْ مَوَازِينُهُ فَأَمَّهُ هَارِيَةً (القارعہ) ۳۔ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلَ الرَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ..... الخ والنمل ۴۔ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ..... الخ (انبیاء)

پر دنیا و آخرت میں حق احتساب و شہادت ہے۔ پس ایفائے حوائج عنصری میں فطری لگاؤ کی شعوری پابندی اپنی فطرت میں سلامت و اعتدال بھی اسی وقت پاتی ہے۔ جب نفس ناطقہ میں کشف و کمل متحقق ہو جاتا ہے۔ اور وہ دستور عدل یعنی کتاب میں استغراق کو مستلزم ہے۔ کیونکہ وہ قائم بالقسط عزوجل کا ترشح ذاتی ہے۔ اور روح علوی بمطابقت و نفختہ فیہ من روحی وجب میں اپنے روح سے اس میں پھونک دے اور روح قائم بالقسط عزوجل سے۔ اور روح بخاری کو اس عزوجل کے ساتھ معتدل خلقی نسبت حاصل ہے۔ گویا یہ اعتدال تعلق اور معتدل نسبت دستور عدل میں کہ وہ قائم بالقسط کا ترشح ذاتی ہے۔ استغراق سے نفس ناطقہ میں عدل کو متحقق کرنے کی استعداد ہے اور دلیل ممکن موازنہ القسط ہے اور اس آیت ربانی میں بالقسط کا مقصود ابتدائی ہے۔

يَجْزِي الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ      تاکہ جزا دے اُن لوگوں کو جو ایمان لائے اور

بِالْقِسْطِ      ریوس،      انہوں نے نیک کام کئے عدل کے ساتھ

آمَنُوا میں قوتِ ادراک اور وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ میں قوتِ تحریک کی تخصیص ہے۔ گویا مومنین صالحین سلوکِ عبادۃ اعتدال سے جو ان کی فطرت تخلیق یعنی اساسِ عدل کا تقاضا ہے۔ مومن اور صالح ہیں۔ اور انجامِ کار جب اُن کی فطرت میں عدل متحقق ہو جاتا ہے اور میزانِ العدل متمکن ہو جاتی ہے۔ تو اس وقت ان کا ایمان اور عمل صالح ان کے ترشحاتِ اعتدالیہ کی حیثیت اختیار کر لیتے ہیں۔ یہی قائم بالقسط عزوجل اور عبد قائم بالقسط کے درمیان اعتدالی جنسیت کی دلیل سے متحقق محبتِ الہی ہے۔ گویا یہ فرمانِ ربانی ابتداء سے تعدیل سے کمال تعدیل تک کے جملہ مدارجِ اعتدالیہ کا جامع ہے۔ پس عمل صالح پر وہ قدرتِ فکری جسے قوتِ عملی کے نام سے مفسون کیا جاتا ہے۔ صالحات کے لئے اپنے ارادی تسلسل کے ساتھ جو وجہ صالحات ہے۔ جب اپنی حقیقتِ عدل سے متحقق ہو جاتی ہے۔ تو گویا وہ اپنی حیثیت متمکنہ کے ساتھ قوتِ فطری ہے۔ جس میں حقائقِ ایمانیہ اپنی شہودی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتے ہیں۔ اور یہی قوتِ عملی کا اعتدال یا فضیلتِ عدالت ہے۔ جو اپنی عادل ارادی حیثیت کے ساتھ بطور فطرتِ نفس ناطقہ کے اعمال پر غالب و قادر ہے۔ گویا قوتِ ادراک ان ادراکاتِ صحیحہ پر جو قوتِ فطری کے مسلمات صحیحہ ہیں۔ ارادی مواظبت سے جو وجہ عمل تحریک یا اعمال صالحہ ہے ان کے ساتھ بدرجہ جنسیت پیدا کر کے ان کے حقائق کے برواشت کی استعداد پیدا کرتی



جاتی۔ اور قبول کرتی جاتی ہے۔ اور قوتِ ادراک میں ان کا تحقق قوتِ نظری و عملی دونوں کو معتدل کر دیتا ہے اور جیسے قوتِ نظری میں اعترافاتِ صحیحہ کا وجود اور قوتِ عملی کے ذریعہ جو مستلزمِ عمل قوتِ ترکیب ہے۔ ان کے حقائق کا تحقق منشاء اعتدال کی ایفاس ہے۔ اسی طرح قوتِ عملی میں اس استعداد کا وجود جو عمل صالح کا ادراک کی ذریعہ ہے۔ اور اس کے تقاضا کی ایفاء قوتِ عملی کی صحیح تعدیل ہے۔

اللہ عزوجل قائم بالقسط اور آمر بالعدل ہے۔ چنانچہ وہ عزوجل فرماتا ہے۔  
 شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ  
 وَ أُولُو الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران)  
 اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی  
 معبود اور فرشتے اور اولوالعلم (اردو)  
 قائم بالقسط ہے۔

اور فرماتا ہے۔  
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (نمل)  
 اور وہ عزوجل مومنین کو قیام بالقسط کا حکم دیتا ہے۔ اور ان کے قسط و اعتدال کی تصدیق  
 فرماتا ہے۔ ارشادِ ربانی ہے۔  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا تِرَاقِيْنَ بِالْقِسْطِ (انبیاء)  
 اے مومنین قائم بالقسط ہو جاؤ۔

اور ارشاد ہے۔  
 هَلْ يَسْتَوِي وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ  
 عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (النمل)  
 کیا وہ برابر اور وہ برابر ہو سکتا ہے جو آمر بالعدل  
 ہے اور صراطِ مستقیم پر ہے۔  
 اور یہ ملتِ وسط کے لئے تشریفِ استخلاف فی الارض پر دلیلِ ساطعہ ہے کہ وہ آمر بالعدل  
 اور قائم بالقسط عزوجل کے ترشحاتِ عدل (کتاب مجید) میں استغراق سے جو نفسِ ناطقہ کے  
 فطری تقاضا کی ایفاسے عادل ہے۔ قائم بالقسط اور آمر بالعدل ہے۔ استغراقِ ارادہ اور  
 عمل سے متحقق ہوتا ہے۔ اور ارادہ اساسِ عمل ہے۔

گویا قوتِ عملی ترشحاتِ ذاتِ الہی میں استغراق کی استعداد ہے اور تحققِ استغراق ایفاسے  
 استعدادِ استغراق ہے۔ اور قوتِ عملی کی صحیح تعدیل ہے۔ اور آیاتِ بالا میں جملہ مومنین کو خطاب  
 کی دلیل سے تا قیامِ قیامت اُسے اتر رہا ہے۔ مرحومہ میں میزانِ العدل کے نسبِ مستقل سے جو وزن  
 نفس میں بار ہر درجہ و ثواب کی تعدیل و تنسیف صحیح کر رہی ہے۔ یا قوتِ تزکیہ و تعلیم کے اجرا

مسلل سے متواتر جاری کر دیا گیا ہے۔ پس ملت وسط کا فرد عادل اپنے نفس پر والدین پر اقربا پر اور تمام تر نظام منزلی میں اور ملی اور ملکی فیصلوں میں اور بین الدولہ محکم امور میں فیصل عادل ہونے کا فطری استحقاق رکھتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ  
شَهِدَاءَ لِلَّهِ ذُلُّ عَلَى الْفُكْمِ وَالْوَالِدَيْنِ  
وَالْأَقْرَبِينَ..... الخ (نساء)

اے مومنین قائم بالعدل ہو جاؤ۔

اللہ کے لئے گواہ بنو۔ خواہ وہ گواہی تمہارے  
نفس پر ہو یا تمہارے والدین پر یا تمہارے  
اقربا پر۔

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا  
فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى  
الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي بَغَتْ حَتَّىٰ تَقُومَ إِلَىٰ  
أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاتَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا  
بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ  
(حجرات)

اگر مومنین کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں۔  
تو ان کی صلح کرادو۔ اگر ان میں ایک دوسرے  
پر زیادتی کرے تو اس کے ساتھ لڑو۔ جو  
زیادتی کرنے والا ہے۔ تا آنکہ وہ حکم الہی  
کی طرف رجوع کرے۔ پھر جب وہ رجوع  
ہو جائے تو ان کے درمیان انسانی کیساتھ  
صلح کرادو۔ عدل کرو۔ اللہ تعالیٰ عادلین  
کو محبوب رکھتا ہے۔

وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ  
اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (مائده)  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ  
شَهِدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَجْبِرُوا مِّنْكُمْ شَيْئًا  
قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْلَمُوا عَدْلَ لَوْ هُوَ أَقْرَبُ  
لِلتَّقَىٰ (مائده)

اگر تم حکم کرو تو ان کے درمیان عدل سے  
حکم کرو۔ اللہ تعالیٰ عادلین کو محبوب رکھتا ہے  
اے مومنین اللہ کے لئے شاہد ہو جاؤ۔ قائم  
بالاعتدال ہو کر اور کسی قوم کی دشمنی نہیں اس  
امر پر آمادہ نہ کرو کہ تم عدل نہ کرو۔  
عدل کرو یہ تقویٰ سے زیادہ قریب ہے۔

قرآن حکیم یعنی دستور عدل کی تعمیل اس کے معانی اولیہ اور اُس کی نورانی معنویت کے فہم سے  
مستحق ہوتی ہے۔ اور وہ نفس ناطقہ میں اس کے معانی ظاہر کے ساتھ اس کی حقیقی شکل و صورت  
کا تحقق ہے۔ جو نور علی نور کی معرفت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے اور نفس ناطقہ میں اس کا تحقق جو  
مستقیم استغراق اور ارادہ یا قوت عملی ہے۔ نور نفس اور دستور عدل کی نورانی معنویت

کیونکہ وہ نور علی نور کا ترشح ہے۔ لہٰذا کیونکہ وہ نفس ناطقہ میں کشف روح الہی ہے۔

اور نور معرفت الہی کو متحد الحقیقت قرار دیتا ہے۔ جو ادراک کی دونوں حیثیتوں کو شہود سے مقلد اور منور کر دیتا ہے۔ ایک وہ حیثیت جو مبداء اعمال ہے۔ اور اسے اعمال پر شعوری قدرت حاصل ہے۔ جسے قوت عملی کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور دوسری قوت نظری جو نفس ناطقہ انسانی میں ادراک یا شعوری حیثیت کی بالارادہ ایسی تمکین ہے۔ جسے نفس ناطقہ انسانی کا شعوری شکر کہنا چاہیے۔ گویا وہی اعمال کی طرف توجہ فکری سے قوت عملی کی حیثیت اختیار کرتی ہے۔ جو نورانی شہود سے متحقق ہو کر فضیلت عدالت کے نام سے معنون ہے۔

نورانی شہود کا تحقق نور علی نور کے ساتھ نورانی جنیت سے اس کیف رضا کو مستلزم ہے۔ جو قوت عملی میں تکمیل اعتدال کا ہم معنی ہے۔ یعنی عادل ارادہ امور اور جمہات میں ارادہ فعال لما یرید عز وجل کے ساتھ اختلاف نہیں کرتا۔ اور دستور عدل کے ساتھ اس کا نورانی اتحاد قانون ربانی کو اس کی فطرت قرار دے دیتا ہے۔ یعنی قوت عملی کے ملکات اعتدالیہ۔ مہر۔ عدل تسلیم۔ تقویٰ۔ اخلاص۔ عزم۔ توکل۔ شکر۔ مکافات۔ تودو۔ وفا کے اجتماع سے اس دلیل کے ساتھ کہ وہ شرح ارادہ ہیں۔ قوت عملی میں حقیقت عدل تکمیل پاتی ہوئی قوت نظری میں فکر صحیحہ یا ایمان کے حقائق شہود یہ یا نورانیہ کو متحقق کر دیتی ہے۔ جو آیہ ذیل سے مقصود ہے۔

نور علی نور یہی اللہ لنورہ من

نور کی طرف جسے چاہتا ہے۔

یشاء و نور

پس نفس ناطقہ کی نورانی حقیقت ذات نور علی نور کے ساتھ معیت و جنیت حاصل کر لیتی ہے۔ اور مشیت ربانی کے ساتھ اسے نورانی اتحاد میسر ہو جاتا ہے۔ جو مقصود آیہ ذیل ہے۔

وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ ۖ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ۝  
اور لکے علیہم صلوات من ربہم ورحمۃ قہ وادلت ہما المہتدون

ان صابرین کو بشارت دے۔ جب انہیں کوئی مصیبت پہنچتی ہے۔ تو وہ کہتے ہیں۔ ہم اللہ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں۔ انہیں پر ان کے پروردگار کی طرف سے درود اور رحمتیں ہیں اور وہی ہدایت یافتہ ہیں۔

(البقرہ)

علی ہذا قائم بالقسط عز وجل کے ساتھ یہی نورانی جنیت اس کی نورانی حدود کے ساتھ اس عادل نفس ناطقہ کی نورانی فطرت کو اتحاد حقیقت عطا کرتی ہے۔ پس اس کی قوت عملی فطرتاً اس احکام کی تکمیل کرتی ہے۔ چنانچہ اللہ عز وجل فرماتا ہے۔



رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ (البقرہ) تحقیق اللہ اُن سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے۔

اور یہی اس مالک الملک عزوجل کی زمین پر قائم بالقسط ملت وسط کا استحقاق فضل ہے۔ اور دستور عدل کے نفاذ کا استحقاق ہے۔ جو تمام بنی نوع انسان کے نفوس میں اُن کے تقاضائے فطری کی ایفاء یعنی تمکین عدل کا واحد ذریعہ ہے۔ پس تمام عالم کو قائم بالقسط ملت اسلامیہ کی عزت عدل کے روبرو پست ہو جاتا چاہیے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ۔ تحقیق زمین کے وارث ہوں گے میرے (انبیاء) عباد صالح۔

حق وراثت ارض صرف عباد صالحین کو پہنچتا ہے۔ اور حقیقت وراثت اس وقت سطح ارض پر تمکین پاتی ہے۔ جب وعدہ استخلاف فی الارض کا تحقق ہو۔ جسکی امتن اُمت وسط یا ملت اسلامیہ ہے۔ اور اس میں تواتر میزان العدل اس حقیقت پر شہادت مستمرہ ہے۔ کیونکہ وہ مستخلف قائم بالقسط عزوجل کی صفت عدل و قیام بالقسط سے انصاف کا ذریعہ ہے۔ اور وہ قوت فعالیت ہے۔ جو مزکی اُمت و معلم کتاب و حکمت رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں اس عزوجل کے ترشح ذاتی یعنی کتاب کی نورانی معنویت کے تحقق سے ودیعت ہے۔ اور اس نے ان نفوس ناطقہ کے اوزان تخلیقیہ کثافت و لطافت کو جو تصدیق شعور کی اعترافی و عملی کے ذریعہ منفعل حیثیت کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال سے وابستہ ہوئے۔ قائم بالقسط کرتے ہوئے جو تزکیہ سے علوم کتاب کی ودیعت ہے اور اُن کے نفوس میں قوت فعالیت کا تحقق ہے۔ اس تواتر و تسلسل کو قیامت تک کے لئے جاری فرمایا۔ یہی میزان العدل کا نصب مستقل ہے۔ جو ہر عہد میں ملت وسط کے اوزان نفوس یعنی لطافت و کثافت میں قیام بالقسط یا تحقق اعتدال کا ذریعہ ہے۔ جو مدعائے آیہ وسط بنے اور تمام عالم پر ملت وسط کی دلیل فضل ہے۔ اور اس سے وہ ہر حیثیت کے ساتھ آمر بالعدل ہے۔ اور قائم بالقسط عزوجل کیساتھ اعتدالی جنیت کی دلیل سے دنیا و آخرت میں وہ فوز العظیم سے مشرف ہے۔ اور امانت استخلاف فی الارض سے مایہ دار ہے۔

## صبر

أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْعُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا (فرقان)

نفسِ ناطقہ میں فطری لگاؤ پر شعوری قدرت کے تحقق سے قوتِ فطری میں شعوری تمکین متحقق ہوتی ہے۔ پس فطری لگاؤ سے غمگین شعوری یا فکری توجہ قوتِ تحریک یا اعمال پر قابض ہے۔ اور یہ دونوں ارادہ کی حیثیتیں ہیں۔ اور یہی قوتِ فطری کی شعوری تمکین کے انکشاف کا ذریعہ ہے جو تدریجی کشفِ شعور کے ساتھ ساتھ با تدریج تکمیل و تعدیل پاتا ہے۔ گویا قوتِ فطری میں فکرِ سمیعہ کا تحقق اور اس کا کشف اور قوتِ تحریک کا مہیاتِ مطلوب سے صبر اور مکارۃ با صبر پر صبر ارادہ اور قوتِ عمل میں شعوری قدرت کی شہادت کے ساتھ تمکینِ صبر کو مستلزم ہے۔ اس لئے اس خاکِ رنے صبر کو فضیلتِ عدالت کی نوعِ ادل قرار دیا ہے۔ جو قوتِ عمل میں اس کیفیت سے تمکینِ عدل ہے۔ کہ ادا امر کی حقیقت کے ساتھ کہ اُن کا مقصد نفسِ ناطقہ میں فرویتِ توحید کا تحقق ہے۔ شہود و نور سے جنیت پیدا ہو جائے۔ اور وہ کمالِ رغبت سے اُن کی تعمیل کرے۔ علیٰ ہذا حواجِ عنصری کی ارادی ایفا جسے تحریک پر قدرت حاصل ہے۔ تعمیلِ آئینِ عدل کے لئے ہو۔ بحیثیتِ خواہش نہ ہو۔ یعنی ارادہِ خواہی سے یہ کمالِ لغزت محفوظ ہو جائے۔ پس جب قوتِ عمل اس حیثیت کے ساتھ عادل ہو جاتی ہے۔ تو اضطراب جو غیر منکشف کثافتِ مِ رطافتِ منزعجہ کا نتیجہ ہے۔ نفسِ ناطقہ سے خارج ہو جاتا ہے۔ اور اس میں عدل یا اطمینان متحقق ہو جاتا ہے۔ جو نفسِ انسانی کے نورانی کشف و کمال کا ثمر ہے۔ یہی حقیقتِ صبر ہے۔ جو قوتِ عمل میں اس کے صبر سے ممکن ہو جاتی ہے۔ اور بصیر قائم بالقسط اور صبور اور نور علی نور اللہ عزوجل کی عادل اور نورانی معیتِ عظمیٰ ہے۔ جو مقصودِ آہِ ذیل ہے۔

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (البقرہ) اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ پس تاریک محسوساتِ بشری یا س و فرحت اس کے نفسِ ناطقہ کو متاثر نہیں کر سکتیں۔ (سورۃ ہود آیات ۹-۱۰-۱۱) مطالعہ فرمائیں، یعنی اطمینانِ حقیقتِ صبر ہے جو افکار و اعمال کی ہر آنچ میں جمعیت و استقلال کا موجب ہے۔ صبر کی وہ حیثیت جو فکر و عمل کے مرجعِ فطری

یعنی توحید کی نورانی معنویت کو نفسِ ناطقہ میں جلوہ ریز کرتی ہے۔ اور جملہ حالات و واقعات کی مناسبت مختلفہ میں جن کا مسلم کے لئے مقصد وہی مرجعِ فطری ہے۔ نتائجِ صبر کو ممکن کر دیتی ہے وہ اوامر و نواہی پر مشتمل دستورِ عدل کی پابندی پر اور اک و تحریک کا صبر ہے۔ جس پر ارادہ کو قدرت حاصل ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ (مریم) . اس کی عبادت کر اور اس کی عبادت پر صبر کرو۔

پس جب ترشحاتِ عدل میں استغراق سے نفسِ ناطقہ میں صبر کی حقیقت مستحق ہو جاتی ہے۔ جو عدل یا اطمینانِ کامل ہے۔ تو مرجعِ فطری یعنی اللہ عز و جل کے لئے مال اور جان پیش کرنے میں قوتِ عملی کو تاریک اضطرابِ لاحق نہیں ہوتا۔ جیسے حضرت اسماعیل ذبیح علیہ السلام نے اپنے والد ماجد حضرت ابراہیم علیہ السلام سے مخاطب ہو کر اپنی قربانی اور ذبح کو اطمینانِ قلب سے قبول کرتے ہوئے فرمایا۔

يَا بَتِ افْعَلْ مَا تَوْأَمُ سَجْدَتِي اِنْ شَاءَ اللّٰهُ

مِنْ الصّٰبِرِيْنَ (والصفات) انشاء اللہ تو مجھے صابرین سے ہائے گا۔

اور مومنین کے متعلق آیت ذیل اسی سذت کی تکمیل متابعت کو واضح کرتی ہے۔

وَالصّٰبِرِيْنَ عَلٰی مَا اَصَابَهُمْ و (رج) وہ صبر کرنے والے ہیں اس پر جو انہیں پہنچے۔

پس جب دعوت الی الحق یا تمکینِ عدل کے جادۂ مستقیم میں مفراط افراد اور جماعتیں مسلم صابر کے ساتھ ہنگامہ آرا ہوتی ہیں۔ تو اُس کا عادل ارادہ یا عزم ہرگز کسی سے نہیں دیتا۔ اور نہ کسی مفراط یا جماعت کی قوی و فعلی اطاعت قبول کرتا ہے۔ اللہ عز و جل فرمادیتا ہے۔

فَاَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعُ مِنْهُمْ

اِثْمًا اَوْ كَفُوْرًا (دہر) اپنے پروردگار کے حکم پر صبر کر اور اُن سے کسی گنہگار اور کافر کی ہرگز اطاعت نہ کر۔

تا آنکہ انجامِ کار بمطابق فرمانِ ربّانی

فَاَصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ (مومن)

صبر کر اللہ کا وعدہ سچا ہے۔

مستخلف اللہ عز و جل کا وعدہ اتخلاف جو اس ازل المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم اور ملتِ اسلامیہ کے ساتھ اس نے استوار کیا ہے۔ پہنچ جاتا ہے۔ اور وہ اس کے ساتھ روئے ارض پر غالب و قاهر ہو جاتی ہے۔ پس مسلم صابر جس کے نفسِ ناطقہ میں بصیرِ عبودیت یا معرفتِ الہی جو اس



کے رُوحِ علوی و بخاری کا کشف و تحمل ہے۔ متحقق ہو چکی ہے۔ وہ رجحانِ کثافت سے پاک ہو جاتا ہے۔ جو ارضیات میں خواہشِ علوی ہے۔ یا انگبارِ فی الارض ہے۔ اور اس کی کثافت کشفِ لطافت سے منور ہو جاتی ہے۔ اس لئے اس کا ارادہ تاریک کثافتی تاثرات سے ملبہ ہو جاتا ہے۔ اور اس کے تحت جملہ مکرم و محاسنِ اس کے ترشحاتِ صبریہ قرار پاتے ہیں۔ پس دستورِ عدلِ قرآنِ حکیم کی روشنی میں یہ عیاں ہے کہ غفور و درگزر بطورِ فطرت اس سے صادر ہوتا ہے۔ جو دلیلِ فضل ہے۔ کیونکہ نورِ علی نورِ عز و جل غفور ہے۔ عفو ایسی عادل اور فعال حیثیت ہے جو نفوس میں اثر کرتی ہے۔ اور عدل کی طرف ان کو جھکا دیتی ہے۔ بجائیکہ خود کسی غیر عادل اثر کو قبول نہیں کرتی۔ علیٰ ہذا طعن و تشنیع پر وہ فطرتاً صبر کرتا ہے۔ اور وہ قرط کے ساتھ قول و فعل میں ایسا رویہ اختیار کرتا ہے۔ جو قرط کی وحشتِ جبل سے عدل کے لئے باعثِ سلامت ہو۔ اور وہ بصیر قائم بالقسط عز و جل کی عبادت پر مداومت کرتا ہے جو اس کی تنویر و اعتدال کا موجب ہے۔ اور وہی استمرارِ عدل کا تبث ہے، اور معتدل خلقی نسبت اور اعتدالی تعلق کے سبب اپنے مربعِ فطری یعنی توحید میں استغراق کے ساتھ ماسوی التوحید سے بے خبر ہو جاتا ہے۔ پس اس کا اعتدال کا بل جو فردیتِ توحید میں استغراق سے متحقق ہوتا ہے۔ تمام جزئیاتِ امور میں اس کے ارادہ کو عدل عطا کرتا ہے۔ لہذا وہ کسبِ یلبات کے نتائج کو اعتدال سے خرچ کرتا ہے۔ کیونکہ وہ اس کی کثافت و لطافت کی جدوجہد کا ثمر ہے۔ علیٰ ہذا صغفی حوائجِ آئینی تجدید و تعدیل کے ساتھ انجام دیتا ہے۔ کیونکہ کائناتِ انسانی کثافت کے اشتراکِ ساریہ کے سبب تحققِ عہدِ زوجیت اور آئینی تجدید کا تقاضا کرتی ہے۔ اور نفاذِ آئینِ عدل اور اجرائے حدود و آئینِ قصاص میں اور جہاد میں کہ یہ سب تعدیل ہر گونہ حیات کے ذرائع ہیں۔ اس کے عزیمتِ عدل کو افراط و تفریط ہرگز متاثر نہیں کر سکتی۔ اور زور اور لغو چونکہ قرط ہے۔ اس لئے فطرتِ عدل کے ساتھ اس کا کچھ تعلق نہیں رہتا۔ اور ترشحاتِ ربانی کے حقائقِ اعتدالی حلیت کے ساتھ مستقلاً اور دائماً قبول کرتا رہتا ہے۔ اور اس کی تدریجی وسعت قبول میں ان کی نورانی معنویت بالترتیب تا ابد متحقق ہوتی رہتی ہے۔ پس وہ ان تمام تعلقات کے حقوق کو جو فطری عہد کی حیثیت رکھتے ہیں۔ صاحبانِ تعلق کے نفوس میں تکینِ عدل کی جدوجہد سے جو نتائج حقیقی ہیں اور ان کو فعالی حیثیت عطا کرتی ہے۔ فعال اور قائم بالقسط عز و جل سے بہتمزوں کے ساتھ ادا کرنے کی پوری کوشش کرتا ہے۔ جو اس کی فطرتِ فعال کا تقاضا ہے۔ اور ہر فطری کی ایفا

اسی سے اجتماع ملی میں استحکام بلا تفریق متحقق ہوتا ہے۔ اور یہی میدان جہاد میں صبر اور مصابرت اور ربط کی دلیل تکمیل ہے۔ پس اس کی قوت عمل ضعف و استکانت اور وطن اور ظلم سے بند اور منترہ ہو جاتی ہے۔ گویا اس کی افعالی حیثیت قبول تو ریا عدل سے مملو ہو کر فعال حیثیت حاصل کر لیتی ہے۔ تو کوئی مفروضہ جو مضطرب نفس میں نتیجہ فائدہ و نقصان کی صورت میں مرتب ہوتا ہے۔ اسے ہرگز متاثر و متغیر نہیں کر سکتا۔

الحاصل مسلم صابر کی قوت عمل، تہذیب اخلاق، تدبیر منزل، سیاست مدن اور بین الدول میں اپنی عادل اور مطمئن اور مستقل اور مستحکم اور غیر مضطرب حیثیت کے ساتھ دراشت ارض کے استحقاق سے تشریف پاتی ہے۔ اسی کے لئے یہ منشور ربانی ہے۔

وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ (اعراف)

اس کا مالک بنا دیتا ہے اپنے بندوں سے

جسے چاہتا ہے۔

اور آخرت میں وہ عرفہ بلند و بزرگ پر شرف تکمیل پاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا (آن کو بدلہ میں عرفہ و بالا خانہ ملے گا۔ اس

عوض میں کہ وہ صبر کرتے رہے۔

اور معیت الہی و نیا و آخرت میں اس کی شوکت با جلال و جمال پر دلیل قاطع ہے

# عدل

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (نمل)

فطری نگاہ پر شعوری قدرت کے تحقق سے نفس تا طہ میں شعوری تکمیل ارادہ کی ایسی حیثیت

۱۔ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (البقرہ)

ہے۔ جسے تمکین فکر پر قدرت حاصل ہے۔ ارادہ کی دوسری حیثیت قوت عملی ہے۔ جو اعمال پر قادر ہے۔ اور فکر کے حقائق کو منکشف کر دیتی ہے۔ جو اس کا عدل ہے۔ اور اعمال میں اعتدال کو مستحق کرتی ہے۔ گویا فکر و عمل دونوں کی تعدیل کا ذریعہ ہے۔ اور خود اپنی اساس پر بالترتیب معتدل ہو جاتی ہے۔ اور ایسی تقسیم کو جس کے نتیجہ پر دونوں حصے بالکل مساوی ہوں۔ عدل کہا جاتا ہے۔ اور چونکہ کثافت و لطافت کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل جو میزان العدل پر اوزان جوانب کی صحیح تنصیف ہے۔ ارادہ نے مستحق ہوتی ہے۔ اس لئے اس خاکسار نے عدل کو انواع عدالت سے تعبیر کیا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
اور جو آمر بالعدل ہے اور صراطِ مستقیم پر ہے۔

یہ فرمانِ ربانی جامع ہر گونہ امر بالعدل ہے۔ یعنی تہذیب شخصی، تدبیر منزل۔ سیاستِ مدن اور بین الدول میں امر بالعدل کو مسلم عادل کی فطرت ارادی قرار دیتا ہے۔ کیونکہ امر مستقیم ارادہ ہے۔ اور جملہ فروغِ عدل اسی اصول بزرگ کی شروع ہیں۔ اور اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (نحل)۔ اللہ عدل اور احسان کا حکم دیتا ہے۔  
اس آیت مقدسہ میں عدل سے ہر گونہ امر بالعدل کے ساتھ تعدیلِ فعالیہ خصوصیت کے ساتھ مقصود ہے۔ جس پر اس کا احسان سے مقدم الذکر ہونا دلیل ساطع سے کیونکہ احسان منزل و مدن میں تصرفِ عدل سے تودیعہ عدل ہے۔ جو نفسِ فعال کا لابدی اور فطری تقاضا ہے۔ اور ذوی القربی کے لئے ایثار و تمام بنی آدم کو تقدیم و تاخیر کے ساتھ احاطہ کر لیتی ہے۔ جو تمام کائناتِ انسانی میں نفاذِ عدل و احسان ہے۔

اور آیات ذیل میں خصوصیت کے ساتھ نظامِ منزل میں تعدیل مقصود ہے۔

وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ (نساء)  
فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ  
مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (نساء)  
ان کے ساتھ معاشرت کرو معروف کیساتھ  
پھر اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ  
تم ان میں عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی  
دلی بی کرنا چاہئے، اور جو کتنے تمہارے قبضہ میں ہوں۔

لَا تَأْمُرُوا إِذَا ارَادَ شَيْءٌ أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (یسین) جب اس کا ارادہ کر لیتا ہے۔۔۔۔۔ الخ



تمدن اجتماع انفراد اور امارت اور تجارت وغیرہ سے مستحق ہوتا ہے۔ اور فرد اساس ملت ہے۔ اس لئے جملہ افراد ملت کی اصلاح اور تحفظ ملی و مدنی فرائض ہے۔ پس یتاہل جن کی تربیت کا منزلی ذریعہ موجود نہیں ہے۔ اُن کے حقوق کا تحفظ مدنی نظام کے عدل و قسط سے ممکن پاتا ہے۔ جو ان کے لئے دیگر انفرادی یا منزلی ذرائع کی تعدیل و تقیید کے ربط و استمرار کا ذریعہ ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل ملت اسلامیہ کو اجتماعی خطاب کے ساتھ حکم دیتا ہے۔ جو ہر گونہ ذرائع دیات کو محیط ہے۔ اور امارت جو محور مدن ہے۔ جس پر بنی نوع کی وحدت اصل پاتا ہے۔ اس خطاب میں فطرتاً مقصود خصوصی قرار پاتا ہے۔

وَ اَنْ تَقُوْا مَوَالِیْكُمْ بِالْقِسْطِ (انعام) یتیمی کے بارہ میں قائم بالاعتدال ہو جاوے۔

تمدن کی اقتصادی بنیاد تجارت ہے۔ تجارت میں قسط و اعتدال اقتصاد میں اصول عدل کی ٹیکنیک ہے۔ جو اساس عدل پر تخلیق انسانی کی دلیل سے بین الدول اعتماد کا ذریعہ ہے۔ جو تجارت کے فروغ کا موجب ہے۔ اور اس سے اقتصاد ترقی پاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَ اَوْفُوا الْكَيْلَ وَاَلْمِزَانَ بِالْقِسْطِ (انعام) اور انصاف کے ساتھ پوری پوری ناپ

اور تول کر دو۔

علیٰ ہذا القیاس امارت جس سے تمدن نظم و ضبط پاتا ہے۔ جو نوع انسانی کی وحدت اصل کی دلیل سے اس کا فطری تقاضا ہے۔ اپنے جملہ لوازم میں عدل سے استحکام پاتی ہے۔ اقول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کو عزوجل فرماتا ہے۔

وَ اَمْسِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ (شوری) اور کہہ دے۔ اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ۔

تمہارے درمیان عدل سے حکم کروں۔

کیونکہ عنصریات میں جو ہر گونہ معاملات مدنی اور اقتصادی پر مشتمل ہیں۔ انسانی اساس عدل یعنی لطافت و کثافت جو ہر گونہ نظام کی بنیاد ہے۔ کیونکہ وہ فرد کی اساس تخلیق ہے۔ خواہ وہ غیر منکشف اور غیر مستقیم ہو۔ یہ دلیل مشابہۃ عنصریات تعدیل کوائف کو اتحاد اساسی کی وجہ سے قبول کرتی ہے۔ گویا عدل فطرت نظام ہے۔ اس لئے معاملات اور معاہدات کے تصفیہ میں عدل جو ہر گونہ داخلی نظام میں باعث استقلال و استحکام ہے۔ ان کی بالعدل کتابت کو لازم قرار دیتا ہے۔ کیونکہ وہی اُن کی توثیق و وضاحت کا ذریعہ ہے۔ اور امیر کے لئے صحت فیصلہ میں آسانی کا سبب ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَلِيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ط (بقرہ) اور تمہارے باہمی معاہدہ کو کوئی لکھنے والا انصاف کیساتھ لکھ دے۔

چونکہ فیصلہ میں عدل ہر گونہ وضاحت چاہتا ہے۔ پس مدعی یا مدعا علیہ اگر خود اپنے حق کو وضاحت کے ساتھ پیش نہیں کر سکتا۔ تو اس کی طرف سے وکیل کو وضاحت حالات کے ذریعہ امر بالعدل پر معاونت کرنی چاہیے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فليُمِلْ لِحَقِّهِ بِالْعَدْلِ ط (بقرہ) پھر جس کے ذمہ حق عائد ہو گا وہ کم عقل ہو یا ضعیف ہو یا خود ادا کرنے میں ناکام ہو سکتا ہو۔ تو اس کا وکیل انصاف کے ساتھ

دستگیر معاہدہ کا مطلب ادا کرتا جائے۔

علیٰ ہذا شہادت با عدل حالات کی صحت اور وضاحت کو متحقق کرتی ہے۔ پس اللہ

عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ط (مائدہ) اے مومنین اللہ کے لئے قائم بالقسط ہو کر گواہ ہو جاؤ۔

اور وہ قائم بالقسط عزوجل مقرر موانع کو جادۂ عدل سے ہٹا دینے کا حکم دیتا ہے۔ جو فیصلہ

عدل میں مزاحم ہوں۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَتَدْرُسْهُمَا إِلَى الْحُكْمِ رَبَّنَا كَوْنُوا قَوَّامِينَ لِحُكْمِ رَبِّنَا نَحْنُ لَكَ بِأَعْيُنِنَا قَدْ كُنَّا خَائِفِينَ ط (بقرہ) اور نہ مال حاکموں تک پہنچاؤ (رشوت فی الحکم) تاکہ لوگوں کے مال میں سے گناہ کے ساتھ

کچھ کھا جاؤ بجا لیکہ تم جانتے ہو۔

الحال مسلم عادل کی جنبش لب اس کا ترشح عدل ہے۔ اس کا فیصلہ تمکین عدل سے ہے۔ اس کی کتابت توثیق عدل

ہے۔ اس کی دکالت وضاحت عدل ہے۔ اس کی شہادت توثیق عدل اور اساس عدل ہے۔

اس کی فطرت فرط سے پاک ہو چکی ہے۔ گویا دستور عدل کے ہر قانون کی نورانی معنویت اس

کی نورانی فطرت کے ساتھ تمتد الحقیقت ہے۔ قائم بالقسط عزوجل نے صیغہ امر سے اسی نورانی

جنسیت اور اتحاد معنویت کے تحقق کا اُسے حکم دیا ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا... الخ (انعام) اور جب بات کہو تو عدل کرو۔

پس جب مسلم عادل کے ارادہ میں یہ نورانی عدل متحقق ہو جاتا ہے۔ جو قول و فعل پر

قادر ہے۔ تو وہ بمطابق فرمان ربانی  
وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ  
جب تم لوگوں کے درمیان حکم کرو تو عدل  
کے ساتھ حکم کرو۔ (النساء)

تمام داخلی اور خارجی امور میں عدل کے ساتھ حکم کرنا ہے۔ اس کے اس  
استحقاق پر اس کی عادل فطرت ارادی شاہد ہے۔ اور قائم بالقسط فقال لما یزید عزوجل کے ساتھ اس  
کی یہی نورانی جنسیت قیامت کے دن اسے نزل الہی سے مشرف و معزز کرے گی۔ جو آج سطح ارض  
پر اس کی مجتہ کا ذریعہ ہے۔ اس دلیل سے کہ وہ عزوجل قائم بالقسط اور آمر بالعدل ہے۔ اور  
مسلم عادل بحیثیت مخلوق اس کے ترشحات اعتدالیہ میں استغراق سے قیام بالقسط اور آمر بالعدل  
سے شرف پاتا ہوا اس کی بنسبت و معیت و عندیت سے مایہ دار ہے۔ پس اس کے ترشحات  
ارادی دستور عدل میں استغراق کی دلیل سے دستور عدل کی شرح ہیں۔ اور چونکہ نفس ناطقہ اساس  
عدل پر استوار ہے اور اس کی تکمیل اس میں تکمیل عدل ہے اس لئے تمام کائنات انسانی کا  
مایہ تہذیب و نظام ہیں۔

## تسلیم

### وَلْيَسْلِمُوا السَّلِيمًا دُئَاءً

تسلیم کے لغوی معنی متابعت کے ہیں۔ پس تمام کائنات انسانی کے مرجع فطری یعنی توحید  
یا فردیت الہمیت اور محوز فکر و عمل یعنی کافۃ الناس کی طرف داعی توحید محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم پر ایمان جو واحد جہانگیر توحید علی کی دلیل کے ساتھ قوت نظری میں فکر صحیحہ کی تکمیل ہے۔ بالارادہ  
فکری اور ظنی متابعت ہے۔ اور اس کی حقیقت قوت عملی کے ذریعہ جسے تحریکی جدوجہد پر قدرت



حاصل ہے۔ قوتِ نظری میں فکرِ صحیحہ کے نورانی کشف سے جلوہ گر ہو جاتی ہے۔ اور یہی اس کی حقیقت تکمیل ہے۔ جو آیہ ذیل سے مقصود ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً ۚ وَالْبَقَرَةُ ۚ اے مومنین! ایم میں کامل داخل ہو جاؤ۔

اور اس لئے اس کو عدالت کی صنف علیہ قرار دیا گیا ہے۔ اور چونکہ تدریجِ انسانی فطرت کا خاصہ ہے۔ اس لئے اس کے تدریجی مدارج ہیں۔ پہلے قوتِ نظری میں فکرِ صحیح کی ارادی ممکن پھر داعیِ توحید صلی اللہ علیہ وسلم کے نفسِ فعال کے ساتھ شعوری اور اعتراضی تصدیق کے ذریعہ بالارادہ انفعالی الحاق۔ پھر قوتِ عملی یا ارادہ کی قوتِ تحریک پر قدرتِ کاملہ سے اعمالِ صالح کے ساتھ شعور و اعتراف کی کامل تصدیق عملی جو فکرِ صحیحہ کے حقائق کو نفسِ انسانی میں منکشف کر دیتی ہے۔ کیونکہ نفسِ انسانی کا یہ فطری فیصلہ ہے کہ اس کی اس نورانی حقیقت فکر کو نفسِ ناطقہ کی مجموعی حدود و حدودِ معتدل تعلق اور اعتدالی نسبت کی دلیل سے ترشحاتِ اعتدالیہ الیہ میں استغراق کے ذریعہ منکشف کر سکتی ہے جو معرفتِ الہی اور اسوۂ حسنہ نبوی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اور توحید و رسالت کے ساتھ نفس کے اختلاف کو مٹا دیتی ہے۔ جو معنویت تسلیم ہے۔ اور مندرجہ ذیل فرمانِ ربانی کے مقصود کی حقیقت ہے کہ وہ مسلم کی زندگی اور موت اور مال و جان کی مرجع فطری غزوہِ جل کے لئے تخصیص سے معنی دافع حرج اور مضمون تسلیم کو مکمل کر دیتی ہے۔

ثُمَّ لَا يَجِدُ فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (النساء)

پھر نہ پائیں اپنے لوقس میں حرج اس کے متعلق جس کا تو فیصلہ کرے اور وہ تسلیم کر لیں۔

نماز فرض۔ نماز نفل۔ زکوٰۃ فرض اور صوم فرض اور صوم نفل اور صدقات نفل الغرض جملہ فرض و نوافل کی تخصیص انسانی تدریجی استعداد کی وجہ سے ہے۔ ورنہ تکمیل تسلیم کے لئے فرض و نوافل دونوں یکساں طور پر ضروری ہیں۔ اور وہ مال و جان کے ایشیا کامل سے مستحق ہوتی ہے۔ انسان کثافتِ ارضی اور لطافتِ علوی سے مرکب ہے۔ اور اس کی روح بخاری تقویم کثافت و لطافت سے لطیف بھاپ کی حیثیت میں رونما ہوتی ہے اور روحِ علوی سے تعلق کا محل ہے۔ اس لئے جسمانی تطہیر روح بخاری و علوی کو کشف و تمہل کے لئے توجہ شعوری

۱۔ یعنی روحِ علوی کا قائم بالقسط غزوہِ جل کی جانب سے تودیعہ معتدل تعلق کی حقیقت ہے۔  
۲۔ ترکیبِ عناصر میں کمال اعتدال قائم بالقسط غزوہِ جل کے ساتھ اس کی اعتدالی نسبت ہے۔

و عنصری کے ساتھ مستعد کر دیتی ہے۔ پس غسل اور وضو یا تیمم کے بعد نماز فرض جو مسلم اور کافر میں علامت امتیاز ہے۔ اس توجہ نفس کے انجام مقصد کا ذریعہ ہے۔ اور وہ اپنی حقیقت کے ساتھ اس وقت متحقق ہوتی ہے۔ جب بمطابق

وَهُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (مومن)

اور وہ اپنی نمازوں میں خاشع ہیں۔ اس کا غیب و فکر جو فائزہ کتاب کی متن ابتدائی آیات سے ظاہر ہے۔ آیاتِ نَعْبُدُ سے جس میں صیغہ جمع مکمل عالمگیر وحدتِ اسلامیہ کا مظہر ہے، ہتھوڑنا پیدا کنار کے ساتھ تبدیل ہو جاتا ہے۔ اور یہ حقیقت عظمیٰ اس کے ترشح ذاتی یعنی اسم ذات (اللہ جو اس کے کلام میں خود اس کی طرف سے نازل ہوا ہے) اور اس کے کلام میں بالتدریج اور مسلسل استغراق سے یعنی اس کے احکام کی تعمیل اور نماز فرض و نفل میں ترتیل قرأت سے متحقق ہوتی ہے۔ اور اس عزوجل کی ذات میں استغراق اس کے اخلاق سے تخلیق کا موجب ہے۔ کیونکہ وہ اس کے ترجمات کا استیلا اور بقا ہے۔ اور جملہ مکارم و فضائل اسی استغراق ..... کے نتائج و آثار میں ..... جو اضطراب نفس کے چاہ تار یک سے ہتھوڑ کی ناپیدا کنار نورانی وسعت میں منتقل ہونے کا عروۃ الوثقیٰ ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ فَهُوَ مُحْسِنٌ  
فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ (لقن)

جو اللہ کی طرف اپنا منہ جھکا دے اور وہ محسن

ہو۔ پس تحقیق اس نے مضبوط رسے سے

تسک کیا ہے۔

علیٰ ہذا صوم احکام ربانی کی تعمیل میں کثافتِ نفس پر اثر انداز ہوتا ہے۔ اور اس سے تاثرات یا حجاباتِ کثافت کی تخریب لطافتِ علوی کو مجلا کرتی ہے۔ اور وہ نفس میں تمکینِ عدل کا ایک سبب ہے۔ کیونکہ عنصری ماحول کثافتی رجحانات کی طرف نفسِ ناطقہ کو جھکا سکتا ہے۔ پس تخریبِ حجاب کثافت سے لطافت اپنے اصل کی طرف رجوع یا اپنے کشف کے لئے ایفاءِ تقاضائے فطرت کا حق ادا کرنے پر پوری طرح مستعد رہتی ہے۔ اور کثافت تحمل کشفِ لطافت کے لئے اپنی استعدادِ تحلیہ میں پوری استقامت پالیتی ہے۔ اور ایک ماہِ معین میں تمام ملتِ اسلامیہ کیسے روزہ کو فرض گردانا عظیمہ عالم وحدت و جمعیتِ اسلامیہ کا علم بردار ہے۔ اور اسے مرزوبوم کی قیود سے مستثنیٰ قرار دیتا ہے۔ علیٰ ہذا زکوٰۃ جو نصاب کے ساتھ مشروط ہے۔ ملی ضروریات کی ایفاء کا ذریعہ ہے۔ اور اس سے انفرادی ضروریات کی ایفاء ملی استحکام کا سبب ہے۔ کیونکہ فرد اس

ملت ہے۔ جو نبی قیود سے بالا تر ہے اور ملت اسلامیہ کی وسعت کو نسب اور ملک سے آزاد قرار دیتا ہے۔ اور مال چونکہ کثافت و لطافت کی متفقہ حدود سے حاصل ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا قائم بالقسط عزوجل کے لئے خرچ کرتا جو اس کا مرجع فطری ہے۔ روح بخاری و علوی کو اپنے مقتضیات کی ایفائے عادل کے لئے امر بالعدل پر مستحکم کرتا ہے۔ فریضہ حج بخورِ مرکبیت مسجد ارضی کے گرد تمام امت کے تدار کو متحقق کرتا ہوا اسے ملکی حدود سے بند کر دیتا ہے۔ اور اپنی شرائط و لوازم کے ساتھ اس توجہیہ نفس کی ظاہری شکل و صورت ہے۔ جس سے روح بخاری و روح علوی اپنے مرجع فطری میں اپنی حیثیت کو کھودیتا ہے۔ یہ فطری فیصلہ کی ایفاد و تکمیل ہے۔ پس مسلم حنیف کے ترشحات تمام کائنات انسانی کے لئے فطری تقاضاؤں کی ایفائے عادل کی دلیل سے معیار اعتماد ہیں۔ اور سلیم اور عادل دستور حیات کی شرح متشکل ہیں۔ جس کے روبرو كافة الناس کو تکمیل فطرت کے لئے جھک جانا چاہیے۔

## تقویٰ

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (زمر)

خیر و شر میں تمیز کی استعداد کا نام تقویٰ ہے۔ ہر گونہ فطری لگاؤ پر شعوری قدرت کا تحقق اپنی فطرت میں استعداد۔ تقویٰ ہے۔ جسے اعمال پر بحیثیت مبداء قدرت حاصل ہے اور یہ قوت عملی کا خاصہ ہے۔ اور اس کی حقیقت کشف شعور ہے۔ جو اس کا عدل ہے۔ اور ہر گونہ فطری لگاؤ کا ایفائے عادل ہے اور تدریج کے ساتھ تکمیل پاتا ہے پس اللہ عزوجل کی جانب فطری رجوع پر قدرت شعوری سے فکر صحیحہ کی نگین تقویٰ کا ابتدائی درجہ ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

هٰذَا لِلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ

ہدایت ہے (کتاب) ان متقین کے لئے جو

بِالْغَيْبِ ..... الخ (البقرہ)

غیب پر ایمان لائے ہیں۔

زاں بعد وہ رجوع فطری کے ساتھ مشاطہ شعور جب مبداء عمل یعنی قوت عملی کی حیثیت اختیار کر لیتا



ہے۔ اور قوت تحریک اس کی مطاوعت میں اعمال صالحہ پر مواظبت کرتی ہے۔ تو یہ اس کی دوسری تدبیر کی اور ارتقائی حیثیت ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَلَا تَزَالُ تَطَاوَعُ لِمَن تَدْعُو ۖ وَإِلَىٰ دَعْوَانَا أَنتِ تَوَّابٌ ۝۱۰۱

انجام کار تقویٰ کا درجہ علیہ اور اس کی تکمیل یا اس کی حقیقت مرجع فطری کی طرف اس شعور انسانی اور فطری رجوع کا کشف و تحمل ہے۔ اور وہ قوت عملی کے ذریعہ ادراک و تحریک میں متحقق ہوتا ہے جو فکر صحیحہ کی نورانی معنویت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ کیونکہ رجوع و شعور سے ہی فکر صحیحہ ممکن پاتا ہے۔ اور وہی اس کی جدوجہد کا فکری ثمر ہے۔ پس معرفت الہی اور نفس انسانی کا کشف و تحمل اور تقویٰ ایک متحدہ حقیقت فعالیت ہے جو نفس مسلم میں مستحق ہوتی ہے۔ یہی آیہ دَاعِلَمُوا اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ اور وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ اِفَاًمَا کا مقصود معنوی ہے۔ یہی لطافت علیہ کا نورانی انکشاف ہے۔ جس سے کثافت کا تحمل نور جو اس کا عدل ہے۔ شر کو نفس ناطقہ سے خارج کر دیتا ہے اور خیر کو اس کی فطرت عدل قرار دے دیتا ہے۔ مندرجہ ذیل فرمان ربانی میں اسی درجہ علیہ کی وضاحت ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ۖ فَلَآ تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ۝۱۰۲

اے مومنین اللہ سے اتقا کرو۔ جو حق اتقا ہے۔ اور نہ تمہاری موت واقع ہو۔ مگر اس حال میں کہ تم مسلم ہو۔

یعنی توحید و رسالت کے ساتھ اختلاف نفس کا مٹ جانا ایفائے حق تقویٰ ہے۔ جو حقیقت تسلیم ہے۔ وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ میں یہی آفتاب معنویت درخشاں ہے۔ پس تقویٰ اسلام ہے۔ یعنی استعداد انسانی کی ایفائے عادل ہے۔ اور وہ فطرت نفس کی تصدیق ہے۔ پس یہی حقیقت تقویٰ ہے۔ جو اس فرمان ربانی سے مقصود ہے۔

وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۱۰۳

اور جو سچائی لے کر آیا اور اس کو سچ مانا۔ وہی لوگ متقی ہیں۔

اس لئے نفس ناطقہ انسانی کا مرجع فطری یعنی اللہ عزوجل اپنے نزدیک عزت و کرم کو صرف

۱۔ دکاتے ابراہیم اسی حقیقت پر شہادت ہے (عنوان دکاتے مطالعہ فرمائیں) علی ہذا حواج عنصری کی آئین ہدایت اسی مقصد فطری کا ایفا ہے ۲۔ جان لو کہ اللہ متقین کیساتھ ہے (توبہ ۲) اور ہمیں متقیوں کا امام بنا۔ (فسقان)

ان اَکْرَمَکُمْ حِنْدَ اللّٰهِ اَلْقَاکُمْ (حجرات)

تحقیق تم میں سے اللہ کے نزدیک معزز وہ ہے جو تم میں سے مشقّی تر ہے۔

اور مزاج فطری کی طرف نفوس ناطقہ انسانی کا دعوت دہندہ جو بحیثیت داعی ملت اسلامیہ کا محور فکر و عمل ہے۔ اسی کرم اور عزت کے فطری استحقاق کو اپنے آخری خطبہ میں اس طرح ملت و بسط کی خصوصیت قرار دیتا ہے۔

اِيٰهَا النَّاسُ الْاَنَا رَبُّكُمْ وَاحِدٌ وَاَنَا اَبَا  
كُمْ وَاحِدٌ الْاَلَا فَضْلُ لِعَرَبِيٍّ عَلٰى عَجْمِيٍّ وَلَا  
اَحْمَرُ عَلٰى اَسْوَدٍ وَلَا اَسْوَدُ عَلٰى اَحْمَرٍ الْاَلَا  
بِالتَّقْوٰى (سيرة النبي از شبلی)

اے لوگو! بیشک تمہارا پندرو کار ایک ہے۔  
تمہارا باپ ایک ہے۔ مطلع ہو جاؤ عربی کو ہرگز  
عجمی پر کچھ فضیلت نہیں ہے اور نہ سرخ کو  
سیاہ پر اور نہ سیاہ کو سرخ پر لیکن تقویٰ  
(معیار فضیلت ہے۔

پس تقویٰ جسے اللہ عزوجل نے ان کے تعبیر فرمایا ہے۔ معیار فضیلت ہے۔ یعنی صرف مسلم یا مستقی ہی عرب و عجم اور اسود و احمر پر فضیلت کا استحقاق رکھتا ہے۔ اور صرف اسے ہی تمام روئے زمین کی جائز وراثت کا حق پہنچتا ہے۔ اس لئے کہ صرف وہی معیت الہی سے شرفیاب ہے۔ اور قائم بالعدل عزوجل اور احکم الحاکمین کی جمالی و جلالی صفات کا جلوہ گاہ ہے۔ اور وہی عاقبت کار شاہ باجیروت کا ہم نشین ہے۔ اور مصدق فطرت نفس ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ فَلَاتَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝  
 (طه) ٢ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَتَنْزِيلٍ مِّنْ قَدْحٍ ۖ فِيهَا قُلُوبُهُمْ مُّقْتَدِرَةٌ (قر)

# اخلاص

فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ (زمر)

مبدأ اعمال (قوت عملی) کا مقصد عمل کے لئے خالص ہونا ہی عمل کو اپنی حیثیت میں مستقیم قرار دیتا ہے کثافت ارضی و لطافت علوی کے تمام تر مقتضیات کا مقصد بہ دلیل تخلیق بمطابق فرمان ربانی وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف اس لئے خلق فرمایا ہے کہ وہ میری عبادت کریں۔ (ذاریات)

اللہ عزوجل کی ذات پاک ہے یعنی شہور اور ایفائے حوائج عنصری میں کامل للہیت کا تحقق مقصد تخلیق ہے۔ جو روح الہی اور روح بخاری یعنی حقائق نفس کا کشف و تحمل ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ قُلْ إِن صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي تُوَكِّدُ دے میری نماز میری قربانی میری زندگی میری موت اللہ کے لئے ہے۔ جو جہان والوں کا پورے گارڈ ہے۔

گویا انسان جو رب مخلوق ہے بزرگ تر ہے اور اسے اپنی بہترین تقویم کے سبب خالق حقیقی کی نیابت کا شرف حاصل ہے، اسکی معادل خلقی ساخت اسکی خلقی مقتضیات کو قائم بالقسط خالق حقیقی عزوجل کے لئے خالص کرنے کی مقتضی ہے۔ مگر اس کی علوی لطافت اور ارضی کثافت کی ترکیب میں جو فی الحقیقت استحقاق خلافت کی استعداد ہے۔ عناصر محل لطافت یا مادہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اس لئے اس کا ارضیات کی طرف رجوع بھی اس کی ایک ایسی فطرت ہے۔ جو تزکیہ کے بغیر خلقی ساخت کے حقیقی مقصد للہیت کے لئے اعتدال نہیں پاسکتی۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَالْمُهَاجِرُونَ هَادِلُونَ ۖ أَهْلًا قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهُمْ ۖ وَكَانَ خَابًا مَنْ دَسَّاهُ (شمس)

اس نے اس میں اہلہام کر دیا۔ اس کے مجر اور اس کے تقویٰ کو۔ وہ کامیاب ہوا۔ جس نے اسے پاک کر لیا اور ناکام ہوا۔ جس نے ناپاک کیا۔

گویا مبدأ اعمال یعنی قوت عملی تزکیہ کے بغیر اللہ عزوجل کے لئے خالص نہیں ہو سکتی اور تدریج

عنوان تزکیہ مطالعہ فرمائیے۔



انسانی فطرت ہے۔ پس میزان العدل پر تعدیل اوزان نفس سے بالتدریج مبداء اعمال میں خلوص متحقق ہوتا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ رُوح بخاری و علوی کے اختلاط کا نتیجہ ہے۔ جسے اعمال پر قدرت ہے اور کشف فکر کا ذریعہ ہے۔ اور ارضی و علوی حقائق کی ترکیب سے پیدا شدہ اضطراب فطری بہ کشف لطافت اور بہ تنویر کثافت ایفاء تقاضا کی دلیل ہے مبدل بہ اطمینان ہو جاتا ہے۔

پس حقیقت علوی کے تقاضائے عادل یعنی اس کا نورانی کشف اور کثافت ارضی کا فطری لگاؤ سے تحمل نور حقیقت فکر و عمل کو نور علی نور عزوجل کے لئے خالص قرار دیتا ہے۔ گویا کشف اور مستقیم نفس ناطقہ کا فکر و عمل اس عزوجل کے لئے اور اسی کے حکم کی پیروی میں متحقق ہوتا ہے۔ فکر و عمل میں اللہ عزوجل کے لئے مخلص یعنی للہیت اور حقائق نفس کا کشف و تحمل یعنی علی چونکہ متحد الحقیقت ہے اسلئے خلوص نفس انسانی کے فطری تقاضا کی

ایفاء ہے۔ اور فردیت الوہیت کی جو نفس کا مرجع فطری ہے۔ فکری و عملی تعدیل ہے۔ اور حقیقت عبادت ہے۔ جو مندرجہ ذیل فرمان ربانی میں حکم اور اطلاع سے مقصود ہے۔

فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۚ إِلَّا لِلَّهِ

الدِّينُ الْخَالِصُ ۚ (زمر)

خالص صرف اللہ کے لئے ہے۔

پس کافۃ الناس میں صرف مسلم کو ہی امر بالمعروف یا امر بالعدل کا جائز حق پہنچتا ہے۔ اور چونکہ صرف مرجع فطری کو ہی مقصود فکر و عمل ہونے کا استحقاق ہے۔ اس لئے ارضیات جس نفس انسانی کے مقاصد افکار و اعمال ہوں تو گویا وہ اس کا مرجع قرار پانے سے اس کی الہ ہیں۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ (فرقان)

کیا دیکھا تو نے اس شخص کو جس نے اپنی خواہشات کو اپنا الہ بنالیا ہے۔

اور یہ نفس انسانی کا اضطراب میں مغرط بہاد ہے۔ جو عدل اور تقدس کی کیفیت سے اس کو محروم کر دیتا ہے۔ پس فطرت انسانی ایسے غیر عادل اور مغرط نفوس کے مفسد ترشحات کے نفاذ کو سطح ارض پر کثافت انسانی میں ناجائز قرار دیتی ہے۔

۱۔ عنوان عدالت مطالعہ فرمایا جائے۔

# عزم و توکل

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ (آل عمران)

ہر دو حقائق نفس کی معتدل تخلیقی نسبت اور اعتدالی تعلق کے تقاضا سے تہذیب اخلاق۔  
تدبیر منزل سیاست مدن اور بین الدول میں نفس ناطقہ کے جملہ افکار و افعال جاریہ کا حقیقی بالقصد وہی عزوجل ہے۔ اور نفس ناطقہ میں فطری لگاؤ پر شعوری قدرت کے تحقق سے فکری ممکن اور اعمال پر اس کی بحیثیت مبداء قدرت یہ ارادہ کی دو حیثیتیں ہیں۔ اور وہ اس وقت مکمل یا معتدل ہو جاتا ہے۔ جب مرجع فطری کے لئے نفس ناطقہ کی فکری و عملی حیثیت مقصد شعوری و رجوعی یعنی معرفت الہی سے مستحق ہو جاتی ہے۔ جو نفس ناطقہ کا کشف و استقامت ہے اور وہی ارادہ کی ظنی حیثیت کا شہود سے تحقق ہے۔ جو مرجع فطری عزوجل کے لئے خصوصیت فکر و عمل پر اقتدار ارادی کو فطرت قرار دیتا ہے۔ گویا ارادہ صرف وہ ہے۔ جو نفس ناطقہ کے تقاضا ہائے فطری کی ایفائے عادل کا ذریعہ ہے اور جملہ شعبہ ہائے حیات میں نفس ناطقہ کے افکار و اعمال پر قادر ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل نے مرسلین کو اولو العزم یعنی صاحب ارادہ کے مقدس اور بزرگ نام سے معنون فرمایا ہے۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَأُصِيبُوا كَمَا أَصِيبُوا أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ (احقاف)

پس تو صبر کر جیسے مرسلین سے اولو العزم  
درسل نے صبر کیا۔

گویا ارادہ کی اعمال پر قدرت نفس کا اعمال کی طرف رجوع فطری کے ساتھ شعوری انعطاف ہے۔ جو اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ تعدیل و تکمیل پاتا ہے۔ کیونکہ رُوح الہی تو ذریعہ الہی ہے۔ اور اس کی حقیقت نور ہے۔ اور رجوع فطری نورانی کشف کے لئے استعداد تحمل ہے گویا ارادہ کی بحیثیت مبداء افکار و اعمال نورانی معنویت اور تکمیل شعور اور اس کا تحمل ہم معنی ہیں

تمام کائنات انسانی کی وحدت اصل جو واحد اجتماع ملی کو فطرت انسانی کا ضروری تقاضا قرار دیتی ہے۔ اور صرف اس اجتماع یعنی ملت وسط کے جواز پر فیصلہ ناطق ہے۔ جو انسانی اساس تخلیق یعنی کثافت و لطافت کے تقاضاؤں کی ایفاء سے قائم بالقسط یا عدل ہے۔ عزم کو بھی اسی دلیل سے اجتماع حق کی فطرت قرار دیتی ہے۔ اور چونکہ فرد اساس ملت ہے۔ اس لئے افراد کے مختلف معیشتی اور منزلی اور ملکی ماحول میں ان کا تبادل یافتہ شعور مرکزیت جماعت یعنی امیر پر تمام تر شعوری اجتماع کو جو مشورہ سے تحقق پاتا ہے۔ وحدت اصل کی دلیل سے لازم قرار دیتا ہوا اجتماع ملی کی تاسیس اور توسیع اور تشدید میں منابع کو اس طرح واضح کر دیتا ہے۔ کہ اس میں رجحان کثافت اور تاریکی کو کچھ دخل نہیں ہوتا۔ جس پر نفوس ملت کا کشف و تحمل شاہد ہے۔ اور امیر کے ساتھ انفعالی تعلق سے ان کا وہ نورانی کشف و تحمل ارتقائی اور تدریجی وسعت پاتا رہتا ہے۔ اور اسے بنیادی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ جو ملت وسط کے ہر فرد کا مقام کائنات انسانی کے افکار و افعال پر حق اعتبار و شہادت ہے۔ پس عادل مسلمین کا ملت اسلامیہ کے نفس فعال پر اجتماع ان کے نفوس کے نورانی کشف و تحمل کا باہم سیران مشترک ہے۔ جو ایک محور یعنی امیر کے گرد تدار و مشورہ سے ملت کی اجتماعی حیثیت کو مستحق کرتا ہے۔ اور امیر کے ارادہ کو تمام ملت کا مجموعی ارادہ قرار دیتا ہے۔ مسلمین کا اولوالعزم ہونا ارادہ کی انفرادی حیثیت کے ساتھ اس اجتماعی حیثیت پر شہادت ہے۔ جو امیر کے نفس فعال کا فطری تقاضا ہے۔ اور ملت کے نفوس میں سیران مشترک اور تدار و مشورہ کی دلیل سے اپنے نفوذ اور تصرف کا حق پہنچتا ہے اور جماعت اور فرد کی ہر گونہ حیات اسی فعالی اور انفعالی تصرف و قبول سے استحکام و استمراریاتی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَشَارِدُهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ  
فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

(آل عمران)

معاہدہ میں ان سے مشورہ کر پھر جب تو عزم کرے۔ تو اللہ پر بھروسہ کر۔ پس جب نفس ناطقہ میں روح الہی کا کشف اور روح بخاری کا تحمل مستحق ہو جاتا ہے۔ جو ارادہ کی تکمیل و تقدیل ہے اور وہ معرفت الہی کے ساتھ نورانی اتحاد حقیقت سے متحد ہے۔ جس پر آیات نور علی نور یُکَدِّی اللہ لِنُورِهِ مَنْ یَشَاءُ اور لَكُمْ أَجْرُهُمْ وَ انور علی نور ہے اپنے نور کی جانب ہدایت دیتا ہے۔ اللہ جسے چاہتا ہے۔ اُن کیلئے انکا اجر ہے اور انکا نور ہے۔



نُورُ هُمْدٌ کا تطابق شاہد ہے۔ اور نفس ناطقہ کی تشخیص اور تجزیہ دلائل ساطعہ اور براین محقق کے ساتھ سیرۃ نبوی پر ایک محققانہ نظریں اس حقیقت کا موضح ہے۔ تو افکار و اعمال میں قدرتِ ارادی معرفتِ الہی کے ساتھ نورانی اتحاد فطری سے نتائج افکار و اعمال کی ترتیب کو نفس ناطقہ کے مرجع حقیقی عز و جل کے دستِ قدرت کے ساتھ جسے کائناتِ انسانی اور اس کے ماحول پر قدرتِ خلق و تصرف حاصل ہے۔ بہ چشمِ شہود مختص قرار دیتا ہے۔ یہی حقیقت توکل ہے۔ جو ارجح علوی و بخاری کے کشف و تحمل سے متحقق ہوتی ہے۔ اور وہ قائم بالتوسط عز و جل کے نورانی ترشحات یا دستور عدل میں استغراق یعنی عبادتِ الہی کو مستلزم ہے۔ جو نفس کی حقیقت کو حکم ربانی کی نورانی معنویت اور معرفتِ الہی کے ساتھ اتحاد حقیقت عطا کرتی ہے۔ اور یہی مقصود آیہ ذیل ہے۔

فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ (یہود) پس اس کی عبادت کر اور اس پر توکل کر۔  
پس حقیقت عزم جو عدل سے متحقق ہوتی ہے۔ صرف صاحبِ دستور عدل اول المسلمین محمد رسول اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں ملتِ اسلامیہ کو حاصل ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفسِ فعال سے وابستگی کی دلیل کے ساتھ نفس ناطقہ کی فطری حیثیت کا قیام اور اس کا عدل ہے۔ اور وہ تمام تر مفرطِ گروہ یا ان کے افراد جن کے نفوس اکہم ہیں۔ اور ان کی تخلیقی حیثیت اپنی اساس عدل سے ساقط ہو چکی ہے۔ اور وہ نفس کے صرف تاریک کثافتی رجحانات کے جوابات میں مستور ہو چکے ہیں۔ اور ان کی علوی حیثیت اپنے اصل سے غافل ہو کر صرف عنصریات میں مستغرق ہے۔ ان کے ناپاک مبادیٰ اعمال کو ہرگز ارادہ یا عزم سے معنون نہیں کیا جاسکتا۔ پس کائناتِ انسانی میں ان کے ناپاک ترشحات کے نفاذ کو نظرتِ انسانی ناجائز قرار دیتی ہے۔ کیونکہ صرف ارادہ ہی اپنی حقیقت عدل کے ساتھ مکمل و متحقق ہو کر نفاذ امر کے حق سے مشرف و معزز ہے۔ جو ارادہ الہی کی نیابت ہے۔ اور تقاضائے مضمون خلافت الارض کی ایفا ہے اور شرط اختلاف فی الارض ہے۔ آیہ ذیل اسی حقیقت علیہ پر شہادت ہے۔

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا... الخ جب اس کا امر کسی چیز کا ارادہ کر لیتا ہے... الخ (یسین)

لَا أَمْرٌ إِلَّا أَنْ أَكُونَ أَقْدَلُ الْمُسْلِمِينَ (زمر)

اور وہ صرف ملت وسط کا عزم و عدل ہے۔ جو قائم بالقسط عزوجل کے ارادہ کی نیابت ہے۔ اور کائنات میں صرف اسی کے نفاذ کو فطرت انسانی جائز قرار دیتی ہے۔

## شکر

### اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا رَبِّهِ

شکر کے معنی یہ ہیں کہ کسی کے کام کی پوری قدر کی جائے۔ پس قائم بالقسط عزوجل نے خلقت انسانی میں تاسیس عدل و قسط فرماتے ہوئے جو دلیل مضمون خلافت الارض ہے۔ اور نور انسانی کے لئے ملکوت ارضی و سماوی کی وجہ تیجر ہے۔ اور اس کی تکمیل یعنی قیام بالقسط یا تعذیل نفس سے استخلافت فی الارض مشروط ہے۔ نفس ناطقہ انسانی کے فکر و عمل کو اپنی عبودیت کے لئے خالص اور مخصوص فرمانے کا حکم دیا ہے۔ یہی مضمون شکر ہے۔ اور صرف وہی اس کا حقیق ہے۔ خلیفۃ اللہ فی الارض حضرت داؤد علیہ السلام کی اولاد کو وہ عزوجل مخاطب کر کے فرماتا ہے۔

اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا رَبِّهِ (سبا) اے آل داؤد شکر بجا لاؤ۔

آیہ بالا میں اعْمَلُوا سے ارادہ یا مبادی اعمال میں ملکہ شکر کا استقلال منسوب ہے۔ جسے ہر گونہ اعمال پر قدرت ارادی حاصل ہے۔ اور یہی معنوی جامعیت کا تقاضا ہے۔ اور ہر حکم ربانی سے مقصود تعذیل نفس ناطقہ میں اس کی نورانی معنویت کا تحقق ہے۔ پس یہی قدرت ارادی شکر کی نورانی حقیقت کو تکمیل عمل سے ارادہ میں متحقق کرتی ہے۔ جو معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ کیونکہ وہ نفس ناطقہ میں روح الہی کا کشف ہے اور اللہ عزوجل نور علی نور ہے۔ اور یہی حقیقت عظمیٰ اس آیہ ربانی میں درخشاں ہے۔

وَمَنْ يَشْكُرْ يَافِئًا يَشْكُرْ لِنَفْسِهِ

چو شکر کرتا ہے وہ اپنے نفس کیلئے شکر کرتا ہے۔ (لقمان)

مفہومان خلافت الارض نوع انسان اور اس کے حاصل و ثمر شرافت استخفاف فی الارض کا یہ تقاضا ہے۔ کہ مختلف عزوجل کے انعام عظمیٰ کا عبودیت کاملہ سے شکر ادا کیا جائے۔ جو مختلف عزوجل کی اس رضامندی کو مستلزم ہے۔ کہ یہ تقاضائے تقیید حقوق اور ہیبت و عبدیت عبد شکور پر نازل فرماتی ہے۔ اور وہ نور ہے۔ کیونکہ راضی عزوجل کا ذاتی ترشح ہے قرآن حکیم میں خلیفۃ اللہ فی الارض حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا اسی حقیقت کی شرح ہے۔

ذِبْ اَوْذِعْنِي اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ  
الَّتِي اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ  
وَ اَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ۔  
(غل)

اے میرے پروردگار مجھے توفیق بخش کہ  
میں تیرے اس احسان کا جو تو نے مجھ پر اور  
میرے ماں باپ پر کیا ہے شکر کروں اور  
وہ نیک کام کروں جو تجھے رضا مند کرے۔

اس دُعائے سلیمانی میں اَوْذِعْنِي سے ارادہ میں استقلال بلکہ شکر مقصود ہے۔ جسے عمل صالح پر قدرت حاصل ہے۔ اور مرجع فطری کے لئے نفس ناطقہ کے فکر و عمل کی اسی خصوصیت کو ہی عبادت کے نام سے معنون کیا گیا ہے۔ جو حکم الہی کے رد و طریق معبد کی مانند نفس ناطقہ کا بچھاؤ ہے۔ اور یہی فردیت اور ہیبت عزوجل کے رد و تقاضائے عبدیت ہے۔ اور مضمون شکر ہے۔ جو نیابت الوہیت کے تقاضا کی ایفا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

بَلِ اللّٰهُ فاعْبُدْ وَ كُنْ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ  
بلکہ اللہ کی عبادت کر اور شکر گزاروں  
سے ہو۔ (زمر)

پس ادراک و تحریک یا فکر و عمل یا ارادہ و فعل کو اللہ عزوجل کی عبادت اور رضامندی میں مصروف کرنا اس کا شکر ہے۔ اس لئے سانس چونکہ سطح ارض پر انسان احسن التکویم کی اساس حیات ہے اور انعام الہی کے نزول کا محل ہے۔ پس ہر سانس پر شکر تقاضائے ایفا حق نعمت ہے۔ اور ہر سانس کے ساتھ مفہوم شکر اس طرح متحقق ہو سکتا ہے۔ کہ کوئی نفس مرجع نفس یعنی ذکر الہی سے فارغ نہ ہو۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَ اِذْ كُنَّا نَسُفُّكَ فِیْ نَسِیْكَ تَهْرَعًا ذَرِیْفَةً  
وَّ ذُرُّنَ الْجَحْمِ مِنَ الْقَوْلِ بِاَلْفِهِ  
وَ ذَا الْاَفْاَلِ لَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِيْنَ  
(اعراف)

اپنے پروردگار کا ذکر کہ اپنے نفس میں  
عاجزی اور خوف سے اور کم آواز سے  
صحیح کر اور شام کو اور غافلوں سے  
نہ ہو۔



اور ذکر الہی شکر ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَاذْكُرُونِي اَنْذَرَكُمْ وَاَشْكُرُونِي وَلَا تَكْفُرُونِ ۝  
 (البقرہ)

پس ایک سانس کی غفلت بھی کفر ہے۔ اسی دوام ذکر کو اللہ عزوجل نے آیت مندرجہ ذیل میں بیان فرمایا ہے۔

يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ  
 (وہ اللہ کا ذکر کرتے ہیں کھڑے بیٹھے لیٹے)  
 (آل عمران)

حدیث قدسی ہے۔

يقول الله يا ابن آدم اذا ما ذكرتني شكوتني  
 وَاِذَا نَسِيتَنِي كَفَرْتَنِي ۝  
 اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ اے ابن آدم جب تک تو میرا ذکر کرے گا۔ میرا شکر کرے گا اور

(رداء الطبرانی فی الاوسط والبعث فی الملیہ۔ فتح العزیز)

جب مجھے بھلا دے گا تو تو کفر کرتے گا۔  
 ذکر الہی مستلزم اطاعت الہی ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل نور علی نور اور لطیف ہے۔ اور کثافتی رجحان یعنی عصیان نفس پر غالب ہو جائے۔ تو ذکر الہی اپنی حقیقت نورانیہ کا حامل نہیں ہو سکتا۔ پس ذکر اطاعت الہی کے ساتھ اندرون نفس میں بالتدریج فرویت الودیعت کی تکمیل سے ماسوی التوحید خواہشات کو خارج از نفس قرار دیتا ہے۔ جو مقصود لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے۔ گویا فرمان ربانی فَاذْكُرُونِي..... الخ سے مقصود یہ ہے۔ کہ تم اطاعت کے ساتھ میرا ذکر کرو۔ جو میرا شکر ہے تو میں بمطابق

وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا اِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ  
 (البقرہ)  
 اور جو خوشی سے نیکی کرتا ہے۔ پس اللہ قدردان علیم ہے۔

تمہارا ذکر کروں گا۔ جو میری طرف سے تمہارا شکر ہے اور چونکہ وہ عزوجل نور علی نور ہے۔ اس لئے اس کا شکر فرمانا اس کے نور کی جلوہ گری ہے اور حقیقت شکر ہے۔ اور مومن شاکر کے مبداء اعمال یا ارادہ میں نور افشاں ہے۔ اور اسے کثافتی رجحانات سے پاک قرار دیتی ہے جو کافۃ الناس کی جانب پیام حفظ و شکر ہے۔ جو ان کی تصغیر پر ان کے لئے دلیل امین ہے۔

۱۔ اَرِيتَ مَنِ اخَذَ الْمَهْهُ هَوَاهُ (فرقان) ۲۔ عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الزكوة  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ..... الخ (مشکوۃ) ۳۔ نور علی نور یدی اللہ لنورہ من لئلا نورہ ۴۔ وَهُمْ صَائِرُونَ (توبہ)

# مکافات

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (الرحمن)

کسی سے اگر فائدہ پہنچے تو اس کے مثل فائدہ پہنچانے یا اگر کسی سے نقصان پہنچے۔ تو نقصان پہنچانے میں حد اعتدال سے متجاوز نہ ہونے کو مکافات کہا جاتا ہے۔ مکافات اعتدال ارادہ کا لازمی نتیجہ ہے۔ شکر قوت عملی میں خالق حقیقی کے انعام عظمیٰ کے لئے حق عبودیت کی ادائیگی کا معتدل نمونہ ہے۔ اور مکافات اسی حقیقت کا ایک پہلو ہے جو بنی نوع کے ساتھ تعاون باہمی میں اعتدال جاری کرتا ہے۔ یعنی جیسے ربوبیت الہی کا تقاضا ہے۔ کہ شکر کیا جائے جو عبودیت کاملہ سے مستحق ہوتا ہے۔ اور ربوبیت اور عبودیت کے تقاضاؤں کی ایفاء میں صحیح تعدیل و تنصیف ہے۔ ایسے ہی انسانوں میں باہم فوائد و نقصانات کی معتدل مکافات حقوق کی صحیح تقسیط و تنصیف ہے۔ جس کی حقیقت تکمیل قوت عملی دماء اعمال کے اعتدال سے مستحق ہوتی ہے۔ اور صرف مسلم کی قوت عملی میں ہی اعتدال بطور فطرت ممکن ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اس کی قوت عملی عبودیت اور شکر الہی سے بائذریج شہود کی بنیادوں پر اعتدال سے استحکام و استمرار پاتی ہے۔ پس والدین کے ساتھ احسان اور ذوی القربیٰ اور مسافر اور مساکین اور ھمسایہ اور ہمنشین وغیرہ کے حقوق کی ادائیگی کے لئے اس کی قوت عملی معتدل مکافات کا عمل انجام دیتی ہے۔ کیونکہ تعلقات بالا کی فطری نوعیت ادائیگی حقوق چاہتی ہے۔ اور ایفاء حقوق حقیقت مکافات ہے، اور وہ احسان کی جزا احسان دیتا ہے (کیونکہ ہر محسن کے حق میں مکافات اقتضائے عدل و انصاف ہے۔ اور وہ مسلم کی قوت عملی میں مضمون ذِکْرِ الْکُفْرِ بِنَجْوٰی الْمُحْسِنِ کا پرتو عدل ہے۔ پس اس کی معتدل مکافات میں رحمان کثافت یا ہوائے نفس کو دخل نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ اعمال میں ملہیت اس کے مبداء اعمال کے اعتدال کا لا بدی تقاضا ہے۔ گویا مسلم کی معتدل مکافات اس کی سلیم فطرت کے ترشحات ہیں۔ اور

هَلْ يَجْزَاءُ الْإِحْسَانُ إِلَّا الْإِحْسَانُ (الرحمن) ۲ اسی طرح ہم محسن کو جزا دیتے ہیں۔ (انعام)

حقیقت عدل کے مظاہر ہیں۔ جو اس کی قوتِ عملی میں جلوہ گر ہے۔ اور اس کے عدلِ فطری پر یہ شواہد ہیں۔ اس لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من لا يشكر الناس لا يشكر الله (ترمذی) جو انسانوں کا شکر نہیں کرتا۔ وہ اللہ کا شکر نہیں کرتا۔ رکینی مکافات نفس مشدل میں حقیقت شکر کی تملک پر شہادت ہے۔

مسلم کے ارادہ کا مقصود اللہ عزوجل ہے۔ اور فکر ارادی و عمل کا اپنے مرجع فطری کے لئے خالص ہونا ہی مبداء اعمال کی حیثیت ارادی اور اس کے اعتدال پر دلیل ہے۔ اس لئے صرف مسلم کا عمل مکافات ہی عاقل اعتدال ہے۔ اور صرف مسلم کا احسان ہی اس کے مبداء اعمال کے عدل کا مظہر ہے اور کائناتِ انسانی میں اجرائے اعتدال ہے۔ اور جس غیر عادل قوتِ عمل کا مقصد عمل اس عزوجل کی ذات پاک نہیں۔ جو مرجع فطری ہے۔ اس کی اعمال پر ارادی قدرت ظن تاریک اور خواہش عنفری کا مظاہرہ ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَمَا يَشْعُرُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ (بخم) وہ نہیں پیروی کرتے مگر خیال اور اس کی جو ان کا نفس چاہے۔

پس وہ لوگ اپنے خیالات کی پیروی میں ہی اچھے یا بُرے اعمال کا ارتکاب کرتے ہیں۔ اور یہ قوتِ عملی کا فرط ہے۔ اس لئے کہ ان کے نفسِ ناطقہ میں صحت رجوع مستحق نہیں۔ پس اگر وہ اچھا سلوک کریں۔ جو صرف عنفریات میں ان کے شعوری تداول کا نتیجہ ہے۔ تو مسلم کی عادل قدرت ارادی کو تقطیع عمل کا ثبوت دینا چاہئے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَا يُنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ (الممتز) اللہ تمہیں نہیں روکتا ان لوگوں کے متعلق جو دین کے بارے میں تم سے نہیں لڑے اور تم کو وطن سے نہیں نکالا کہ تم ان کے ساتھ حسن سلوک کرو اور ان کیساتھ عدل کرو۔

اور فرماتا ہے۔ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَكُمُ الْخُرُوجَ (انفال) اور اگر وہ صلح کے لئے جھکیں تو تو بھی جھک جا۔



اور مومنین کے درمیان بمطابق فرمان ربانی

رُحَمَاءُ يُنْشُرُهُمْ (فتح) وہ آپس میں رحم ہیں۔

وعدتِ اسلامیہ کے تقاضاؤں سے وہ رحم و تفضل جو ملت کے ارداح بخاری و علوی کا باہم سیرانِ مشرک ہے۔ متقاضی احسان ہے۔ کیونکہ وہ اس اعتدالی تعلق کے حقوق کی ایفا ہے۔ جو دستورِ عدل پر اتحاد و فکر و عمل سے کہ وہ میزانِ العدلِ مصطفویٰ پر نفسِ ناطقہ کے فطری تقاضاؤں کے ایفاءِ عدل یا تقسیط کا ذریعہ ہے۔ متحقق ہوتا ہے۔ چنانچہ بروایتِ صحیح البخاری جبرائیل نے عبد اللہ البجلی کو بیعت فرماتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اُن سے شرط لینا وَالنَّصِیْحَةُ لِكُلِّ مَسْلُومٍ اسی حقیقت پر شہادت ہے۔ علیٰ ہذا ایسی قوتِ عملی کے ذریعہ جس میں اعتدالِ مستدرج سے قوتِ تحریک پر قدرتِ عادل کا ملا متحقق نہیں ہے۔ جب اساسِ ملت کو نقصان پہنچ جاتا ہے۔ تو اس کے لئے معتدل مکانات بھی ملی حیات کا ایک مستحکم ذریعہ ہے۔ کیونکہ عدل فطرتِ نظام ہے۔ اس لئے کہ نفسِ ناطقہ کی اساسِ تخلیق عدل ہے۔ اور چونکہ فردِ اساسِ ملت ہے۔ اور ممکنِ اعتدال مستلزم تدریج ہے۔ اس لئے نسبتِ اجزائے حدود و قصاص لازمہ تہذیب و نظام ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

أَوْ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوَةٌ..... الخ (بقرہ) تمہارے لئے بدلہ میں زندگی ہے۔

اور حقِ قصاص متحقق ہونے کے بعد بمطابق فرامینِ ربانی

فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاِتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدْءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ (بقرہ) پس اگر اس کے بھائی کی طرف سے کچھ معاف کر دیا گیا تو معروف کے ساتھ اس کی پیروی اور احسان اسکی ادائیگی (کرنی چاہیئے)

وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَسَنَةَ وَلَا السَّيِّئَةَ ۚ ادْفَعُوا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ..... الخ (فصلت) بھلائی اور برائی برابر نہیں ہو سکتی۔ برائی کا جواب بھلائی سے دے۔ پس وہ شخص جس کے اور میرے درمیان عداوت ہے۔ ایسے ہو گا جیسے قریبی دوست!

عفو و احسان اخوت کے تقاضائے تعدیل مکانات کی کمال تحسین ہے۔ کیونکہ اعتدالِ ارادی

۱۔ ہر مسلمان کے لئے غیر خواہی من جبر

اعتدال تحریک کو مستلزم ہے۔ اور اعتدال تحریک کبھی غیض سے مستحق ہوتا ہے جو عدل غضب ہے اور عفو و احسان اسی اعتدال قوت غضبی کے شواہد ہیں۔ جس پر قوت عملی یا ارادہ کو قدرت حاصل ہے۔ اور وہ عدل سے اپنی حقیقت اعتدالیہ کے ساتھ مستحق ہوتی ہے۔ جو مرجع فطری کے لئے فکر و عمل کے شعوری انطاف اور رجوع فطری کا کشف و تحمل ہے۔ اور وہ صرف قائم بالقسط مسلم کے نفس ناطقہ میں جلوہ ریز ہے۔ کیونکہ وہی دستور اعتدال کا عامل ہے۔ جو ستر تہذیب و نظام ہے۔ اور اس کا مایہ فضل ہے۔

## تودو

لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ (شوریٰ)

تودو کے معنی محبت کرنے یا محبت چاہنے کے ہیں۔ قوت عملی میں اعتدالی ان حقوق کی۔ ادائیگی کو مستلزم ہے جسے فطرت تخلیق حیثیت تعلق عطا کرتی ہے۔ کیونکہ تقاضا اور ایفاء جو انب میزان ہیں۔ اور اعتدال صحت قسطاس ہے۔ اور انسانی خلقت رُوح بخاری و رُوح علوی کے اتحاد یا تنصیف وزن سے تکمیل پاتی ہے۔ یہ اتحاد ارواح ترکیب عناصر کثافت ارضی، اور لطافت علوی کے امتزاج سے مستحق ہوتا ہے۔ پس انسانی خلقت کی فطرت تعلقات کو دو اقسام میں منقسم کرتی ہے۔ ایک تودو تعلقات ہیں۔ جو کثافت ارضی کی باہم وابستگی سے مستحق ہوتے ہیں۔ جسم انسانی میں رُوح بخاری جو ترکیب عناصر کا نتیجہ ہے۔ اور رُوح علوی کے تعلق کا محل ہے۔ جس طرح اس میں ترکیب عناصر سے نتیجہ وہ فطری رگزار پیدا ہو جاتا ہے۔ کہ اس کے ذریعہ کثافت حوائج کو وہ پورا کرتا ہے۔ اسی طرح اولاد۔ والدین۔ بھائی۔ اقربا کے ساتھ بھی فطری لگاؤ اس میں موجود ہے۔ مگر چونکہ اپنی ذات کے متعلق کثافت حوائج کا ایفاء اس کی فطرت کا بلا واسطہ تقاضا ہے۔ اور اس کا نتیجہ براہ راست اس کے جسم پر مستحق ہوتا ہے۔ بجائیکہ ارواح بخاری و علوی کا باہم حلولی تعلق کثافت تعلقات کو شعوری حیثیت بھی عطا کرتا ہے۔ اس لئے تعبیل نفس کے بغیر جو بہ دلیل کشف شعور ایفا سے حوائج عنصری میں تحقق اعتدال ہے۔ حرص نفس سے نجات نہیں

ہو سکتی اور نہ ان حقوق کی ادائیگی فطرت سلیم قرار پا سکتی ہے۔ چنانچہ قائم بالقسط عزوجل نے اہتمام تعدیل یعنی اپنی عبادت کی تیقینت میں ان فطری حقوق کی ادائیگی کا حکم دیا ہے۔ اور وہ ادائیگی فطری نکاد میں اور اس پر شعوری قدرت کے تحقق میں اعتدال سے فطرت عادلہ کا ترشح ہے۔ یعنی قوت عملی کے عدل سے ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَ  
بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَ  
الْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ  
وَالْجَارِ الْجَبِلِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنِبِ وَابْنِ  
السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (النساء)

اور اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ  
کسی کو شریک مت کرو۔ اور والدین کے  
ساتھ احسان کرو۔ اور ذوی القربیٰ اور مسکین  
اور صاحب قرابت ہمسایہ اور اجنبی ہمسایہ  
اور مسافر اور ان کے ساتھ جو تمہارے  
ملک ایمان میں۔

پس مسلم عادل کی قوت عملی قائم بالقسط عزوجل کے ترشحات میں استغراق سے ان حقوق سے متعلقہ اپنے معتدل ایفائی ترشحات و نتائج کو ترتیب فطری کے ساتھ ان تعلقات میں جو اس کے والدین اور تمام اقرباء میں جو والدین یا والدہ کی طرف سے اس کی کثافت ارضی کے ساتھ شریک ہیں۔ اور ان تعلقات میں جو ترکیب عنصری کا ذریعہ ہیں۔ اور ان کی بنیادوں پر دو دو باتوں میں کثافتی اشتراک کی بنیاد پڑتی رہے۔ اور ان تعلقات میں جو ان کا اولین شمار ہیں۔ اور ان تعلقات قرابت میں جو ان کے توسط سے وقوع پذیر ہوتے ہیں۔ اور تمام انسانی تعلقات میں جو درحقیقت ایک معدن کے متعدد جواہر اور ایک انسانی یا آدمی دو دمان سے افراد ہیں۔ استحقاق اولیت و ثانویت اور تقدیم و تاخر کے ساتھ جاری و ساری کر دیتی ہے۔ جو ان کثافتی تعلقات میں تو دو کا ذریعہ ہیں۔ اور وہ ان کے فطری تقاضا کی ایفاء ہے۔

علیٰ ہذا خلقت انسانی میں لطافت علوی کی ترکیب ان تعلقات کے حقوق کی ایفاء چاہتی ہے۔ جو ادراج میں ترشحات لطافت کے سیران سے متحقق ہوتے ہیں۔ لطافت علوی اس شعور کا ذریعہ ہے۔ جو حق و باطل کے درمیان تمیز کر سکتا ہے۔ اور حق کو اختیار کر سکتا ہے۔ پس ان تعلقات کی بنیاد اس شعور علوی سے قائم ہوتی ہے۔ جس کا منبع روح الہی یا لطافت ہے۔ چنانچہ بمطابق فرمان ربانی

أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قُلُوبُ ابْلِ ج (اعراف)

کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں۔ انہوں نے کہا



کیوں نہیں۔

اعتراف عبودیت اسی علوی شعور کا اعتراف حقیقت تھا۔ کیونکہ یہ اعتراف ہم ربوبیت سے ہے۔ جو رجوع فطری کے فہم کو بھی مستلزم ہے۔ اور وہ تعلق جو اسی مقصد کے لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بلا واسطہ یا حضور کے خلفاء کے ذریعہ بالواسطہ شعور و اعتراف حقیقت اور رجوع فطری کے ساتھ قائم کیا جاتا ہے۔ اس علوی تعلق کو مستحق کرتا ہے۔ جسے دلیل رجوع اور اعتراف وغیرہ سے عنصری حیثیت بھی حاصل ہے۔ اور اصطلاح الہی و نبوی میں اسے ابوت و نبوت سے بمطابق

انما انا لکم مثل الوالد وقال اللہ  
تعالیٰ وازواجه امہاتہم (احزاب)  
تحقیق میں تمہارے لئے مثل والد کے ہوں  
اور اللہ عزوجل فرماتا ہے اور آپ کی  
ازواج تمہاری مائیں ہیں۔

تعبیر کیا گیا ہے۔ اور آیہ حسن اولئک رفیعاً میں انبیاء بہ صدیقین شہداء اور صالحین کے ساتھ اس تعلق کو اتحاد نوعیت حاصل ہے۔ اور یہ لطافت علوی یا شعوری کا ازدواج میں ایران مشترک ہے۔ جس کی حقیقت وہ نورانی شہود ہے۔ جو ان ارواح میں جو اس تعلق کے ذریعہ منکشف ارواح علوی سے وابستہ ہیں۔ مسلسل جلوہ گر ہوتا رہتا ہے۔ بجائیکہ تحمل سے اس تعلق کو عنصری حیثیت بھی حاصل ہے۔ اور اس کی دونوں حیثیتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال پر جامع ملت اسلامیہ ہیں۔

چوں گل برگ مارا بود یکست  
ادست جان این نظام وادیکست

(اقبال)

پس ان حقوق کی ادائیگی جو مکارم و فضائل کی تکمیل کا سبب ہے۔ کیونکہ کشف و تحمل اصل مکارم ہے۔ اور تعلق کو اپنی حقیقت کے ساتھ مستحق کرتی ہے۔ اس توود کا بمطابق احکام ربانی رَحْمَاءَ بَيْنَهُمْ اور اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اُخُوۃٌ مستحکم ذریعہ ہے۔ جس کی بنیادوں پر اخو اسلامی اور اجتماع ملی کی عمارت تعمیر و ترویج پاتی ہے اور اعلائے کلمۃ الحق کا مقدس مقصد انجام پذیر ہوتا ہے۔ کہ ازدواج و اجسام میں اس کی حقیقت کی تمکین بمطابق و مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ

۱۔ وہ بہترین رفیق ہیں۔ (النساء) ۲۔ آپس میں صمیم ہیں (رفع) ۳۔ مومن بھائی بھائی ہیں (حجرات) ۴۔ میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف اسی لئے پیدا کیا ہے۔ کہ وہ عبادت کریں۔ (الذاریت)

وَالْإِنْسُ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَقْصُودِ تَخْلِيقِ ہے۔ پس جب قوتِ عملی میں اعتدال کے ذریعہ جسمانی اور روحانی تعلقات کے حقوق کی ایفاء سے ملکہ تو وہ مستحق ہو جاتا ہے۔ تو باہم جسمانی اور روحانی مقتضیات و معاملات میں امرِ عدل اس کا لازمی تقاضا ہے۔ جو استمرارِ توہد کا ذریعہ ہے۔ کیونکہ انسانی اساسِ تخلیق عدل پر رکھی گئی ہے۔ الحاصل ایہائے حقوق سے بہ دلیل کشف و تمیل مکارم و محاسن (حکمت و عدالت، شجاعت و عفت، کما تحتق ہی اس توہد کا ذریعہ ہے۔ جس سے تہذیب و نظام بمطابق -  
وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا سَلَامًا حاصل ہوتا ہے۔ جس کی حقیقت یہ ہے کہ بہ دلیل عدل صرف ملتِ اسلامیہ بہرہ ور ہے۔ مندرجہ ذیل ہدیہ شریف بنویں اس حقیقت کی شریعت ہے۔

الاخبرکم با حکم الی واقعہ بکم منی نجاس  
یوم القیمہ احاسنکم اخلاقاً وافرطون  
اکناف الذین یالغون دیولفون را کمال لبرہ  
کیا تم کو میں مطلع کروں۔ تم میں سے ان لوگوں  
کے متعلق جو مجھے محبوب ہیں اور قیامت کے  
دن بلحاظ نشست محمد سے قریب تر ہوں گے  
جن کے اخلاق بہتر ہیں۔ اور ان کے کندھے رفتہ  
جاتے ہیں۔ اور ان سے محبت کی جاتی ہے۔

یعنی وہ لوگ محاسن اخلاق یا عدل نفس سے بہرہ ور ہیں۔ اور اسی سے اہم اعتماد ہمارا رہتا ہے۔  
کیونکہ عدل تقاضائے اساسِ تخلیق انسانی سے اور عدل اور صراطِ مستقیم لازم و ملزوم ہیں۔ (مقدمہ صفحہ  
۳۲ ملاحظہ فرمائیں) اس لئے وہ کشف و تمیل سے جاوہِ نبوت پر گامزن ہیں۔ اور نبوت کے ساتھ یہ  
میت و جنیت ہی قرب مجلسِ نبوی کا ہم معنی ہے۔ جو روحانی قربت سے مستحق ہوتی ہے۔ پس  
وہ فطری حقوق کی ادائیگی سے جسمانی اور روحانی تعلقات کی ایفا کرتے ہوئے باہم اور منزل و مدد میں  
استقلال توہد کا سبب ہیں۔ اور فطری تعلق کا ایفا گویا ان کی عملی صداقت ہے۔ جو ان کے مبداءِ اعمال  
کا معیار کمال و عدل ہے۔ پس بمطابق فرمانِ نبوی

لَا یُؤْمِنُ أَحَدُکُمْ حَتَّى یُحِبَّ مَا یُحِبُّ

مَنْ لِنَفْسِهِ (مستاحم)

تم میں سے اس وقت تک کوئی مومن (یعنی  
مومن صادق) نہیں۔ جب تک وہ اپنی نوع  
کیئے وہ امر پسند نہ کرے۔ جو اپنے لئے پسند  
رکھتا ہے۔

۱۔ اللہ کی رسی متفقہ طور پر تھام لو۔

ان کا مہم ان توفیق تملیٰ بنائے جنس کے لئے امراض روحانی یعنی فحور اور تکالیف جسمانی میں مبتلا ہو۔  
وہ بت انسان کے حق تعلق کے ایفا سے کمال توفیق نظری یا صداقت ایمانی کا عملی مظاہرہ کرتا ہے۔  
وہ بمطابق

فَوَنُؤَامَعَ الصَّادِقِينَ (توبہ) ، صادقین کے ساتھ ہو جائے۔

ان کے ساتھ معیت و تودد کا معیار اعتماد ہے۔  
چنانچہ بنی ثقیف کی سخت مزاحمت کے باوجود رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ان کے حق میں رہائے ہدایت

اللَّهُمَّ اهْدِ ثَقِيفًا كُنْتَ بِهِمْ (بن مسعود) اسے اللہ ثقیف کو ہدایت بخش اور ان کو توفیق دے کہ آئیں۔

اور سخت تکالیف اور مصائب جھیلنے کے باوجود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دعوت ہدایت پر بالرداء کمال استقلال بمطابق۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (انزاب) البتہ تحقیق تمہارے لئے رسول اللہ میں اتنا پسندیدہ ہے۔

امت کے لئے فطری تعلقات کی ایفائے عادل سے شفقت و تودد و صداقت کا اسوہ حسنہ ہے۔ اور نفس ناطقہ میں معرفت الہی کے تحقق سے اس کا فطری ترشح ہے۔ چنانچہ عزوجل فرماتا ہے  
قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمُوَدَّةَ (شوری) تو کہہ دے کہ میں تم سے اس پر کچھ اجر نہیں مانگتا۔ لیکن قربانی میں تودد دگو یا اللہ عزوجل کی جانب ہدایت پر تودد دلیل روشن ہے۔ اور ہدایت سے تودد اپنی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے۔

پس یہ حقیقت علیہ ملت اسلامیہ کے لئے اس احکم الحاکمین کی کائنات میں اس کی وراثت مطلقہ کے جائز حق پر دلیل ہے۔ اور کائنات انسانی کی تہذیب و تدبیر و سیاست کا استحقاق ہے۔ کیونکہ اس کے حقوق کی ایفاء کے اہتمام کا بل سے مایہ دار ہے۔



# وفا

أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا (بنی اسرائیل)

وفا کے معنی پورا کرنے کے ہیں۔ گویا کثافتِ ارضی اور لطافتِ علوی کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل و فاسے۔ جو اس بلکہ وفا کے ذریعہ انجام پذیر ہوتی ہے۔ جو قوتِ عملی (مبداءِ اعمال) میں اس کے اعتدال سے متحقق ہوتا ہے۔ کیونکہ قوتِ عملی کو ہی اعمال پر قدرت حاصل ہے۔ اور وہی قوتِ نظری کی تکمیل کا ذریعہ ہے۔ خالقِ حقیقی نے اس عدل کثافت و لطافت کی ترکیب سے انسان کو حسنِ تقویم کا شرف بخشا۔ یہ حسنِ تخلیق اس قائم بالقسط عزوجل کی جانب سے احسن المخلوقات پر قیام حق یا تقویٰ امانت ہے اور فطرتِ انسانی کا اس عزوجل کیساتھ وثاق عہد ہے۔ جس کا ایفاء نفسِ انسانی کا فطری تقاضا ہے۔ اس لئے کہ توثیقِ عہد سے پہلے ارادہ یا فکر و ثاق عہد کا موجب ہوتا ہے۔ اور ارادہ خاصہ فطرتِ نفس ہے۔ جس پر اس کی تخلیق واقع ہوئی ہے۔ گویا فطرتِ انسانی فی الاصل عہود و موافق کی اولین بنیاد و اساس ہے۔ پس جن حقوق کے استقرار کی فطرتِ اپنی خلقی حیثیت سے تقاضا کرتی ہے۔ وہ فطری حقوق و عہود ہیں۔ جو خالق و مرکب حقیقی کے ساتھ انسانی اجزائے ترکیب کی تخلیقی و ترکیبی نسبت نے قائم کئے ہیں۔ پس ان کی ایفاء نفسِ ناطقہ میں روحِ الہی کا کشف اور روحِ بخاری کا تحمل کشف ہے۔ جن سے فطرتِ نفس مرکب و مخلوق ہے۔ اور اس کی ضد فطرتِ انسانی کی اساس اعتدال کو فرط سے بدل دیتی ہے۔ اور اس کے فکر و عمل کے اعتماد کو کھو دیتی ہے۔ پس عنصریات میں اس کے فکر و اعتراف و عمل کی تک و تابخت عدل کے ساتھ گواہی گونہ مشابہت پیدا کر لیتی ہے۔ مگر وہ اعتدالِ نفس کا نتیجہ نہیں ہو سکتی۔ بلکہ فرطِ نفس (ہولائے نفسانی) کے تقاضاؤں سے وہ عنصری حوائج کے ایفاء میں ایک گونہ راہ پیدا کر لیتی ہے۔ اور یہ فطرتِ انسانی کی اساس تخلیق سے جو عدل پر استوار کی گئی ہے۔ غیر فطری اور ناجائز فائدہ کا حصول ہے۔ اور اس عہد فطری کی شکست ہے۔ جو قائم بالقسط عزوجل کے ساتھ نفسِ انسانی کی معتدل ترکیب اور حسنِ تقویم نے امتزاج کثافت و لطافت کی دلیل سے فطرتاً راسخ کیا ہے۔ پس اولین حیثیت ان حقوق و عہود کو حاصل ہے۔ جو اللہ عزوجل کے ساتھ فطرتِ انسانی نے بحیثیت تخلیق استوار

کئے ہیں۔ چنانچہ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَالِكُمْ وَمِنْكُمْ بِهِ  
لَعَنُكُمْ تَذَكَّرُونَ (انعام)

اللہ کے عہد کو پورا کرو۔ یہ اس نے تمہیں نصیحت  
کی ہے۔ ممکن ہے تم نصیحت حاصل کرو۔

یعنی اللہ عزوجل تنبیہ فرماتا ہے۔ کہ تم اس فطری عہد کی ایفاء کرو۔ تاکہ وفائے عادل یعنی کشف  
و تحمل تمہارے نفوس میں متحقق ہو جائے۔ جو تمہاری اس فطرت یعنی لطافت و کثافت مندرجہ کا  
تقاضا ہے۔ جو اس میں عدل ہے۔ پس نفس انسانی یہ دلیل تقاضائے فطری قائم بالقسط عزوجل کی  
جانب سے احتساب عہد کو لازم قرار دیتی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا  
عہد ایفا کرو یا التحقیق عہد کے متعلق سوال  
کیا جائے گا۔

پس اس فطری حق کی وفائے جب نفس نا طبقہ میں اعتدال متحقق ہو جاتا ہے۔ تو ان سب حقوق  
و عہد کو جو ثانیاً فطری حیثیت سے استوار ہیں۔ مثلاً والدین، اقربا اور اخوت انسانی کے حقوق اور  
ہر ذی روح یا غیر ذی روح کے حقوق جو اس کے ساتھ شریک کثافت ہیں۔ اس کی مقدر فطرت  
کے ذریعہ وفا پاتے ہیں۔

علیٰ ہذا ارادی عہد و مواثیق کی ایفاء انہی ملکہ و فایا اعتدال سے اعتماد پاتی ہے۔ جو فطری عہد  
کی ایفاء سے نفس انسانی میں متحقق ہوتا ہے۔ اور معنی  
إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ  
اللَّهُ يَذَرُ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ (فتح)

اس فطری عہد کا ادراکی و تحریکی افتتاح ہے۔ جو کامل فکری و عملی توثیق سے اپنی حقیقت و فایا  
کے ساتھ متحقق ہوتا ہے۔ جو کثافت و لطافت کے تقاضاؤں کی ایفاء عادل سے۔ یا اسلام کی حقیقت  
سے۔ جس سے نفس انسانی ان تمام عہد و مواثیق کو جو بنی نوع کے ساتھ وہ استوار کرتا ہے۔ اور  
ان کی تعمیل کا اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے۔ فطرت سلیم کے تقاضاؤں سے بہ کمال سلامت اور بہ  
ملکہ و فایا انجام دیتا ہے۔ گویا احکام ربانی اس کی فطرت سلیم کے ساتھ سازگار ہو جاتے ہیں۔

یعنی ایفاء عقود۔ وفائے عہد۔ ایفاء امانات اس کی فطرت و فایا کے فطری ترشح کی صورت میں  
جزئیات عقود عہد و امانات میں جلوہ ریز ہوتی ہے۔ پس مسلم عادل بمطابق یا ایہا الذین آمنوا

أَوْ بِالْعُقُودِ عقد بمعنی میں اور ناپ اور وزن میں وفا کرتا ہے اور معاملات میں عقد شرکت کو حسن شرکت سے انجام دیتا ہے۔ اور قسم اور نذر کے تقاضاؤں کو پورا کرتا ہے۔ اور عقد نکاح کے لوازم میں معروف کے ساتھ معاشرت کرتا ہے۔ اور بمطابق وَالْمُؤْتَرِنَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا۔ جملہ عہود اور معاملات کی جو باہم قول و قرار سے توثیق پاتے ہیں۔ جزئیات کی رعایت کے ساتھ ایذا کرتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر ایک طبقہ کے بعض لوگ عہد اور معاملہ پر قائم رہیں۔ اور بعض توڑ دیں۔ تو ہر دو کے حالات کو ایفاء سے عہد اور حسن معاملہ میں ملحوظ رکھتا ہے۔ پس ایفاء سے عہود فطری و ارادی حقیقت ایمان ہے۔ اور یہی دین مکمل ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ (امام طبرانی دایں جہان) جس میں عہد نہیں اس میں دین نہیں۔  
 علی ہذا جیسے کہ اوپر مذکور ہے۔ استحقاق ایک واجب الادا امانت ہے۔ حسن تقویم استحقاق عبودیت ہے۔ جو خالق حقیقی نے فطری حیثیت سے انسان کے پرورد کیا ہے۔ چنانچہ امانت و عہد کو اللہ عز و جل نے بمطابق حکم

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ  
 رَاعُونَ (مومن) اور وہ جو اپنی امانت اور عہدوں کی رعایت کرنے والے ہیں۔

کلیہ کی صورت میں بیان فرماتے ہوئے امانت کو حیثیت اولیہ عطا فرمائی ہے۔ کیونکہ بطور فطرت حقوق اولاً امانت ہیں۔ اور ثانیاً عہود ہیں۔ اور اس کی ادائیگی حقوق عبودیت کی ایفاء ہے۔ گویا ادائے امانت اور ایفاء سے عہود ہم معنی اور شریک مقصد ہیں۔ اور ایفاء سے عہود میں جزئیات کی رعایت جزئیات امانت کی شرح ایفاء ہے۔ پس جملہ فطری حقوق و عہود امانت ہیں۔ اور مشورہ اسرار مجالس، ملازمت، اجارہ، زوجیت اور جان اور ناموس اور مال وغیرہ میں حقوق امانت کی رعایت جزئیات امانت یا ایمان میں تکمیل ایفاء ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ جس میں امانت نہیں اس میں ایمان نہیں۔ (طبرانی کبیر) یعنی فطری امانت کی ایذا یا فطری عہد کی وفا سے اس کے نفس میں مرجع فطری پر ایمان یا فکر میجر کی حقیقت متحقق نہیں ہے۔ پس جزئیات عہود امانت کی ایفاء رعایت کے ساتھ اس کی فطرت نفس سمعہ الحقیقت نہیں ہو سکتی اور مومنین کا ملین بمطابق

۱۔ وہ ایفاء کرنے والے ہیں اپنے عہدوں کی جب وہ عہد استوار کر لیں۔ (بقرہ)



قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ..... ان مومنین نے بالتحقیق فلاح پائی جو.....  
 ..... وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَمَلِهِمْ ..... اور جو اپنی امانات اور  
 هُمْ رَاعُونَ (المؤمنون) وعدوں کی رعایت کرتے ہیں :-

ادائے امانات اور ایفائے عہود و مواعیت فطری و ارادی سے فکر صحیحہ کے متعلق کو ارادہ و فکر  
 نہیں جسے اعمال پر قدرت حاصل ہے۔ جلوہ گر کر کے فلاح حقیقی کے ذروہ اورچ پر جلوہ فگن ہیں۔  
 اور ان کی حقیقت نفس ایقاؤ رعایت عہود و امانات (قانون ربانی) کے ساتھ متحد الحقیقت ہے اور بمطابق  
 أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ وہی ہیں وارث جو وراثت پائیں گے فردوس  
 الْفِرْدَوْسِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (مؤمنون) کی اور اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

وہ وراثت مطلق سے بہرہ یاب ہیں۔ جس کی حقیقت نفس انسانی میں روح الہی کا کشف اور رُوح  
 بخاری کا تحمل کشف ہے۔ کیونکہ وہ نور علی نور ہے اور جملہ ملکوت اس نور علی نور کی صفت خالیتہ  
 کی متحمل ہیں۔ اور وراثت فردوس کا ذکر اہتمام شان اور یقائے ابدی کی اہمیت ظاہر کرتا ہے۔ اور  
 وراثت مطلق کا منظر جزائیہ ہے۔

پس ملکہ وفا کا تحقق جو مقتضیات لطافت و کثافت کا عادل ایفا ہے۔ قوت عملی میں تحقق اعتدال  
 کا دیباچہ و تتمہ ہے۔ اور فضیلت عدالت کے رسوخ کا مقدمہ و تکملہ ہے۔ جو نفس ناطقہ میں قدرت  
 ارادی سے بہ کمال عدل متعلق فکر کو تمکین و استقلال دیتا ہے اور وہی نفس ناطقہ انسانی کی فطرت  
 تخلیق کا تدعا و مقصود ہے۔ کیونکہ وہ مرجع فطری عز و جل کی جانب رجوع فطری اور اس پر شعوری  
 قدرت کے تحقق کے تقاضوں کی وفا ہے۔ اور یہی ارادہ یا قوت عملی میں ایفائے تقاضا ہائے  
 لطافت و کثافت سے ملکہ وفا کا تحقق ہے۔ پس فطرت انسانی اپنے تقاضا ہائے خلقی کی دلیل  
 ایفا سے قائم بالقسط ملت اسلامیہ کو تمام کائنات انسانی پر عزت و کرم کا جائز حق عطا کرتی ہے  
 کیونکہ صرف اسی کی قوت عملی دلیل قیام بالقسط اور امر بالعدل سے تَلَّ أَمْرُو بِيَّ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ  
 وَالْإِحْسَانِ کی وراثت عظمیٰ سے مایہ دار ہے۔ اور یہی اس کے استحقاق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر  
 حجت قاطع ہے جو اس کی شوکت فطرت ہے۔

محمد سعید

۱۔ اعراف ۲۔ تحمل (وہ عز و جل امر بالقسط اور امر بالعدل ہے)۔ اللہ عز و جل قائم بالقسط ہے۔ اس لئے ملت اسلامیہ کا قیام  
 بالقسط اس حقیقت پر شہادت ہے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَأَلْ عَمْرَأُ

تَبَايَعْتُ

..... لَيَقُومَنَّ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَانْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ  
 ..... تاکہ لوگ قائم بالقسط ہو جائیں۔ ہم نے لوہا (شمیر) اور اس کے آبناب معاون (غیرہ) نازل کیا۔

جس میں سخت جنگ ہے (حدید)  
 جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ كُلُّهَا سَجْدًا  
 تمام روئے زمین میرے لئے سجدہ گاہ بنادی گئی (نباری)

صرف شجاع ملت اسلامیہ ہی غلبہ شمشیر کے ساتھ محافظ  
 اعتدال ہے اور تمام عالم کو اپنی قوت و عزت کے رُوبرو  
 جھکالنے کا استحقاق رکھتی ہے :

محمد سعید



# شجاعت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَصَابِرُوا وَابْتَغُوا دَالَ عِزٍّ

بیشک نفس ناطقہ میں حکمت و عدالت حکیم اور فاضل مَلَا یُرید عزوجل کی حکمت غالبہ اور ارادہ کا جلوہ نور ہے۔ جس سے مسلم حکیم و عادل تہذیب شغفی۔ تدبیر منزل سیاست مدن اور سیاست بین الدول میں بالعلم والارادہ امر بالعدل ہے۔ مگر اس امر بالعدل کی عملی تمکین کا ذریعہ جو لازمہ حکمت و عدالت ہے۔ نفس ناطقہ کی قوت تحریک جسم ہے۔ جسم انسانی کثافت و لطافت دونوں کا جامع ہے۔ یعنی اس میں ترکیب عناصر یا کثافت سے رُوح بخاری نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ جو اس رُوح علوی یا لطافت کا محل ہے۔ کہ وہ بفحوائس و نفحات فیہ من رُوح الہی ہے۔ پس بمطابق قَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ پس اس کی عبادت کر اور اس کی عبادت کے لئے صبر کر۔

اور اکی بنیادوں پر قوت تحریک کے ذریعہ جسم انسانی کی جملہ عبادات الہی کے لئے جدوجہد اور اس پر مداومت رُوح بخاری اور رُوح علوی میں حقیقت عدل کو مستحق کرتی ہے جو رُوح الہی کا کشف اور رُوح بخاری کا تحمل ہے۔ اور یہی مطابق آیۃ اِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ نفس انسانی کے خلقی تقاضوں کی ایفائے عادل یا تعدیل تکمیل نفس سے اس کی کیا کہ وہ قیام بالقسط ربانی کا جلوہ عدل ہے۔ نور علی نور کی نورانی عظمت غالبہ کی ثبابت ہے۔ جو افضلیت پر افضلیت رکھتی ہے جس کی نورانی وسعت علم کشف رُوح الہی کی دلیل سے ملکوت کو محیط ہے اور نفس مبارک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں اجابہ ذات سے لامتناہی غایات کے ساتھ مستحق ہے۔ نور پر نور اپنے معانی کے لحاظ سے ایک حد تک محدود نہیں ہو سکتا اس لئے اس کی نورانی تجلیات تدریج ارتقا کے ساتھ تجلی گاہ مقدس میں تا ابد غایات لامتناہی کے ساتھ مستحق ہوتی رہتی ہیں۔ اور دلیل یُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ سے اس عظمت باہرہ کو ملت اسلامیہ میں تسلسل کے ساتھ الی یَوْمَ الْقِيَامَةِ جاری کر دیا گیا ہے۔ جو قائم بالقسط اور آمر بالعدل مستخلف عزوجل سے تفویض استخلاف فی الارض پر دلیل قاہرہ ہے۔ اور چونکہ رُوح الہی نفس انسانی میں اللہ عزوجل کی جانب سے ولایت کیا گیا ہے۔ اس لئے منکشف اور فعال نفس ناطقہ سے انفعالی تعلق کے تحقق پر عبادت الہی ہی اس کے ذریعہ ہے۔ اور رُوح بخاری چونکہ اس کا محل ہے۔ اس لئے وہی متحمل کشف ہو سکتا ہے۔ اور یہی یعنی نفس انسانی میں امتزاج لطافت و کثافت قائم بالقسط عزوجل کی جانب فطری رجوع پر جو رُوح بخاری کا خاصہ ہے۔ شعوری قدرت کے تحقق سے جو رُوح الہی کا ترشح ہے۔ محبت الہی کی استعداد ہے۔ جو شعور و رجوع کے کشف و تحمل سے جسے وصال الہی یا انجام محبت کہنا چاہئے۔ تعدیل و تکمیل پاتی ہے۔ کیونکہ وہ فطری تقاضوں کی ایفائے عادل اور فطرت نفس عامل رُوح الہی ہے۔ اور یہ کشف و تحمل یا وصال الہی ہر دو ادراج کے حلولی تعلق کی دلیل ہے حال و محل کی مجموعی جدوجہد سے مستحق ہوتا ہے۔ اور تقاضائے کثافت یعنی قائم بالقسط عزوجل کی جانب فطری رجوع کے ساتھ دیگر کثافتی مقتضیات کے سبب جو اسی حلولی تعلق کی دلیل سے عنصریات میں شعوری تداول کو مستلزم ہیں۔ کشف شعور اور ایفائے رجوع یعنی تحمل کشف کے جاوہ مستقیم کاسلوک یعنی تعدیل نفس دفع موانع کے بغیر ممکن نہیں۔ گویا قوت تحریک کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قوت شہوی کہ وہ مرجع فطری کی جانب فطری رجوع کی ایفائے جو تحمل کشف ہے۔ مقتضیات کثافت کی تعدیل

۱۔ بالتحقیق تو خلق عظیم پر ہے (پر تلم) ۲۔ اور ان کو کتاب و حکمت سکھاؤ گے۔

۳۔ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَلَا يَـُٔودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝۱۰۱ جبکی نورانی وسعت علم کشف رُوح الہی کی دلیل سے ملکوت کو محیط ہے

میں اعتدال پالیتی ہے۔ جسے فضیلت عفت کے نام سے منون کیا جاتا ہے۔ اور دوسری قوت غضبی جو کشف شعور اور مرجع فطری کی جانب فطری رجوع کے جادۃ ایفا سے یعنی وہ مجموعاً تعدیل نفس کے صراط مستقیم سے اس دلیل کے ساتھ تاریک حجابات ارضی یا کثافتی موانع کو ہٹا دیتی ہے۔ کہ کشف شعور جو خاصہ رُوح الہی ہے۔ اور تحمل جو تقاضائے رُوح بخاری ہے۔ ادراکی اساس پر جسم انسانی کے مکارۃ مامور پر صبر اور نوابی مطلوب سے صبر کے ساتھ متحقق ہوتا ہے۔ جو نفس ناطقہ کی ہر چار قویٰ من جملہ خود قوت غضبی کے جادۃ تعدیل سے دفع موانع کو مستلزم ہے۔ جو عادل متدرج قوت غضبی کا عمل ہے۔ اور تعدیل چونکہ تقاضائے فطرت نفس کی ایفا ہے۔ اس لئے اس میں ممکن اطمینان ہے۔ یعنی قوت غضبی کا عدل یا اس کا اطمینان بحیثیت دافع موانع نفس ناطقہ کی جملہ قویٰ میں مشترک اور جاری و ساری ہے۔ گویا وہ پر جلال اطمینان اساسی ہے۔ اور خلقی عظمت تکمیل میں روح رواں ہے۔ یہی فضیلت شجاعت ہے۔ جسے تحریکی اعتبار سے نفس ناطقہ میں اساسی اور مطمئن حیثیت حاصل ہے۔ کلم خیف کے ساتھ قول حسن اسی حقیقت عظمیٰ کے شواہد سے ایک شاہد عادل ہے۔ پس وہ بمطابق

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَصَابِرُوا  
وَرَابِطُوا (آل عمران)

اے مؤمنین صبر کرو اور مصابر رہو۔  
اس پر مداومت کرو۔

انفرادی صبر سے مسلم شجاع کے نفس ناطقہ میں اس کے جادۃ عدل سے موانع کو ہٹاتی ہوگی ملت شجاع کے جماعتی صبر یعنی مسابرت یا مضطر جماعتوں کے مقابلہ و مقابلہ میں صبر سے تمام کائنات انسانی میں انفرادی اور منزلی اور مدنی عدل اور بین الدول ممکن اعتدال کے جادۃ مستقیم کو موانع سے پاک اور بے رک کر دیتی ہے۔ کیونکہ فطرت انسانی اساس عدل پر استوار ہے۔ اور اس کے انفرادی اعتدال کی متقاضی ہے اور تمام کائنات انسانی کی وحدت مرجع فطرت وحدت اصل اور شعوری شہادت کے ساتھ کافہ الناس کے لئے فیصلہ بالحق ہے کہ انہیں جماعت واحد ہو جانا چاہیے۔ جو فطرت انسانی کے تقاضاؤں کی ایفاء سے قائم بالقطر ہو۔ اور وہ ملت وسط ہے۔ پس جیسے نفس ناطقہ کی تعدیل اس کے فطری تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ اور اس کے جادۃ اعتدال سے دفع موانع عادل قوت غضبی کا عمل ہے۔ ایسے ہی واحد اور جائز اجتماع ملی کے جادۃ اعتدال سے دفع موانع پر بھی وہی عادل قوت غضبی یعنی شجاعت فرد ملت کی اساسی و تعمیری نسبت کے لوازم اجتماع یا اسباب قاہرہ کی اس متاعی قوت یعنی تلوار کے ساتھ قادر ہے۔ جسے حیات و



موت انسانی پر بحیثیت اسباب قدرت حاصل ہے۔ اور فرد و جماعت کی اسی اساسی و تعمیدی نسبت اور اپنی قدرت غالبہ کی دلیل سے وہ انفرادے اسباب اجتماع افراد اور استقلال اجتماع پر داخلہ حیثیت منتظر کے ساتھ اور خارجاً دفع موانع سے قاہر و غالب ہے۔ گویا شجاعت نفس فرد اور نفس جماعت کی پر جلال قوت ہے۔ اور شمشیر بحیثیت اسباب رُوح اجتماع ہے۔ اور دونوں کا اتحاد حیات و موت افراد پر قدرت کی دلیل سے داخلی ضبط معتدل کے ساتھ موانع راہ عدل مفراط جماعتوں کو جو گونا گوں نقاط فراط پر مجتمع ہیں۔ جادۂ اجتماع عدل سے ہٹا دیتا ہے۔ اور فرد و جماعت کی اساسی و تعمیدی نسبت فرد کی شجاعت کو ملت کی شجاعت کے ساتھ شمشیر کی معیت میں لازم و ملزوم قرار دیتی ہے۔

پس شجاعت اطمینان اساسی کی حیثیت سے نفس فرد اور نفس اجتماع کے جادۂ اعتدال کے سفر میں خواب و بیداری، یسر و عسر، نعماء و ضرائح و ذم۔ حیات و موت۔ فرحت و الم۔ صلح و جنگ اور ہر گونہ کثیف موانع سے اپنے فطری اطمینان کے سبب متاثر نہیں ہوتی۔ اور نہ اس کی کیفیت عمل کی، ہموار رفتار میں لغزش پیدا ہوتی ہے۔ یعنی جس طرح تکمیل اعتدال نفس کے راستہ سے دفع موانع میں اسے مطمئن حیثیت حاصل ہے۔ وہ منزل و مدن اور امور بین الدول میں معتدل اور ہموار اور مطمئن اور غیر مضطرب حیثیت سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور تحکیم و فصل کا پر جلال مظاہرہ کرتی ہے۔ اور ان تمام موانع کو اپنی فطری شوکت عدل سے برطابق

اِذِْنِ لِلَّذِيْنَ يَشَاقِقُوْنَ بِاَنَّهُمْ ظَلَمُوْا  
فَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰی هِمِّهِمْ لَقَدِيْرٌ رَّحِيْمٌ

اجازت دی گئی انہیں جن سے جنگ کیا جاتا ہے۔ لہذا اس کے کہ وہ ظلم کئے گئے ہیں اور اللہ ان کی مدد پر قادر ہے۔

قوت رُوح اجتماع یعنی شمشیر کے ذریعہ اس صراط مستقیم سے ہٹا دیتی ہے۔ جو نفس ناطقہ اور کائنات انسانی میں افراط و تفریط کی دو کیموں کے درمیان راہ عدل ہے۔ اور اسی دلیل سے اسے استقامت حاصل ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

اَلَمْ نَاْرِ اَرْسَالَآرَ بَلَدِنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَاَنْزَلْنَا

تحقیق ہم نے اپنے رسول بھیجے آیات طاہرہ

جزو رب، عنوان ترتیب عسکری مطالعہ فرمائیں۔

مَعْلَمُ الْكِتَابِ وَالْمِيزَانِ لِيَقُومَ الزَّالِزُ  
بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ  
وَمَنْفَعٌ لِّلنَّاسِ وَبِيعَا مِمَّا آتَاكُم مِّنْهُ  
وَرُسُلُهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ  
عَزِيزٌ (سورہ)

کے ساتھ اور ہم نے ان کے ساتھ کتاب اور  
میزان نازل کی تاکہ لوگ قائم بالقسط ہو جائیں  
اور ہم نے لوہا نازل کیا۔ جس میں شدید جنگ  
ہے۔ اور لوگوں کے لئے فائدے ہیں۔ اور  
تاکہ اللہ جان سے کہ کون اس کی اور اس  
کے سرسلین کی بالغیب مدد کرتا ہے۔ اللہ  
قوی و غالب ہے۔

کتاب دستور عدل ہے۔ یعنی میزان العدل میں آئین تنصیف و تقسط وزن ہے اور اسی  
کے نورانی نفاذ سے میزان العدل میں قوت و وزن یعنی ملکہ تعلیم و قوت تزکیہ مستحق ہوتی ہے۔  
اور شجاعت اس قوت و وزن میں استقامت و تسلسل ہے۔ جو نفس ناطقہ میں تعدیل و وزن کو  
مفرد جھکاؤ سے بچاتی ہوئی اس نفس فرد میں جو انفعالی تعلق سے ذال نفس ناطقہ کے ساتھ  
وابستہ ہے۔ نفس فعال کے جادہ تصرف سے نفس منفعل کے حسی موانع کو ہر گونہ تصرف  
عدل سے ہٹاتی ہوئی۔ اور نفس منفعل میں قبول عدل کو مستحق کرتی ہوئی فرد ملت کی اساسی و  
تعمیری نسبت کی دلیل سے نفس اجتماع کے جادہ اعتدال کو حدید یعنی شمشیر اور اس کے اہباب  
معاون کے ذریعہ موانع مفرد سے پاک اور بے ردک کر دیتی ہے۔ جس سے ادل المسلمین  
خليفة الله في الارض صلى الله عليه وسلم کی پیروی میں شجاع تلبیت اسلامیہ اس وقت سبط ارض پر  
غالب و قاهر ہو جاتی ہے۔ جب مستخلف عزوجل اس کے لئے فیصلہ استخلاف فی الارض  
ناطق فرمادیتا ہے۔ جس پر اس کی استحقاق استعداد یعنی توازن میزان العدل شاید پائندہ ہے۔  
گویا شجاعت مستخلف قوی و عزیز عزوجل کی قوت و عزت غالبہ کا پر تو ہے۔ پس وہ ان تمام  
جلالی ملکات صدق۔ تحمل۔ کبر۔ نفس۔ ثبات۔ سکون۔ قوت۔ حکم۔ حلم۔ تواضع۔ رحم کیساتھ  
جو تشریح شجاعت ہیں۔ کائنات انسانی کے انفرادی اور وحدت اجتماعی کے تقاضاؤں کی  
ایفائے عادل کے جادہ مستقیم کو موانع سے پاک کرتی ہوئی قوی و عزیز عزوجل کے لئے  
اپنے جلالی اعمال کو للہیت کاملہ کی دلیل سے خالص قرار دیتی ہے۔ جو اس عزوجل کی اس  
حیثیت سے نصرت و مدد ہے۔ کہ وہ رجحان کثافت سے پاک ہے۔ اور اس کے انکار و  
اعمال روح الہی کے نورانی کشف اور روح بخاری کے تحمل کشف سے اللہ عزوجل کے

لئے خالص ہیں۔ اور کائنات انسانی میں اسی قیام بالقسط کو جو قائم بالقسط عزوجل کا اعتدالی جلوہ ہے۔ اور اساس عدل پر مخلوق فطرت انسانی کا تقاضا ہے۔ اپنی شمشیرقاہرہ کے ساتھ قائم کر دیتی ہے۔ جس کا عمل اَنْزَلْنَا الْحَكِيدَ فِيْهِ بَأْسٌ شَدِيْدٌ کی شرح مشکل ہے۔ اور حمید کی دوسری حیثیت جو اقتصادی اور صنعتی اور معیشتی فوائد کو متحقق کرتی ہے۔ اور وَمَنْ اَنْفَعُ لِلنَّاسِ سے مقصود ہے۔ اور انفرادی ضروریات کی ایفا اور جماعتی نظام کی تشکیل و بقا میں گار ہے۔ اور جماعتی نظام کے ذریعہ ہی تحقیق پاتی ہے۔ اسباب اجتماعی کا دوسرا پہلو ہے اس لئے دونوں پہلو ایک ہی حقیقت عظمیٰ کی شرح ہیں۔ اور وحدت اجتماعی کی تخصیص ان پر صرف ملت اسلامیہ کو خصوصیت فضل عطا کرتی ہے۔ اور ملت اسلامیہ قسط و وسط انفرادی و اجتماعی کی دلیل سے جو تقاضائے نفس فرد اور نفس جماعت ہے۔ قائم بالقسط عزوجل کے لئے انہیں خالص قرار دیتی ہے۔ جو حقیقت نفس انسانی کے تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ کیونکہ وہ مابل روح الہی ہے۔ اور ہر در و ارج علمی و بخاری کا نفس انسانی میں اجتماع اساس قیام بالقسط ہے۔ اور فرد و ملت کی اساسی و تعمیری نسبت سے قسط اجتماعی نفس جماعت کا فطری تقاضا ہے۔ پس یہی خلوص اور ملہیت یا ایفائے تقاضائے فطرت نفس یا مکین عدل شجاع ملت اسلامیہ کے لئے قبضہ شمشیر کے استحقاق کو مخصوص قرار دیتا ہے۔ اور مفروضات غرضی کی ہر حیثیت کو اس کے فطر و فتنہ کی دلیل سے حق شمشیر سے محروم کرتا ہوا اس کی تصفیہ کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ گویا صرف شجاع ملت اسلامیہ ہی محافظ اعتدال ہے۔ اور دلیل قیام بالقسط اور امر بالعدل سے جو قائم بالقسط اور امر بالعدل کا تجلّی جمال و جلال ہے ایک مسلم صحیح الاعتدال تمام روئے عالم و ملکوت ازمنی و سماوی ہے بہتر ہے۔ الحاصل و معرود جل بطلان

شَهِدَ اللهُ اَنْهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ وَالْمَلٰئِكَةُ  
وَرُؤُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ اَلْاَمْرَانِ

اللہ گواہی دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی  
معبود نہیں اور فرشتے اور اوراد العلم اللہ  
قائم بالقسط ہے۔

قائم بالقسط ہے اور محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم دستور قسط اور  
میزان قسط کے حامل ہیں۔ تاکہ کافۃ الناس وحدت اجتماعی کی وسعت محیطہ عالم میں عزت  
شمول سے قائم بالقسط ہو جائیں۔ پس بطلان منشور ربانی



مَنْ يَكْفُرْهُ دُرُسُكُهُ بِالْقَيْبِ إِنَّ  
اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (مذہب)  
کون اس کی اور اس کے مرسلین کی  
بالغیب مدد کرتا ہے۔ تحقیق اللہ قوی اور  
غالب ہے۔

کون تعدیل نفس یا قیام بالقسط انسانی کے راستہ سے موانع کو ہٹاتا ہوا یعنی میزان العدل میں  
تخصیف وزن کو مضبوط جھکاؤ سے بچا کر اپنی ہر چار قوی کو بدفع موانع شجاعت سے مقتدر  
کر دیتا ہے۔ اور اسی رافع موانع پر جلال قوت کے ساتھ روح اجتماع یعنی شمشیر اور اس  
کے ابواب معاون کے ذریعہ وحدت جماعت اور وحدت امارت کی عزت غالبہ کے ساتھ  
مضبوط رکاوٹوں کو دباتا ہوا اور نفاذ قیام بالقسط کا مقدس فرض ادا کرتا ہوا جو اس قوی و عزیز  
قائم بالقسط عزوجل کی قوت و عزت یا قیام بالقسط کی سطح ارض پر شوکت تمکین ہے۔ (جس پر  
مؤمنون وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ اور كُونُوا مِمَّنْ بِالْقِسْطِ شائع ہے) ملت اسلامیہ  
یا انصار الہی و نبوی کے اس عادل اور شجاع اور جائز واحد اجتماع میں شامل ہو جاتا ہے۔  
جس کے ساتھ مستخلف اور احکم الہامیہ عزوجل نے فردیت اختلاف فی الارض یا وراثت ارض  
کا وعدہ فرمایا ہے۔ جس پر اس کی قوت شجاعت کی ہیبت جلال شاہد ہے۔ جو فضل مطلق  
اور کبریائی پر دلیل ساطع ہے۔

پس خلیفہ شجاع ان قدسیوں سے اسی ذی ازادہ و علم اور حامل نور جلالی قوت کی دلیل  
کے ساتھ بہتر اور مترب ہے۔ جو حضور خداوندی میں بمطابق

لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ  
يَعْمَلُونَ (انبیاء)  
وہ بات میں اس سے سبق نہیں کرتے  
اور اس کے حکم سے وہ کام کرتے ہیں۔

فطری اور غیر ارادی عبادت میں مصروف ہیں۔

غائب از شہ بر کنار تغریبا  
ہم چو حاضر اد نگہدار و وفا

نزد شہ بہر بود از دیگران  
کہ بخدمت حاضر اند و جاں نشان (رومی)

اور وہ سطح ارض پر نفس ناطقہ میں قائم بالقسط عزوجل کے ترشحات عدل یعنی کتاب  
یا دستور عدل رکہ وہ جامع جملہ حقائق کی نورانی معنویت کے استقلال سے قائم بالقسط ہو کر جو

عزت اللہ کے لئے ہے اور اس کے رسول کیلئے اور مومنین کیلئے (مؤمنون) قائم بالقسط ہو جاؤ (نساء)

مدعائے انزال کتاب و میزان ہے بحیثیت نفاذِ آئین جو مستلزم علم مقدمات علوی و عشری ہے۔ حقیقتاً علمِ آدم الاسماء کلہا کی تصدیق کر دیتا ہے۔ اور قائم بالقسط عزوجل کے ترسعات میں استغراق جو اس کے روح الہی کا کشف اور روح بخاری کا کھل کشف ہے۔ یعنی اس کے نفس ناطقہ کی نور علی نور کے انوار سے تنویر مطلق ہے۔ اس کی راہ میں اسے ماسوی اللہ یعنی اپنی جان اور مال اور ازدواج اور عیال اور اقربا اور مساکن طیبہ سے بے خبر کر دیتی ہے۔ گویا ان تمام موانع کو اس کی ہیبت شجاعت جہاد و قتال فی سبیل اللہ سے ہٹا دیتی ہے۔ اور وہ بمطابق کما سَخَّفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ اور یَا دَاوُدُ اِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِی الْاَرْضِ۔ مضمون و شددِ نامُلکۃ و اٰتینہ الحکمۃ و فصل الخطاب اور الثالۃ الحدید اور وَاَنْزَلْنَا الْحَدِیْدَ کی ایفا سے اساس حکمت پر جو مستلزم جملہ فضائل ہے۔ وافع موانع اور ممکن عدل قول فیصل اور شمشیر اور اس کے اسباب معادن کے ذریعہ اس خلافت الہی کو زمین پر اپنے حقائق قوت و عزت کے ساتھ قائم کر دیتا ہے۔ جو بمطابق اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ مَّرْعِ الْاِنْسَانِ کا حاصل و مثر ہے۔ اور کتابچہ اور میزان العدل اور شمشیر سے قیام و تمکین پاتی ہے۔ اور اسے مستخلف عزوجل کی بارگاہ میں مضمون وَاِنْ لَّہٗ عِنْدَنَا لُزْفٌ وَّحُسْنٌ مَّآبٍ سے شرف پائندہ حاصل ہے۔

بالندہ و پائندہ باد اے ثلث اسلامیہ

وَاعْلَمُوْا اَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلِّ الشَّیْطِ

و مطلع ہو جاؤ کہ جنت تلواروں کے سایہ میں ہے

کیونکہ وہ اساس عدل پر استوار فطرت انسانی کے تقاضوں کی ایفا یعنی قیام بالقسط اور قائم بالقسط وعدت اجتماع کی تمکین میں مددگار ہے۔ (بخاری)

۱۔ آمر بالمعروف اور نہایہ عن المنکر ۲۔ اس نے آدم کو سب نام سکھا دیئے (البقرہ) ۳۔ جس طرح اس سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا (نور) ۴۔ اے داؤد ہم نے تجھے زمین میں خلیفہ بنایا ہے۔ ۵۔ ہم نے اس کے ملک کو مستحکم کیا۔ اور اسے حکمت اور قول فیصل عطا کیا (ص) ۶۔ ہم نے اس کے لئے لوہا نرم کر دیا (سبا) ۷۔ ہم نے لوہا نازل کیا (حدید) ۸۔ تحقیق میں زمین میں خلیفہ بنانے والا ہوں۔ (بقرہ) ۹۔ اور بالتحقیق اسے داؤد کو (جبریل) نزدیک بڑا مرتبہ اور اچھی منزلت ہے۔ ۱۰۔ کتاب قائم بالقسط عزوجل کا ترشح ہے۔ اس سے دستور عدل ہے۔

# صدق

وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَمَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ط

مسلم شجاع کی قوت غنہی میزان العدل پر استقامت قسطاس سے یعنی خود قوت غنہی کے عادل مستدرج عمل سے جب قسط میں متحقق ہو جاتی ہے۔ تو اس کا نقطہ اعتدال یا صحت وزن شوکت صدق ہے۔ جو تصدیق فطرت نفس کی دلیل محقق کے ساتھ تحقق و تمکین پاتی ہے۔ اور وہ اولاً نفس ناطقہ میں بدفع موانع مکنونات فکری کی صحت ہے۔ یعنی مرجع فطری عزوجل پر ایمان اور اس کے احکام کا قبول ہے۔ کہ وہ ایفائے ہرگز نہ رجوع فطری اور تعدیل یا تکمیل شعور نفس کا بدفع موانع افتحاح سے۔ اور ثانیاً مکنونات فکری کی عمل سے تصدیق کامل ہے۔ جو نفس ناطقہ کی صحت فطرت یا شوکت صدق کا دوسرا ارتقائی مرحلہ ہے۔ یہ تصدیق عملی ادا کر کے تعمیل اور تواہبی سے ابتناہ، ادائیگی فرائض و زواہل پر موافقت اور باساء اور ضرائع اور میدان کارزار میں ہرگز نہ مجاہدہ و جہاد پر ربط و مداومت کی جامع کامل ہے۔ اور یہی ریب و شبہات سے بلند استقامت نفس ہے۔ جس کی معنویت نفس ناطقہ کی کمال تعمیل یا اس کا تیسرا ارتقائی درجہ ہے۔ یعنی نفس ناطقہ میں حجابات کشف روبرج الہی کے رُخ تاباں سے بالتدریج ہٹ جاتے ہیں۔ اور اس کی درخشاں نورانی حقیقت اس کے محل روبرج بخاری پر جلوہ ریز ہو جاتی ہے۔ تو اس وقت تحقق حقیقت نفس کمال صدق ہے۔ جس میں موانع کشف کا اندفاع یا حجاب ارضی کی تصفیل عادل مستدرج قوت غنہی کا عمل ہے۔ گویا عدل غضب وجہ تمکین صدق ہے۔ (اور مافی النفس یا حالات خارجیہ کی قول و فعل سے درست ترجمانی صدق فطری کے ترشحات یا جزئیات صدق ہیں) پس نفس انسانی میں کشف و تحمل اس دلیل کے ساتھ کہ وہ عامل روبرج الہی اور روبرج بخاری ہے۔ حیثیت فعالیہ کا تحقق ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل فعال لما یبد ہے۔ اور نفس انسانی میں نور ارادہ کے ساتھ محل لفاذ ارادہ کے حقائق و ولعیت ہیں۔ گویا شجاع صادق بنی نوع کے ان نفوس میں اپنی فعالی خصوصیت کے ساتھ اثر کرتا ہے جو انفعالا



۱۔ کے ساتھ وابستہ ہیں۔ اور وہ ان کے حسی موانع کا ان کے جادۂ قبولِ عدل سے انقلاع

ہے۔ اس فرمانِ ربانی میں اسی فعال شوکتِ صدق اور افعالی کیفیتِ قبول کی وضاحت ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا

مَعَ اللَّهِ إِذِ قُيُنُّ (توبہ) کے ساتھ ہو جاؤ۔

دورِ مصطفویٰ چونکہ الٰہی یومِ القیمہ جملہ دہر و عبور و روزِ گار کو محیط ہے۔ اس لئے اُمتِ

مصطفویٰ کی مجزیٰ تصدیق صدقِ مستلزمِ تواتر صدق ہے شے عزوجل فرماتا ہے۔

وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَصَدَّقَ بِهِ

أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اس کی تصدیق کی وہی متقی ہیں۔

پس وہ مسلم جس نے اولاً رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی تکر و عمل سے کامل تصدیق کی۔

اس میں تقویٰ کے وہ حقائق جلوہ گر ہو گئے۔ جو صادق و مصدق میں نوعی اشتراک رکھتے ہیں۔

ان نورانی حقائق کا نفس فعال اور منفعل میں یہی اشتراک نوعی جو نفس منفعل میں فعال حیثیت

کو متحقق کرتا ہے۔ سر تواتر صدق ہے۔ اور استخلاف فی الارض کی تمکین پر شہادت مستتر ہے۔

جس سے شجاع ملتِ اسلامیہ اس ہمد منور میں روسے ارض پر غالب و قاهر ہو جاتی ہے جب

نفس دہر کے انحطاطی تقاضاؤں سے مختلف عزوجل کے فیصلہ استخلاف سے اس کی شمشیر

عادل اس شجاعِ قاہرہ سے متحد قرار پاتی ہے۔ جو خلیفہ شجاع کے جادۂ تعدیل نفس

اور استحکام تعدیل جماعت سے ہر گونہ موانع ریہیہ اور ضرر و باساؤ اور باس کو مجاہد و جہاد

مال و جان سے ہٹاتی ہوتی اس کے لئے قبضہ شمشیر کے استحقاق کی تصدیق کر دیتی ہے۔ گویا

خلیفۃ اللہ فی الارض ہر گونہ موانع کو شوکتِ فعالیت اور ہیبتِ شمشیر سے ملتِ اسلامیہ کے لذوس

جماعت کے جادۂ اعتدال سے ہٹا دیتا ہے۔ اور حقیقت شجاعت و صدق اس کے نفس مبارک

میں سطح ارض پر ممکن کر دیتا ہے۔

# تَحْمَلُ

## وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ (احزاب)

ملکہ تحمل اپنی حقیقت اور معنویت کے ساتھ اس امانت کی ایفا ہے جو بمطابق  
 اَنَا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَ  
 حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ (احزاب)

انسان نے اپنے کندھوں پر اٹھائی اور وہ بمطابق اِنِّیْ سَجَاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهُ اسْتَحْقَاق  
 استخلاف فی الارض کے لازم کی ایفا ہے۔ جس سے آج امت وسط یا ملت اسلامیہ بمطابق  
 لَیْسَتْ خَلِیفَتُهُمْ فِی الْأَرْضِ کَمَا سَخَّلَکَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ مُشْرِفٌ اور ذرۃ قوت و عزت جلال  
 پر جلوہ فرما ہے۔ پس رُوحِ مستخلف عزوجل اور رُوحِ بخاری سے منترجہ فطرتِ نفس کی ایفائے  
 عادلِ حمول امانتِ مستخلف کی ایفا ہے۔ اور رُوحِ بخاری چونکہ رُوحِ مستخلف کا محل ہے۔  
 اس لئے وہ رُوحِ مستخلف کے کشف یا عدل کا تحمل ہو کر اعتدال پاتا ہے۔ گویا تحملِ رُوحِ  
 بخاری کا خاصہ ہے۔ اور اس کی معنویت یعنی حقیقت برداشتِ مربعِ فطری عزوجل کی طرف  
 خاصہ رجوعی کے ساتھ دیگر مقتضیاتِ عسری کے سبب مستلزمِ اکراہ ہے۔ اور اکراہ کی حقیقت  
 دفعِ موانع سے متحقق ہوتی ہے۔ اور وہ قوتِ غضبی کے اعتدالِ عمل یعنی شجاعت کو مستلزم ہے۔  
 تا آنکہ وہ اکراہ و تکلفِ قوتِ غضبی کے عملِ عادلِ مستدرج سے قوتِ غضبی میں تحققِ عدل پر  
 فطرت قرار پاتا ہے اور یہ استقلالِ تحمل اور اس کے مضمون کا استقرا ہے۔ پس مسلم

۱۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ السَّيِّئِیْنَ سَوَیْۤتَہُمْ فَاُولٰٓئِکَ لَیْسَ لَہُمْ اَمْرٌ شَیْءٌ ۚ سَوَیْۤتَہُمْ فَاُولٰٓئِکَ لَیْسَ لَہُمْ اَمْرٌ شَیْءٌ ۚ  
 خلیفہ کیا تھا (نور) ۱۔ نَاذِرٌ اَسْوِیۡتَہُ وَ لَفَحَتْ فِیۡہِ مِنْ رَّوْحِیْ (نور)

شجاع بمطابق وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا مَكَارِهِ مامور پر مبریا اگر اہ اور نواہی مطلوب سے صبر کے ذریعہ اس صراط مستقیم سے جو اس کی ذات میں ابدی سیران انوار ہے موانع کو ہٹا دیا ہوا اس کے جمالی اعتدال کی تجلی کا تحمل ہو کر قائم بالعسط ہو جاتا ہے۔ اور اس کی قوت نظری میں شجاعت کے ذریعہ ترشحات عدل یعنی کتاب مجید میں استغراق سے ایذا سے رجوع نظری اور کشف شعور کے ساتھ حکمت متحقق ہو جاتی ہے۔ جو مستلزم جملہ فضائل ہے اور اس عزیز و حکیم کے انوار حکمت کا پر تو ہے۔ گویا نفس انسانی میں عزت شجاعت تحمل کشف سے تحقیق حکمت کا ذریعہ ہے۔ اور فرض نظری کی ایفا ہے۔

پس مسلم شجاع اس شوکت علمی کے تحمل سے اپنے نورانی استدلال کے ذریعہ ان تمام موانع باطلہ استدلال ظنیہ کو جو آفتاب برہان حق کی ضیا پاشیوں کے سامنے جوابات ابدی ہیں۔ چیرتا ہوا لمعات نور کو بے جواب کر سکتا ہے۔ یعنی اس کا پر تو حکمت فصل الخطاب یا قول فیصل اپنی حیثیت خطا یا حیثیت تحریر کے ساتھ کہ یہ دونوں حیثیتیں حقیقت تھمبہ کی آئینہ دار ہیں۔ وافع موانع اور ممکن عدل ہے۔ اور یہ اس لئے کہ وہ اس نورانی حکمت کی اساس پر ہے۔ جو تمام عالم کو اپنے معاشہ میں عاجز کر دینے والی کتاب مجید کے معانی ظاہر کے ساتھ اس کی نورانی معنویت ہے۔ یعنی حق کی طرف دعوت بال حکمت نفس ناطقہ میں قرآن مجید کے معانی اولیہ اور معانی ثانویہ (حکمت) کے تحقق سے سطح ارض پر جلوہ فگن ہوتی ہے۔ پس اللہ عز وجل اول المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیتا ہے

أُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ

الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ

أَحْسَنُ دُخُلُ

اور فرمان جَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ط

علیہ پر شہادت ربانی ہے۔ اور اس اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں وارث کتاب

۱۔ جو ہم میں کوشش کرتے ہیں ہم اپنے راستے ان کو دکھا دیتے ہیں۔ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (بقرہ) ۱۷۷ ہم نے اس کے ملک کو مستحکم کیا اور اسے بحمت اور فصل الخطاب بخشا۔ اِنَّ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ..... الخ (بقرہ)



مِلّتِ اسلامیہ الی یَوْمِ الْقِیَمَةِ اس جہاد علمی کی شوکت استعداد سے مایہ دار ہے اور ذیل الخطاب  
اپنی حیثیت قاہرہ کے ساتھ اس وقت سطحِ ارض پر ممکن ہو جاتا ہے۔ جب بمطابق آیات لیسْتَخْلِفْنَهُمْ  
فِی الْأَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اِذَا دُرِّ اَنَا جَعَلْنَاكَ خَلِیْفَةً فِی الْأَرْضِ اَوْ رَشَدًا  
مُلْكُهُ وَ اِثْنَاةُ الْحِکْمَةِ وَ فُضِّلَ الْخِطَابُ اس وارث کتاب ملتِ اسلامیہ میں فیصلہ استخلاف  
فی الارض مستخلف عزوجل تالوق فرمادیتا ہے۔ اور یہ تحمل کشف سے ذالی حیثیت کا افتتاح ہے  
اور چونکہ تحمل جامع حقائق ارضیہ بالاعتدال رُوح بخاری کا خاصہ ہے۔ اور نفسِ ناطقہ میں دفع موانع  
سے متحقق ہوتا ہے۔ اس لئے اس حقیقت کی طرف مشہد ہے۔ کہ سطحِ ارض پر حقیقت تحمل کی ممکن  
جو مستخلف قوی و عزیز عزوجل کے انوارِ ساطعہ کی نور افشانی ہے۔ دفع موانع سے ہی فرد و جماعت  
کی تعمیری نسبت کی دلیل سے جو تقاضائے نفسِ فرد ہے۔ جس پر اس کی وحدت اصل شاہد  
ہے۔ قوتِ رُوح اجتماع یعنی شمیر سے متحقق ہوتی ہے۔ پس دفع موانع قوت یعنی شجاعت اور  
شمیر کا اسبابِ باس و اقتصاد کے ساتھ اتحادِ جادۂ اعتدال سے جو اجتماع ملی کو مستلزم ہے۔  
تمام موانع کو ہٹا دیتا ہے۔ اور یہ مضمون تحمل کا ملی اور اجتماعی حیثیت سے ایفا ہے۔ اللہ عزوجل  
مل فرماتا ہے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ هَاجَرُوْا وَاَجَاهَدُوْا  
بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ (انفال)  
اپنے مال و جان سے جہاد کیا۔  
بے شک وہ جو ایمان لائے اور ہجرت کی اور  
الحاصل حقیقت تحمل نفسِ فرد اور نفسِ ملت میں تدریجی رفتار کے ساتھ رُوح الہی کے انکشاف  
کی ممکن ہے۔ اور اسی دلیل سے منکشف قوتِ فعالیت کے ذریعہ جو افراد ملت میں کشف کے  
سیرانِ مشترک کی وجہ متصرف ہے۔ وحدت اجتماع کی تحدید پر دلیل قاطع ہے۔ اور شجاع ملت  
اسلامیہ کے اس استحقاق پر دلیل روشن ہے۔ کہ وہ نفسِ فرد سے جو جامع حقائق علوی و عنصری  
ہے۔ دفع موانع کی دلیل کے ساتھ تمام کائنات میں جادہ عدل سے جو مستلزم اجتماع ملی سے  
رجس پر کائنات انسانی کی وحدت اصل جو اساس قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اور قیام بالقسط

۱۔ اُن کو زمین میں ضرور خلیفہ کرے گا جیسے اُن سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا (نور) ۲۔ اے وادہم نے تجھے زمین  
میں خلیفہ بنایا ہے ۳۔ وَاَنْزَلْنَا الْحَدِیْدَ فِیْهِ بَاسٌ شَدِیْدٌ وَ مَنَافِعُ لِلنَّاسِ (حدید) ۴۔ جنگ  
ہم نے اس کے ملک کو مستحکم کیا اور اسے حکمت اور فضل الخطاب بخشا (ص)

چاہتی ہے۔ اور رُوح الہی کا کشفِ مشترک شاہد ہے۔ جو وجہ تحملِ مشترک ہے، دفعِ موانع کا جائز حق رکھتی ہے۔ یہی حقیقت تحمل ہے۔ جو اکراہ کے بعد بالترتیب دفعِ موانع سے فطرت قرار پاتی ہے۔ اور آج ہمد مصطفویٰ میں مضمون <sup>۱</sup> لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ کے ساتھ شوکت <sup>۲</sup> اِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً اور ایفائے مضمون وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ کی مصدق ہے۔

# کبر نفس

وَلَهُ الْكِبَرُ يَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَاحِقَانِ

قائم بالقسط قوی و عزیز اور کبیر و حکیم عزوجل کے اعتدالِ جلال کی منہر نفسِ ناطقہ میں اس کی عادل قوت غنّی ہے۔ جسے شجاعت سے بقیر کیا جاتا ہے۔ کیونکہ تمام ملکوت اس عزوجل کے منظر صفا تہ ہیں۔ اور من جملہ ارض اس دلیل سے کہ جامع حقائق علوی و عنصری خلاف الارض انسان کے لئے محل تکلیف ہے اور موجب احتساب ہے۔ اور قرار گاہ شوکت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ جو امر بالارادہ، ربانی کا پر تو جلال ہے۔ منہر صفت جلال الہیہ ہے۔ اور نفسِ ناطقہ انسانی میں کثافتِ ارضی کو کمال اعتدال سے قائم بالقسط عزوجل نے ترکیب دیا ہے۔ اس لئے بلاشبہ رُوح بخاری کی عادل وافع موانع حیثیت منہر جلال الہیہ ہے جس پر اس قوی و عزیز اور کبیر و حکیم نور علی نور کے انوار میں نفسِ ناطقہ کا استغراق جو اسمیں روح ذوالجلال

۱۔ ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کرنے کا۔ جیسے اُن سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا نور ۲ میں زمین میں خلیفہ بنانے والا ہوں (بقرہ) ۲ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ ۚ إِنَّمَا مَوْرَةٌ إِذَا أَرَادَ شَيْءٌ أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (یسین) ۵ يَبَارِكُ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (رحمن) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي (ص) میں تطابق فرمائیں۔

والاکرام کاشف ہے۔ اس دلیل سے شاہد ہے۔ کہ ہرگز نہ مجاہد و جہاد سے متحقق ہوتا ہے۔  
اور وہ مستلزم دفع موانع ہے۔ اس لئے بلاشبہ دلیل ارضیت کے ساتھ جو منظر صفت جلال الہیہ  
ہے۔ شجاعت اس قائم بالقسط عزوجل کے اعتدال جلال کا پر تو ہے۔ پس جب نفس ناطقہ  
میں متحقق ہو جاتی ہے تو ان فرامین ربانیہ

نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ نُورَهُ مَنِ يَشَاءُ

نور علی نور ہے۔ اللہ جسے چاہتا ہے اپنے

نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔

اور اسی کو ہے کبریائی آسمانوں اور زمین میں

اور وہ غالب و حکیم ہے۔

اور عزت اللہ کے لئے ہے اور اس کے رسول

کے لئے اور مومنین کے لئے

وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ

هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (احقاف)

وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ

(بنافقون)

کی شہادات قاہرہ کے ساتھ اس دلیل تطابق سے کہ نور مستلزم کبریائی یا تکبر اور جملہ صفات  
الہیہ ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل کی ذات نور علی نور ہے اور کبریائی مستلزم عزت و شکست ہے۔

اور عزت و شکست اللہ عزوجل نور علی نور کے ساتھ نورانی جنیت کے سبب رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور سرسین

کے نفوس ناطقہ میں متحقق ہے مسلم شجاع مفطر اضطرابات اور تاثرات اور موانع کو نفس  
ناطقہ و نفس ملت کے جادۂ اعتدال سے ہٹا دیتا ہے۔ اور چونکہ نفس ناطقہ میں تحقق عدل

اس میں روح الہی کا کشف ہے۔ جس کا روح بخاری ممکن ہے۔ اس لئے کہ کبر الہی کا کشف

ہے۔ جس میں شکست و دفع موانع خاصہ شجاعت ہے۔ پس یہ تکبر اور فقال لَمَّا يُرِيدُ عَزَّوَجَلَّ

سے بہ دلیل اہدائے نور جو مستلزم جملہ صفات الہیہ ہے۔ وراثت کبریائی یا حیثیت فعا لیہ

اس دلیل کے ساتھ کہ جامع حقائق علویہ و ارضیہ کائنات انسانی کی وحدت اصل وحدت اجتماع

کی متقاضی ہے۔ نفس ملت میں اس کے انفعالی تعلق کی استعداد قبول پر مغالی نفوذ کے ساتھ

مصرف ہو کر اجتماع ملی کو متحقق کرتی ہوئی فردیت الوہیت کی عزت نیابت یا وراثت کو اس

وقت سطح ارض پر ممکن کر دیتی ہے۔ جب مستحلف عزوجل تکبر امر بالا راہ سے خلافت الارض نوع

انسانی کی حاصل و مرفردیت استخلاف فی الارض کا فیصلہ نافذ فرماتا ہے۔ جو امر سر

وَلَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (بقرہ) لِيَسْخِفَنَّكُمْ فِي الْأَرْضِ

كَالْمُخْلِطِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ..... الخ (تو)۔ اِنَّكَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (حدید)



ہنی عن المنکر کی شہادت کے ساتھ اس کی کبریائی اور عزت غالبہ اور امر بالا ارادہ کی نیابت قاہرہ ہے۔ اور فعالی و الفعالی تسلسل و تواتر کی دلیل سے کشف و تحمل جو تمکین کبریائی کی قوتِ فعالیہ ہے اور مسلسل ملتِ اسلامیہ میں جاری ہے۔ اس کی تمکین میرم پر شہادت مستمرہ ہے۔

وہ قائم بالقسط متبکر عز وجل آسمانوں اور زمین میں شوکت کبریائی کے ساتھ قوی و عزیزی ہے۔ اور وہ نور علی نور ہے۔ تو بلا ریب جیب مسلم شجاع کی عادل قوتِ عضبی کثافتی موانع کو جادۂ عدل سے ہٹا دیتی ہے۔ اور نور کبریائی یا قوت و عزت اس کے نفس ناطقہ میں متحقق ہو جاتا ہے۔ جو روح متبکر عز وجل کا کشف اور روح بخاری کا نورانی تحمل کشف تکبر ہے تو اس کی شوکت کبر نفس ہر گونہ تاثرات حیات و موت، صلح و جنگ، مدح و ذم، یسر و عسر، غنا و فقر، خوف و حزن، عزت و ذلت باساء و ضراً اور کارزار سے ہرگز متاثر نہیں ہو سکتی۔ تمام دنیا اس کی ہیبت میں کھو جاتی ہے۔ اور کوئی مخلوق ہیبت اس کو اپنے اثر میں نہیں لے سکتی۔ کیونکہ اللہ عز وجل کی کبریائی تمام ملکوت کو محیط یا القوت و العزت ہے۔ اور کبر نفس انسانی پر تو صحت و غنا و تکبر و قوت و عزت الہی سے مایہ دار ہے۔ جو ملتِ اسلامیہ کے لئے متبکر عز وجل کی وراثتِ فعالیہ کا اجرائے مسلسل ہے۔ اور تعفف و غنا، لغو سے ذہنی و قوی و فعلی اغراض کامل، اعتدال کفار و کرم دار طہارت کاملہ، معمولی اور غیر معمولی حالات میں ذہنی و عملی تمکین و سکینہ اور راہ حق میں ملامت سے بے خوفی باساء اور ضراً اور میدان جنگ میں استقامت کامل دولت و فقر اور فرصت و یاس سے تقدس الغرض جملہ اخلاق عظیمہ یا اللہیت کاملہ شوکت کبر نفس کے مظاہر جلیلہ ہیں۔ اذل المسلمین یعنی ملتِ اسلامیہ کے اذین مظہر کبریائی حق محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں عتبہ ابن ربیعہ قریش کی جانب سے حاضر ہوا اور مکہ کی ریاست اور دولت کے ذخائر اور اچھے گھر اسے میں شادی کی پیش کش کی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں یہ آیت تلاوت فرمائی۔

اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، کہہ دے کہ میں تمہارے جیسا ایک بشر ہوں مجھ پر وحی نازل ہوئی ہے۔ کہ تمہارا الہ ایک الہ ہے۔ پس اس کی طرف سیدھے ہو جاؤ اور استغفار کرو۔

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّكُمْ إِلَهُاتُكُمْ إِلَّا إِلَهُي ۚ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا ۗ (حم۔ سجدہ)

یہ واقعہ اور مضمون آیہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شوکت کبر نفس کی ترجمانی کے ساتھ کافیۃ الناس کو فردیت الہییت یا کبریائی ربانی میں استغراق کی طرز دعوت جاریہ ہے۔ یعنی استقامت نفس کی جانب سلائے عام کی حیثیت سے حامل معنی قوت ہے۔ جو کشف تکبر (روح الہی) اور تحمل کشف تکبر متحقق ہوتا ہے اور فعالی حیثیت کے استقرار سے تسلسل حیثیت فعالیہ اور منفعلہ کا موجب ہے۔ جو نفس ملت میں شوکت کبریائی کا سیران مشترک ہے۔

ترشح کبریائی قرآن حکیم اور اس کی شرح سنت نبویؐ میں کافیۃ الناس کو خطاب اہل المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت جاریہ کی وضاحت ہے۔ اور کمالاً ثبوت کے اجرائے مسلسل پر شہادت بلیہ ہے۔ جو جملہ عبود و رھور میں اہل یوم القیمہ عہد مقدس مصلحتوں کی نیابت صحیحہ سے ایفائے مقصد بعثت ہے اور ملت اسلامیہ میں تو شرف کبریائی پر دلیل ماطہ ہے۔ جس سے شجاع ملت اسلامیہ تمام کائنات پر قوت اور عزت کا جواز استحقاق رکھتی ہے اور یہی وراثت شرف تکبر متخلف و متکبر عز و جلال کی جانب سے اس کے لئے تشریف استخوان فی الارض پر شہادت مستمرہ ہے۔

# ثبات و سکون

اِذَا لَبِيتُمْ فِيْهِ فَاثْبُتُوْا اِلٰهُكُمْ وَاللّٰهُ كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْحَمُوْنَ (انفال)

..... فَاَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ عَلَيْهِمْ..... الخ (فتح)

جب نفس ناطقہ انسانی میں ایفائے رجوع فطری اور تکمیل شعور سے بدفع موانع عدل متحقق ہو جاتا ہے۔ اور اسکی دافع موانع قوت غشی اعتدال سے دفع موانع میں فطری حیثیت حاصل کر لیتی ہے۔ اور اس میں اکراہ نہیں رہتا۔ تو جزع و بطر جو جادۂ اعتدال نفس میں موانع مفرط ہیں۔ شدائد اور کامیابیوں کے رونما ہونے پر فکر و عمل میں نفس کی رفتار عدل کو متاثر نہیں کر سکتے۔ یہ ثبات کی حقیقت ہے۔ جو قائم بالہدٰی عز و جلال کے ترشحات عدل یعنی قرآن حکیم اور ذکر الہی پر ربط و مداومت

یا اس میں استغراق ہے۔ اسے استقرار و استمرار پاتی ہے۔ اور اسی دلیل سے مستلزم للہیت ہے۔ جو کشف روح الہی اور روح بخاری کے مجمل کشف کی حجت ساطعہ سے حقیقت نفس انسانی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل حکم دیتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَعَّلُوا فَعَلُوا  
وَإِذَا كُورَ اللَّهُ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَفْعَلُونَ (انفال)

اے مومنین جب تمہیں کسی دشمن گروہ سے دوچار ہونے کا موقع ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کا ذکر کرو کثیر ممکن ہے تم فلاح پاؤ۔

اور ثبات اس شوکت سکون کو مستلزم ہے۔ جو اضطرابات سے درپار ہونے پر نفس کی کیفیت اعتدال کا استقلال ہے۔ جو کوائف ثبات کی تشخیص سے اس کے حقائق فکر و عمل میں مستحق کر دیتا ہے۔ اور منازل جدوجہد کی مطابقت کے ساتھ فکر و عمل میں حقیقت ثبات کے تحقق کی وجہ اس کی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ رَفَعْنَا لَكَ إِيمَانًا وَثَبَاتًا  
تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنَابَهُمْ فَتَحْنَا قُرْآنًا

تحقیق اللہ راضی ہوا مومنین سے جب کہ وہ تجھ سے درخت کے نیچے بیعت کر رہے تھے۔ پس اللہ نے جانا جو کچھ ان کے دلوں میں تھا۔ پس ان پر سکون نازل کیا اور ان کو فتح قریب عطا کی۔

أَذْجَعِلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ  
الْجَاهِلِيَّةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ السَّكِينَةَ عَلَى رُسُلِهِ  
عَلَى الْوَسِيِّينَ وَأَنزَلَ مَكَّةَ الْقَوَى رَفِخَ

جب کہ کفار نے اپنے دلوں میں عداوت و تنگ جاہلیہ کو جگہ دی پس اللہ نے اپنے رسول اور مومنین پر سکون نازل فرمایا اور انہیں کلمۃ التقویٰ التقویٰ پر استقلال بخشا۔

مضمون آیات بالا اس حقیقت پر شہادت بنتی ہے کہ ثبات و سکون ملت اسلامیہ کے نفس فعال کے تصرف فعالیہ سے نفس ملت میں اس وقت متحقق ہو جاتا ہے۔ جب وہ شوکت اختلاف فی الارض کے ساتھ جائز واحد ملت اسلامیہ کو اقل المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر جمع کر دیتا ہے۔

اور سکون کے ساتھ لزوم رضائے الہی اس حقیقت پر دلیل روشن ہے۔ کہ ثبات و سکون نورانی ترشح صمدیت ہے۔ جس پر متکبر عزوجل کے ترشحات میں نفس طاقہ کا استغراق شاہد ہے۔



جو نفس انسانی میں کشف و کمل رُوح متکبر ہے۔ اور تصرفِ فعالیہ کو مستلزم ہے اور مسلم شجاع کے  
 انہیں کو اضطرابات سے پاکیزگی اور تشریہ عطا کرتا ہے۔ یہ شوکت ثبات و سکون ہے۔ جو بہ دلیل  
 بلت رجحانات کثافت سے پاک اور مقدس ہے اور اس علومیت کو مستلزم ہے۔ جو ذائد  
 نقصانات کے تاثرات سے نفس ناطقہ کو کشف رُوح علوی کے تحمل کی دلیل سے طے و غنی قرار دیتی  
 ہے۔ اور اس منور وجہ علیا سے دہن اور ضعف و استکانت اس کی عین و منبع بالحق فہم  
 غیبی کی فطرت سے نازن ہو جاتا ہے۔ اور اس کے افکار اور اقوال و افعال میں بصیرت و بینش  
 و استرارہ اصل ہو جاتا ہے۔ جو ایفائے تقاضا کے نقطہ اعتدال پر استقامت بزرگ ہے۔

الحاصل صاحب ثبات و سکون بلتِ اسلامیہ عادل ایفائے تقاضا سے فطرتِ نفس کی دین سے  
 تمام نابایز اجتماعات کو عدل فطرت کے روبرو جھکا لینے کا جائز استحقاق رکھتی ہے۔ جن کی فکری  
 و قولی و عملی جد و جہد ایفائے عنسرایت میں اس شعور تاریک کے تداول کے ساتھ مصروف ہے۔  
 جس کا تقاضا کشف و بچکا ہے اور یہ بصیرت کی تصغیر کے لئے صاحب ثبات و سکون  
 بلتِ اسلامیہ ہی فطرتِ نفس فرد و ملت کے فیصلہ کی روشنی میں دلیلِ عدل اور وحدت اجتماع  
 کے ساتھ قوتِ رُوح اجتماع یعنی شمشیر کے ذریعہ جائز اور فطری استحقاق رکھتی ہے۔ جس  
 کے سامنے تمام کائنات انسانی نفس ناطقہ کے فیصلہ کی دلیل سے طوعاً یا کرہاً اس وقت ضرور  
 جھک جاتی ہے۔ جب مزرع انسانی خلافت الارض کا حاصل و ثمر صاحب ایفائے تقاضا ہائے  
 نفس فرد و ملت استخلاف فی الارض اپنی شوکتِ قاہرہ کے ساتھ سطحِ ارض پر متمکن ہو جاتا ہے۔

# قوت

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ۖ وَانْفَالِ ۝

نفس ناطقہ میں ارادہ فطرت سے نگر صحیحہ کی بنیاد پر قوت عملی یا ارادہ اور اس کی مبداء اعمال ہے۔ قوت عملی کی اساس پر قوت تحریک اپنا تحریکی عمل انجام دیتی ہے۔ مگر اس میں قوت غضبی تکمین اور غلبہ ارادہ اور ارادہ اور غضب و ہمت کی تبدیل میں فطری اور ارادی اور تحریکی حقیقت سے اس لئے دافع موانع ہے کہ روح بخاری و عروج علوی کیلئے حجاب ہے۔ پس فکر و ارادہ و عمل میں دافع موانع استزاج لطافت و کثافت کی دلیل سے درجات فطری و ارادی و تحریکی کے ساتھ فطرت نفس کا تقاضا ہے۔ یہ تدریج ارتقا ہے۔ جو نفوس افراد و جماعت و دہور میں جاری و ساری ہے۔ اور متقاضی عدل ہے۔ کیونکہ فطرت انسانی اساس عدل پر استوار ہے۔ جو اس تمام نظام کی وجہ اساسی ہے۔ پس نفس ناطقہ میں امر بالعدل نظام منزلی میں امر بالعدل، سیاست مدن میں امر بالعدل اور سیاست بین الدول میں نفوذ اعتدال تا آنکہ جائز و احقر ملت عادل میں تمام عالم کا اجتماع امر بالعدل کی ارتقائی صورتیں ہیں۔ جو تدریجی حیثیتوں سے مستلزم دافع موانع ہیں۔ اور چونکہ فطرت نفس اجتماع ملی اور اس میں وحدت و فردیت کی متقاضی ہے۔ جو ملت وسط کی وسعت میں تمام عالم کا اجتماع ہے۔ اس لئے سلوک جادۂ اجتماع ملی دافع موانع کی تدریجی اور ارتقائی حیثیتوں سے اور اجتماع افراد کے ساتھ لزوم اسباب کی دلیل سے واقع موانع اسباب کو مستلزم ہے۔ جو حیات و موت انسانی پر متاعی قدرت کی دلیل سے تلوار اور اس کے اسباب مساوی ہیں۔ اور تدریج ارتقاء ان اسباب کے تھپسا کو اس فیصلت شجاعت کی بحیثیت متاع ارتقائی درجہ قرار دیتا ہے۔ جو نفس فرد میں اس کے جادۂ عدل سے دافع موانع ہے۔ کیونکہ شمشیر باس شہید کے ساتھ ملت اسلامیہ کے شجاع دست عسکری کے ذریعہ فرد ملت کی اساسی و تعمیری یا ارتقائی نسبت کی دلیل سے تمام مفرد موانع کو جائز و واحد ملت وسط کے جادۂ اعتدال سے ہٹا دیتی ہے۔

اور چونکہ اجتماع اسباب انفرادی و منزلی و مدنی اور بین الدول و سائل سے متحقق ہوتا ہے۔ اس لئے ان کی فطرت اجتماع تمام کائنات میں تمکین عدل کی تقاضی ہے۔ جو فطرت نظم کائنات ہے۔ اور اس پر نفس ناطقہ کی تشخیص شاہد ہے۔ جو جامع جملہ حقائق علوی و عنصری ہے اور اسی دلیل سے تمام کائنات اس کے لئے مسخر ہے اور اسی کا ماحول ہے۔ اور تقاضی عدل ہے۔ اور تحقق عدل سے کمال حاصل کرتا ہے۔ اور عادل و حدت اجتماع اسی کے تقاضا کی ایفا ہے۔ پس مسلم شجاع وافع موانع عادل قوت غضبی یعنی شجاعت کے ساتھ کہ صرف وہی دلیل عدل سے قبضہ شمشیر کا جائز استحقاق رکھتی ہے۔ اتحاد شمشیر سے اپنی ہیبت تاہرہ کے ذریعہ ملک کے داخلی استحکام میں استمرار پانڈہ کے ساتھ جادہ اجتماع ملی سے تمام مفراط موانع کو ہٹا دیتا ہے۔ گویا شجاعت اور شمشیر لازم و ملزوم ہیں۔ اور شمشیر کی حیثیت تمام اسباب معاون کے اجتماع سے تحقق پاتی ہے۔ آیات ذیل کا تطابق اس حقیقت پر شاہد ہے۔

.....وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ  
شديد..... الخ (حمید)

اور اُن کے لئے تم سے جو ہو سکے یعنی زور و  
قوت اور گھوڑے باندھنا تیار رکھو کہ  
اس سے دوسروں کو جنیں تم نہیں جانتے۔  
اللہ جانتا ہے۔ مرعوب کرد۔

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ  
وَمِنْ رِبَا الْحَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ  
وَعَدُوَّكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا  
تَعْلَمُوهُ اللَّهُ يَعْلَمُكُمْ (انفال)

گویا شجاعت نفس ناطقہ میں استعدادِ راسخ ہے اور اس حجت قاطع سے کہ تمام کائنات انسانی کی وحدت اصل وحدت اجتماع کے لئے فیصل ناطقہ ہے۔ اور امت و سط بدلیل عدل نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ اس لئے صرف وہی جائز واحد اجتماع ہے۔ اور حیات عنصری جو روح الہی کا محل ہے۔ مستلزم اسباب عنصری ہے۔ جو انفرادی اور منزلی اور جماعتی اتحاد سے اجتماع پاتے ہیں۔ اس لئے اجتماع ملی اجتماع اسباب کے ساتھ اُن مفراط کثافتی موانع کو ہٹا دینے سے متحقق ہو سکتا ہے۔ جو عنصری حوائج کی ایفاء میں مفراط ہیں۔ اور مفراط فطری سے اعتدال ایفاء تقاضا کے عنصری و علوی میں سنگ راہ ہیں۔ اور یہ وافع موانع اسباب یعنی شمشیر اور اس کے

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ (حاشیہ)



اسباب معادن کے لئے ملت اسلامیہ کی شجاعت انفرادی و ملی سے جو فعالی و انفعالی تعلق سے متحقق ہوتی ہے۔ لزوم اتحاد پر حجت قاطع ہے۔ پس فطرت نفس تقاضائے فردیت اجتماع اور اسباب و اجتماع ملی کے باہم لزوم سے جائز واحد ملت اسلامیہ کے حق میں اس کی شجاعت انفرادی و ملی کی دلیل سے جو للہیت کاملہ ہے۔ اور تکمیل فطرت نفس ہے۔ شمشیر اور اس کے اسباب معادن کے حصر استطاعی کے لئے فیصل ناطق ہے۔

# حکم

وَكَلَّا اتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا دَانِيَاءَ

عادل مستدرج قوت غیبی کے دائم موانع عمل سے جو نفس تاطقہ کے ہر چہ اور قوی میں باری و ساری ہے۔ مرجع فطری عزوجل کی طرف فطری رجوع نفس کے ایفاء اور کشف شعور کے تحقق پر فعالی و انفعالی تصرف و قبول کے ساتھ مسلم شجاع کے نفس تاطقہ میں حکمت متحقق ہو جاتی ہے۔ جو نور کتاب ہے اور علم ہے۔ **وَلْيَعْلَمُوهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ** اسی حقیقت پر شہادت زبانی ہے۔ اور علم استعداد اختلاف فی الارض ہے۔ کیونکہ مستخلف عزوجل اپنی ذات کے علم سے اپنی فردیت الہییت پر شہادت کے ساتھ قائم بالقسط ہے۔ اور علیم و حکیم ہے۔ اور یہی علم ذات الہی یا رؤیت نور الہی اولو العلم کا مایہ علمی ہے۔ اور علم ملکوت کو مستلزم ہے **يَا وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا** اسی شوکت علمی کا بیان روشن ہے۔ پس علم مقدمات علوی و غیری اس حکم کی استعداد ہے۔ جو امر بالا ارادہ مستخلف عزوجل

۱۔ اور ان کو کتاب و حکمت سکھادے (جمعہ) **لَشَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدِيمُ**  
**قَائِمٌ بِالْقِسْطِ** آل عمران، ۲۔ **تَوْرًا عَلَى نُوحٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُوحٍ ۖ مَنِ يَشَأْ سُوْرًا**  
 ۳۔ اور اس نے آدم کو سب نام سکھا دیئے۔

کی نیابت قاہرہ ہے۔ اور یہی اساس علمی پر شوکت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ اور خاصہ  
 استخلاف فی الارض ہے۔ اور سلطوتِ فعالیہ ہے۔ جو نفسِ فرد و ملت سے حسی موانع مضرط کو ہر گونہ  
 تصرف سے ہٹا دیتی ہے آیہ ذیل میں خلافتِ الہیہ کے اسی حکم بالعلم کی عظمت قاہرہ جلوہ فگن ہے۔  
 وَكَلَّا اٰتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا (انبیاء) ہم نے دونوں (داؤد و سلیمان) کو حکم اور علم

عطا کیا۔

پس یہ حکم بالعلم بمطابق فرمانِ ربانی نُورٌ عَلٰی نُوْرٍ یَّهْدِی اللّٰهُ لِنُوْرِهِ مَنْ یَّشَآءُ و احکم الحاکمین  
 اور حکیم و علیم مستخلف عزوجل کے انوارِ جلالیہ کا پر تو ہے۔ اور اس کے ساتھ نورانی معیت و جنیت  
 کے تحقق سے شہادتِ الہی یا شہودِ ربانی کو مستلزم ہے۔ جو اس کی نیابت پر دلیل قاطعہ ہے۔ اور  
 خلیفۃ اللہ کے حکم بالعلم کو امر بالا راۃ الہی کا قائم مقام قرار دیتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَدَاوُدَ وَ سُلَیْمَانَ اِذْ یُحْکَمُنَ فِی الْحَرْثِ

اور داؤد اور سلیمان جب کھیت میں حکم

اِذْ نَفَسْتُمْ فِیْهِ غَنَمَ الْقَوْمِ وَ کُنَّا

کر رہے تھے۔

حُکْمِهِمْ شَٰہِدِیْنَ (انبیاء)

جبکہ قوم کی بکریاں اس میں چرچکی تھیں اور

ہم اُن کے حکم پر شاہد تھے۔

مستخلف عزوجل قائم بالقسط ہے۔ اور خلیفۃ شجاع اس کے ترشح عدل یعنی کتاب مجید میں  
 استقرار اور میزان العدل میں استقامت قسط اس سے نفسِ ناطقہ میں اعتدال کو مستحق کرتا ہوا قائم  
 بالقسط ہو جاتا ہے۔ پس وہ اپنے عدل نفس کی دلیل سے جو کمال علم سے۔ کیونکہ قائم بالقسط اور  
 آمر بالعدل عزوجل علیم و حکیم ہے۔ منزلِ مدین میں اور بین الدول میں حکم بالعلم کا شہادت شجاع  
 کے ساتھ جائز استحقاق رکھتا ہے۔ کیونکہ وہ نفاذ حکم اور تصرفِ فعالیہ کی قدرت ہے۔ اور  
 نقطۂ عدل پر استقلال و استقرار نفس کا ملکہ راسخ ہے۔ پس وہ تدریجی ارتقاء کے ساتھ جو نفس  
 ناطقہ انسانی اور اساس نفس پر استوار اور اس کے لئے مسخر تمام نظام کائنات میں جاری و  
 ساری ہے۔ اپنے نفس پر بدفع موانع امر بالعدل سے حکم بالعلم کا استحقاق پیدا کرتا ہوا منزل و  
 مدین کو داخلی اور خارجی موانع سے پاک کر دیتا ہے۔ اور عدل کی بنیادوں پر مستحکم کر دیتا ہے۔  
 تا آنکہ تمام کائنات انسانی کو فطرتِ نفس کے فیصلہ سے عدل کے روبرو جھکا دیتا ہے۔ گویا

لے نور علی نور ہے۔ اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔

وہ تدریجی ارتقاء کے ساتھ تدریجی حیثیت سے نفاذِ عدل کا مقدس فرض ہے۔ غنیمت و دہن  
اپنی ہر حیثیتِ حاضرہ کے ساتھ برقِ آسا انجام دیتا ہے۔ الحاصل وہ حکم بالعلم سے جو مستخلفِ عز  
جل کے علم و حکم کی نیابتِ قاہرہ ہے۔  
اور بدلیلِ دفعِ موانع اس نغلیہ شجاعت  
نفسی و متاعی کے ساتھ لزوم رکھتی ہے جو قوی و عزیز عز و جل کی قوت و عزت کا پر تو جلال ہے۔  
روئے ارض پر قاہر و غالب ہو جاتا ہے۔

## حکم

اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ لَحَلِيْمٌ اَوَّاهٌ مُنِيْبٌ رَّهِيْمٌ

عادل مستدرج قوتِ غضبی کے معادل و دفعِ موانع سے جب نفسِ ناطقہ میں شجاعت متحقق ہو  
جاتی ہے جو اس دلیل سے کہ ارض منہلہ صفتِ جلال ہے۔ کیونکہ محلِ شوکتِ حکم ہے۔ اور نفس  
انسانی میں قوتِ غضبی اس کی معادل ترکیب سے متحقق ہوتی ہے۔ اس قوی و عزیز ذوالجلال  
والاکرام کا پر تو جلال ہے۔ وہ عز و جل اپنی ذات میں نورِ علیٰ نور ہے۔ اس لئے اہل انوار جلال  
جملہ صفاتِ اہلیہ کے تجلی کو مستلزم ہیں۔ گویا نفسِ ناطقہ میں تجلی قوت و عزت و جلال الہی دلیل  
لامتناہی وسعت نور سے حلیم عز و جل کے پر تو حکم کو مستلزم ہے۔ اور اپنی حیثیت واسعہ میں شوکت  
غالبہ کی حجتِ روشن سے جو استعدادِ قدرتِ حکم محیطِ ارض ہے۔ دلیل وسعت سے علمِ یاد و  
حوصلہ کو جو جامعِ عفو اور لطف و معفرت و رفق و غیرہ ہے۔ لازم قرار دیتی ہے۔ پس مسلم شجاع کو  
تعدیل غضب کی دلیل واسعہ سے قوتِ غضبی ہرگز مغلوب نہیں کر سکتی اور ناسازگار حالات و  
واقعات سے فرط غضب اس کی قوتِ غضبی کے نقطہ عدل پر ہرگز مؤثر نہیں ہو سکتا چنانچہ انفرادی  
حقوق کی دلیل ملک سے حکم کے ساتھ انفرادی عفو و درگزر اسی اعتدالِ غضب پر حجتِ روشن ہے۔

اے بیشک ابراہیم پر دبارِ نرم دل اور رجوع کرنے والے تھے۔ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ حَلِيْمٌ (آل عمران)



اور اس حقیقت کی مومنی ہے۔ کہ مسلم شجاع قوتِ غضبی پر قدرتِ عادلہ سے حلیم و عفو ہے۔ اور چونکہ نفسِ انسانی اساسِ عدل پر استوار ہے۔ اس لئے یہ حلیم و عفو بنی نوع کے نفوس میں اپنی شوکتِ عدل کے ساتھ اثر کرتی ہے۔ گویا مسلم شجاع کی سطوتِ فعالیہ کے تصرفِ عادل کے لئے اندیشہ ناک حالات میں فاتحہ الایواب ہے۔ اور نفوسِ انسانی کی استعدادِ انفعالیہ یا اس کے جادہ قبولِ عدل سے دافعِ موانع مفرطہ حسیہ ہے۔ ضد و عدل ہیں۔ اور محلِ عفو ہیں۔ یہ فرمانِ ربانی اسی حقیقتِ عظمیٰ پر شہادت ہے۔

..... وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَاقِبَةُ  
عَنْ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ (آل عمران)  
اور غصہ کو پی جانے والے اور لوگوں کو مداف  
کر دینے والے اور اللہ محسن سے محبت کرتا ہے  
اللہ عزوجل کی طرف سے محبت کا ظہور اس عزوجل کے ساتھ نورانی جنسیت پر دلیل منور ہے  
اور نور قوتِ فعالیہ ہے۔ کیونکہ فعال کما یزید عزوجل نور علی نور ہے۔ اور عفو و حلیم ہے۔ اور عفو  
بالحلیم ابدلے نور سے نورانی جنسیت الہی ہے اور وہ عزوجل قائم بالقسط اور آمر بالعدل ہے۔  
گویا عفو بالحلیم اہتمامِ تمکینِ عدل ہے۔ اور اعتدالِ غضب کا فعل مؤثر ہے۔ پس حدود و قتال اور  
بنا بر ملک و غیر ملک حقوق اور مطابق مصالح ملی عفو و قصاص دلیلِ عدل سے جو ثبوتِ کاملہ  
ہے۔ اور فطرتِ نفس کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل ہے۔ نتائجِ علم کے ساتھ متحدہ الحقیقت ہیں۔  
کیونکہ یہ تمام اہتمامِ اساسِ عدل پر استوار اس نفسِ ناطقہ انسانی کے تقاضائے عادل کی ایفا  
ہے۔ جو اساسِ ملی ہے۔ اور اسی دلیل سے حیاتِ انسانی کی حفظ و بقا کا آئینہ دار ہے۔

الحاصل مسلم شجاع وسعتِ علم سے شوکتِ عدل کی اثر انگیزی کے ساتھ بنی نوع پر بظاہر  
عدل انہیں عدل کی طرف متوجہ کرتا ہوا بحیثیتِ محسن جلالِ قوت و عزت کے ساتھ جو اساس  
علم ہے۔ آئینِ عدل کو سطحِ ارض پر متبکین کر دیتا ہے۔ اور امامِ ملتِ حنیفہ ابراہیمِ حلیم کی فاتحہ  
التصرفِ سنتِ حلیم سے بنی نوع کا حق فطری جو اس کے نفسِ فعال کا فطری فعل ہے۔ اقول المسلمین  
خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت میں ادا کرتا ہے۔ اور اپنی وسعت  
فطرت کی حقیقت کو مبرہن کر دیتا ہے۔ جو تمام بنی نوع انسانی پر افضلیت اور کائناتِ انسانی کو احاطہ کر  
لینے کے استحقاقِ جائز پر دلیل قاطع ہے۔

۱۔ غلطی کرنے والے کی غلطی اور اس کے تاثرات ۲۔ اِنَّ اَبْرٰهٖمَ لَکَاوَالًا حَلِیْمًا رَتوبہ  
۳۔ آیات مرقومہ بر صفحہ ۱۴ عنوانِ حکمت میں مطالعہ فرمائیں۔

# تواضع

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا (بقرہ)

نفس ناطقہ میں عدل غضب جب مستحق ہو جاتا ہے۔ تو قوتِ غضبی استقامتِ قسط اس کی دلیل مستحکم سے غضب انگیز یا مفرط محرکات کے سبب حسن قول کے محورِ عدل کے گرد جو متقاضی صحت و زن ہے۔ اور ایفائے تقاضائے حسن تقویم یا ترکیبِ مقدر (خال روح بخاری و علوی) کا ترشح ہے۔ اس دلیلِ ساطع کے ساتھ صحتِ تداور میں مبتزل نہیں ہوتی۔ کہ تشکیم کا ترشح ذاتی اس کا کلام ہے۔ پس جب نفس ناطقہ میں عدل مستحق ہو جاتا ہے۔ جو حسن تقویم یا اساسِ عدل پر استوار نفس ناطقہ کے تقاضاؤں کی ایفائے۔ تو مفرطاتِ غضبیہ بے رخی۔ گفار و رفتار میں اترا ہٹ اور غرور، طعن برے القابات اور نامناسب طرزِ خطاب وغیرہ سے عادل فطرتِ نفس تقدس و ظہور پالیتی ہے اور قولِ حسن اس دلیل سے کہ حسن عدل ہے۔ کیونکہ نفس احسن التقویم کے تقاضاؤں کی ایفائے راست ہی حسن ہو سکتی ہے۔ جو اس کا عدل ہے اس کی فطرتِ عادلہ قرار پاتا ہے۔ یہی آیاتِ ذیل سے مقصود ہے جو تواضع کی شوکتِ عدلیہ کا

منظہر ہے۔  
وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا لِلّٰهِ حُسْنًا  
میرے بندوں سے کہہ دے کہ وہ بات  
کریں جو اچھی ہو۔ (معدل یا مناسب حال جو  
(بنی اسرائیل)

مفرطاتِ غضبیہ سے پاک ہو،

لوگوں سے گفتگو کرو اچھی

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا

یعنی قرآن حکیم کی نورانی معنویت کے ساتھ نفس کی نورانی حقیقت کے اتحاد سے حکمِ ربانی کے ساتھ اس کی نورانی فطرتِ نفس متحد الحقیقت ہے۔ جو دلیل کشف و تحمل سے اس کے تقاضاؤں کا ایفائے راست ہے اور اس کا عدل ہے۔ اور عدل نفس یعنی کشف و تحمل تدبیر اور اس دلیل سے کہ دفع موانع نفس ناطقہ کے ارادہ فطرت سے فکرِ صحیحہ کی تمکین کو اور اس ارادہ کو جو مبادی اعمال ہے اور قوتِ تحریک کو ان کے اعتدال کیلئے مستلزم ہے اور

حیثیتِ فعالیہ کو فطرتِ ارتقائیہ قرار دیتا ہے۔ جو نفوس منفعل میں بقرف سے کشف و کھل کے تحقق پر حیثیتِ فعالیہ کا اجراء مسلسل ہے۔ جو تمام ملتِ اسلامیہ کو نفسِ فعالِ اول صلی اللہ علیہ وسلم پر جمع کر دیتی ہے۔ اور تمام ملت میں اس تعلق کے سیرانِ مشترک کی دلیل سے جو فعالی و انفعالی حیثیت سے متحقق ہوتا ہے۔ اور اتحادِ فکری و عملی و متاعی کو مستلزم ہے۔ اساسِ عدل پر استوار نفسِ انسانی کو مکمل کرتی ہوئی اس کے ترشحاتِ حسن کے ساتھ نفوسِ ملت میں باہم جنسیتِ عدل کے تحقق سے اس وحدت کو مستلزم ہے۔ جو ہر گونہ کوائف و حالاتِ اجتماعی کو ایجاد کثیرہ میں ارواحِ متحدہ مشترکہ کے لئے بقرفِ فعالیہ کی شہادت کے ساتھ جو موجبِ اجتماع ملی ہے۔ یکساں طور پر مرتب کرتی ہے۔ اور یہی قرآنِ حکیم کے فرمانِ ذیل کے ساتھ ملتِ اسلامیہ کے نفسِ فعال اور نفسِ ملت کا اتحادِ حقیقت ہے۔

وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ (حجر) اور اپنا بازو مؤمنین کے لئے جھکا دے۔

جو منظرِ محرکاتِ غضبیہ سے نفسِ نال کو مہلر قرار دیتا ہے۔ اور وہ نفسِ نال دلیلِ انفعالِ نفسِ ملت سے ملت میں اسی قدس و طہر کو جاری کر دیتا ہے۔ جس سے وہ خود سرفراز و بلند ہے۔ اور اس کا اجراء اس کا فطری فعل ہے۔ علیٰ ہذا یہ قدس و طہر نتائجِ فطرۃ غضب یعنی ظلم و انظلام سے نفسِ ملت کے جادۂ اعتدال کو پاک اور بے روک کر دیتا ہے۔ اور تمام دافعِ موانع و ستوری جزئیاتِ عدل کا جامع ہے۔

یہی تواضع کی حقیقت ہے۔ جو ملی وسعتِ سیرانِ تعلق کی دلیل سے جائز و احقر اجتماع یعنی ملتِ وسط میں جو اساسِ عدل پر استوار کائناتِ انسانی کی وحدتِ اصل کا تقاضا ہے۔ تمام کائناتِ انسانی کو احاطہ کر لینے کا جائز استحقاق رکھتی ہے۔ اور حجابِ حیات کشف سے نفسِ انسانی کو دلیلِ نور سے بلند اور مہلر قرار دیتی ہے (چنانچہ رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بزرگ ہے۔ کہ جو اللہ کے لئے تواضع کرتا ہے۔ اللہ اسے بلند کر دیتا ہے)۔

اور اس وقت سطحِ ارض پر متمکن ہو جاتی ہے۔ جب قاہر و غالب مستحلفِ عز و جل جس کی شوکتِ حکم سموات اور ارض کو محیط ہے۔ سطحِ ارض پر سلطانِ استخلاف فی الارض کی تمکین مقدر فرما دیتا ہے۔ جو اس مزرعِ انسانی خلافتِ الارض کا حاصل و ثمر ہے۔ جس کے لئے تمام نظامِ کائنات ارضی و سماوی منخر ہے۔ اور وہ اپنے پُر شوکت و شجاعت عہد میں اولِ المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ مبارک پر بقرفِ فعالیہ کے ذریعہ تعلق وحدت



کے سیران مشترک سے جامع ملت اسلامیہ ہے۔

# ح

## رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ رَفِيعُ

شجاعت قوت غضبی کا محور عدل ہے۔ جو صحت وزن کو مستند ہے۔ جس کے گرد وہ لہلہ شجاعت کے تدار کو صحت وزن کے ساتھ قائم رکھتی ہے۔ گویا عدل غضب وزن نفس میں استقامت قسطاس ہے۔ جو ظلم بے رحمی اور انظلام قبول ظلم سے قوت غضبیہ کو پکالتی ہے۔ اسی مقدس کیفیت کا ام رحم ہے۔ جو قوت غضبی کی دلیل ارضیت سے منظر صفت رحم جلال رحم و رحیم ہے۔ جو دافع ظلم و بے رحمی ہے۔ اور بنی نوع کے لئے ممتی و طالب ہر گونہ صلاح و فلاح ہے۔ اور اس سے ملت اسلامیہ کا نفس فعال بدلیل کشف و تحمل جو قوت فعالیت ہے۔ اور ملت اسلامیہ میں منفعلا سیرا مشترک کے ساتھ جاری و ساری ہے۔ اور موجب قوا و حقیقت فعالیت ہے۔ کیونکہ کشف و تحمل کو نفس ملت میں متحقق کرتی ہے۔ شہادت ربانی **بِأَلْمُؤْمِنِينَ رُؤُفٌ رَحِيمٌ** سے رحیم شجاع ہے۔ اور ملت اسلامیہ انفعالی سیران مشترک کی دلیل سے شہادت ربانی **رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ** کے ساتھ باہم سیران رحم سے وحدت ملی کی مظاہرہ ہے۔

اور چونکہ کائنات انسانی بدلیل وحدت اصل وحدت اجتماع کی متقاضی ہے۔ جس پر تدریج ارتقاء شاہد ہے۔ اور نفس انسانی اس عدل پر استوار ہے۔ جو اس میں امتزاج لافانی و کثافت ہے۔

**لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِأَلْمُؤْمِنِينَ رُؤُفٌ رَحِيمٌ** (توبہ)  
 تمہارے پاس تمہیں میں سے رسول ملی اللہ علیہ وسلم آیا۔ تمہاری تکلیف اس پر شاق گذرتی ہے۔ اور تم پر وہ بہت راغیب ہے اور مسلمانوں پر بہت شفیق اور رحیم ہے۔ **وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ** (فتح)  
 جو آپ کے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ کفار پر سخت ہیں۔ اور آپس میں رحیم ہیں۔

اور وہ متقاضی کشف و تحمل یا عدل ہے۔ اور دستور عدل اور میزان العدل کی حامل صرف اُمتِ وسط یا ملتِ اسلامیہ ہے۔ اور ملتِ اجتماعِ ابراہیم کو مستلزم ہے۔ جو دفع موانع سے متحقق ہوتی ہے۔ اور متاعِ بیشیہ کے ساتھ دفع موانع قویہ شمشیر ہے۔ پس شجاعِ ملتِ اسلامیہ بدلیل کشف و تحمل جو تبشیر شمشیر کا جائز استحقاق ہے۔ کیونکہ متاع، نفسِ انسانی کے لئے مسخر ہے۔ اور مسخراتِ فطرِ انسانی کا جائز حقِ محافظہ فطرہ کو پہنچتا ہے۔ قریش شمشیر کے ذریعہ کائناتِ انسانی میں نفاذِ عدل کے بادرِ ستقیم کو پاک اور بے مرک کر دینے کا جائز حق رکھتا ہے اور یہ بنی نوریہ کے نفوس پر اسکا رحم ہے جو اس حدیثِ نبوی صلیع سے مقصود ہے۔

لَا يَرْحَمُ أَحَدٌ أَحَدًا حَتَّى يُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ وَمَنْ أَحَدٌ  
تَمِّمِ سَعْيَ كَوْنِي اس دقت تک مومن نہیں۔  
دیعنی حق ایمان کو ادا نہیں کرتا (جب تک وہ  
بنی نوع کے لئے اس امر کو پسند نہ کرے جسے  
وہ خود اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

اور اس حقیقت پر یہ شہادتِ ظاہرہ ہے۔ کہ شجاعِ ملتِ اسلامیہ میں حیثیتِ فعالیتِ کے توازن و تسلسل کی دلیل سے درستہ بنوی جو دستِ الہی ہے۔ جملہ عہود و دہور میں اِلٰی یَوْمِ الْقِيَامَةِ كَاثَرُ النَّاسِ کو اسی رحمِ فعال کے ساتھ آتشِ فطر سے بچانے میں مصروف ہے۔ مندرجہ ذیل حدیثِ نبوی اسی حقیقتِ عظمیٰ کی وضاحت ہے۔

مِثْلِي كَمِثْلِي رَجُلٌ اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَقْبَضَتْ  
مَا حَوْلَهَا جَعَلَ الْفَرَّاشُ وَهَذِهِ الدُّدَا  
بِالَّتِي تَقَعُ فِي النَّارِ يَقَعْنَ فِيهَا وَجَعَلَ يُحِبُّ  
هُنَّ وَيَقْلِبْنَهُ فَيَقْتَحِمْنَ نَارًا اخْدُجِي كَمِ  
عَنِ الْبَارِ وَانْتَمِ لِقَتْمُونَ (بخاری)

میری مثال اس شخص کی ہے جس نے آگ  
جلائی جب آگ نے اپنے ارد گرد کی چیزوں  
کو روشن کیا۔ تو پروانے اور جانور جو آگ میں  
گرا کرتے ہیں۔ اس میں گرنے لگے اور وہ شخص  
ان کو روکنے لگا۔ اور وہ اس پر غالب آجاتے  
ہیں۔ پھر گھٹتے ہیں۔ پس اسی طرح میں تم کو درخت  
سے روکتا ہوں اور تم اس میں گھٹتے چلے جاتے ہو۔  
پس شاہد کہ تو اپنے نفس کو ان کے پیچھے ہٹا  
کرنے والا ہے۔

فَلَعَلَّكَ بِإِخْعَ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ وَرَكِبَ

اے ہمارے پروردگار تو نے مجھ کو اس کے پیچھے اپنے نفس کو لے کر رکھ دیا۔ (مومن)

اسی جاریہ رحم مسطورہ پر شہادت ربانی ہے۔ گویا نزول کتاب اور میزان العدل اور نزول شمشیر رحمن درحیم قائم بالقسط مستخلف عزوجل کی اس صفت رحم کے مظاہر جلیلہ ہیں۔ جو بمطابق ذینا وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا تمام ملکوت ارضی و سماوی کو محیط ہے۔ جو اس عزوجل کا قسط یا عدل ہے کیونکہ رحم اپنی ذات میں ربیثیت وافع ظلم، عدل ہے۔

اور جامع روح الہی اور حقائق ملکوتہ نفس انسانی کے لئے قائم بالقسط عزوجل کی محیطہ عالم صفت وسعت رحم سے اتصاف کا کتاب و میزان و شمشیر سے بدلیل کشف و تجل نفس اور بدفع موانع ظالمہ ملت اسلامیہ کا نفس فعال محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحدت رسالت کے ساتھ ذریعہ واسطہ ہے۔ اور اس دلیل کے ساتھ کہ تمام کائنات انسانی کا نسلی مرجع انسان اول ہے جس کی حیثیت فضل میں اس کی زوجہ مطہرہ کا وجود کم ہے۔ اور کثافت ارضی کا جو تمام کائنات انسانی میں مشترک ہے۔ خالق وہی مستخلف واحد عزوجل ہے۔ جس کی طرف سے تمام کائنات انسانی میں ارواح بخاری پر ارواح علوی و ولایت ہیں۔ فطرت انسانی فیصل ناطق ہے۔ کہ کائنات انسانی کو اس فردیت رسالت کی وحدت میں متحداً جمع ہو جانا چاہیے۔ جو ان کے مرجع فطری عزوجل کی وسعت رحمت محیطہ عالم کی ادلاً بالفردیت کائنات انسانی کی وحدت اصل کی دلایل کے ساتھ علم بردار ہے۔ پس وہ تمام عالم کے لئے فیصل بالحق ہے۔ کہ اسے اس جائز واحد اجتماع میں جمع ہو جانا چاہیے۔ جو اس ذات رسالت پر مجتمع ہے۔ اور قائم بالقسط عزوجل کی صفت عدل یا وسعت رحم سے اتصاف کا ذریعہ ہے۔ جو اساس عدل پر استوار فطرت انسانی کا تقاضا ہے۔ یہ فطرت انسانی کا اس دلیل کے ساتھ فیصلہ ہے۔ جس کے سامنے تمام کائنات انسانی کو ہر دہرہ میں اپنی گردن جھکا دینی چاہیے۔ کہ وہ وسیع رحیم قوت فیالیہ اول السلیمن صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرف نفس فعال سے تواتر و تسلسل کے ساتھ الی یوم القیمہ ملت اسلامیہ میں اس کیفیت کے نامتہ جاری ہے۔ کہ تصرف فعال منکشف روح الہی کا کہ روح بخاری اس کا متعل ہے۔ خاصہ ہے۔ اور ان نفوس میں فطرتاً نفوذ کرتا ہے۔ جو اس کے ساتھ علوی و عنصری حیثیت سے متحد ہیں۔ اور ان کو منکشف و متعل کر دیتا ہے۔ بجایکہ تمام نفوس انسانی جامع ارواح بخاری و علوی ہیں۔ اور یہ جامعیت ہی اتحاد علوی و عنصری کو مستحق کرتی ہے۔ پس ملت اسلامیہ تمام عالم کو اپنی وسعت رحمت میں احاطہ کر لینے کا جائز حق رکھتی ہے۔ اور یہی وَمَا ارْسَلْنَكَ إِلَّا كَافَّةً اللّٰہ میں کا تدعا و مقصود ہے۔ اور یہی فردیت رسالت پر اس سے اتصال جملہ ہرود و ہور کے ساتھ





کو جو جائز و <sup>معتد</sup> واجب کا جادہ اجتماع ہے۔ کہ وہ تمام روئے عالم کو فطرت انسانی کے فیصلہ سے احاطہ کر لینے کا جائز استحقاق رکھتی ہے۔ فردیت سلطان استخلاف کے ساتھ جو تقاضائے فطرت کا نشات انسانی ہے۔ موانع فرط و ظلم سے پاک کر دیتا ہے۔ الحاصل قوتِ طاہرہ دافعِ ظلم سے جو اس کی محیطہ عالم وسعتِ رحم ہے۔ قصر خلافت کو بنیادِ مستحکم پر بشیہ کر دیتا ہے۔

محمد سعید

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ أَلَمْ تَسْهَبُوا

عَفْوَ



جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا (بخاری)  
 تمام روئے زمین میرے لئے مسجد گاہ بنا دی گئی :-

صرف عقیف ملت اسلامیت کا دامن پناہ امن  
 ہے۔ اس لئے سطح ارض پر مستدِ یادت کا  
 صرف اُسے ہی جائز حق پہنچتا ہے۔

محمد سعید

## عفت

زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ... قُلْ أَنفُسُكُمْ (آل عمران)

بے شک نفسِ نااہلہ میں شجاعتِ دفعِ موانعِ شوکتِ قاہرہ کا تحقق ہے۔ جو نفسِ نااطقہ اور کائناتِ انسانی کے بادِ اعتدال سے موانع کو ہٹا دیتی ہے۔ مگر فطری نگاؤں کے ساتھ جلوہٴ عدل کے اس تحمل کی استعداد جو دفعِ موانع سے مستحق ہوتی ہے۔ قوتِ تحریک کی دوسری قسم قوتِ شہوی ہے۔ اللہ عزوجل کے دستِ قدرت و خلق نے ترکیبِ عناصر سے بطور نتیجہ نفسِ انسانی میں بخارِ لطیف یا رُوحِ بخاری خلق فرمائی۔ جو اس عزوجل کی طرف عنصری طلب کو اور ارغی شہوات کے ایفاء کو بدفعِ موانع مستحق کرتی ہے۔ اور عناصر کی ترکیب میں کمالِ تحسین یا اعتدال اس علیٰ ابکیر عزوجل کی صفتِ قیام بالقسط یا عدل کا تقریب ہے۔ اور اس طلب و ایفاء میں تعدیل کو اس کیفیت کے ساتھ کہ

تقاضا اور اس کا ایفا اس حیثیت سے کہ نفس انسانی کے جملہ تقاضاؤں کی ایفاء فطرتِ عدل ہے۔ فطرتِ تکمیل قرار دیتا ہے۔ کیونکہ نفسِ ناطقہ میں تمکینِ فکر صحیحہ اور اس کا کشفِ ادراک و تحریک کی مجموعی جدوجہد میں فکر و عمل کے عدل کو مستلزم ہے۔ جو لطافت و کثافت میں کشف و تحمل یا حقیقتِ اعتدالیہ کو جلوہ گر کرنے کا ذریعہ ہے۔

زمین چونکہ اس نورِ علیٰ نور کے نورانی دستِ قوت سے مخلوق ہے۔ اس لئے نفسِ انسانی میں اس عزوجل کے دستِ قائم بالقسط کے ساتھ ترکیبی تعلق کی نسبت سے اس میں وہ استعداد بالیقین ضرور موجود ہے۔ جو اس عزوجل کی رُوح یعنی حقیقتِ علوی کی متحمل ہو سکے۔ تاکہ کثافتِ اعتدالی جنسیت کے ساتھ موجب تحمل اعتدال ہو۔

یعنی اس نورِ علیٰ نور قادرِ ذوالجلال نے اپنے قائم بالقسط دستِ قدرت سے انسان میں غماز کی اس کمال اعتدال سے تقویم! احسن فرمائی۔ جو اس کے قیام بالقسط کا احسن ترین تخلیقی تصرف ہے۔ پس اس نورِ علیٰ نور سے خلقی نسبت کے ساتھ تقویمِ عناصر میں کمال تحسین کی دلیل سے اس قائم بالقسط عزوجل نے نفسِ انسانی میں رُوحِ بخاری سے اپنی رُوحِ متعلق فرمائی۔ گویا وہ ترکیبِ عنصری میں کمال اعتدال کا لابدی استحقاق ہے۔ تاکہ نفسِ انسانی حقائقِ علوی و ارضی کی ترکیب یا تقویم سے اساسِ قیام بالقسط پر استوار ہو کر اس علوی غلبہ و قہر کے پر تو کے ساتھ جو ملکوت اور عناصر پر غالب و قاهر ہے۔ زمین میں عنصری جنسیت کے سبب اس خالقِ حقیقی کا قائم مقام ہو۔ جو مقسودِ آیت و تَعَالٰی الَّذِیْ بِعَلَمِہٖ خَلَقَ الْاَرْضَ ہے۔ اور ارضی و علوی تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے اس قائم بالقسط (جو اپنی ذات میں نورِ علیٰ نور ہے) کے نور میں استغراق سے قائم بالقسط ہو کر کہ وہ بمطابق وَ کَذٰلَکَ اَنْزَلْنٰہُ الْحَمِیْنِ حسن تقویم کے تقاضا کی ایفاء ہے۔ جو اسی دلیل تحسین سے حسنِ مآب کو مستلزم ہے۔ اور وہ علمی شہادت کے ساتھ اعتدالی جنسیت کی دلیل سے قائم بالقسط عزوجل کی عنایت و معیت ہے۔ استعدادِ نیابت کی حقیقت کو مستحق کر دے کہ وہ شرطِ اختلاف فی الارض ہے۔ جو مزرعِ انسانی کا حاصل و ثمر ہے۔ اور تقاضائے فطرتِ نفس کی ایفائے

۱۔ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ (دائین) ۲۔ فَاِذَا مَسَّیْتُہٗ وَ نَفَخْتُ فِیْہِ مِنْ رُّوْحِیْ (دیں)  
۳۔ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ (دائین) ۴۔ اِیْ نَعْمَ زَیْنٌ مِّنْ خَلْقٍ وَّ بَیَّانٌ ۵۔ وَاِنَّ لَہٗ عِنْدَنَا لُفْیَ وَحْشٰنٌ  
مَّآبٍ (تحقیق اسے (داؤد کو) ہمارے نزدیک بڑا مرتبہ اور اچھی منزلت ہے (دیں) ۶۔ شَہِدَ اللّٰہُ اَنَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الْمَلِکُ ۷۔  
اُدُو الْعِلْمَ قَالِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران) ۸۔ ..... کَیْسَتْخَلَقْتُمْ فِی الْاَرْضِ ..... الخ (نور)۔ اور اسی طرح ہم تحسین کو جزا دیتے ہیں۔



عادل کے دلائل ساطعہ کے ساتھ ملت وسط کا مایہ فضل و کبرائی ہے۔

پس اس خلقی نسبت کے سبب جو عناصر کو اللہ عزوجل سے ہے۔ اور بالخصوص ان کی ترکیب میں کمال اعتدال سے جو اس کے قیام بالقسط کا تخلیقی لقمہ ہے۔ انسان عنصری حیثیت سے اس کی طرف فطری لگاؤ کے ساتھ رجوع کرتا ہے۔ جو عنصری حیثیت سے محبت الہی کی حقیقت ہے۔ اور خاصہ قوت شہوی ہے۔ اور رُوح بخاری کے ساتھ رُوح علوی کے تعلق سے نفس انسانی میں وہ قوت شعور و تمیز و ولایت ہو گئی ہے۔ جو حق و باطل کے درمیان تمیز کر سکتی ہے۔ اور دلائل فاروقہ قائم کر سکتی ہے۔ جو اپنے خاصہ اور تقاضا کے ساتھ اس رُوح الہی کے نورانی کشف کا افتتاح ہے۔

اور وہ نفس انسانی میں علوی حیثیت سے محبت الہی کی حقیقت کا تودلیہ ہے۔ اور یہ محبت الہی کی دونوں حیثیتیں اس میں۔ اور یہی موبس عدل اتحادی نسبت ہر دو ارجح میں وجہ تعلق اور

دلیل تعلق ہے۔ گویا وہ قائم بالقسط نور علی نور عزوجل انسان کا فطری طور پر معبود و مقصود ہے۔ اور اسی فطری استعداد کی ایفاء جو تعدیل نفس ہے۔ دلیل قیام بالقسط یا ابدائے نور سے آئیہ کریمہ بحکمہ و یحیونہ کا مضمون بزرگ ہے۔ کیونکہ نور علی نور عزوجل قائم بالقسط اور آمر بالعدل ہے۔ اور چونکہ

کثافت پردہ غیب ہے۔ جو رُوح الہی کی عظمت کا تقاضا ہے۔ اور اس کی نورانی حقیقت اس میں

پہناں ہے۔ اور ان تمام کشف بشری حوائج کا موجب ہے۔ جنہیں اس کا نتیجہ ترکیب یعنی رُوح بخاری

اپنے فطری اور حیوانی لگاؤ کے سبب معائنہ کیفیت کے ساتھ نفس انسانی میں متحقق کرتا ہے۔ اس

لئے یہ غیب و معائنہ ایک اضطراب ہے۔ جو قوت شہوی کو ان ارضی محسوسات کی طرف جھکا دیتا ہے۔

جن کی وہ معائنہ ہے۔ اور نفس انسانی کے اندرون میں اس وقت تک پیار ہوتا ہے۔ جب تک

علوی شعور اور عنصری لگاؤ جو فطری طور پر مطلوب حقیقی عزوجل کی شناخت اور اس کی طرف رجوع

کے لئے انسان کو حاصل ہے۔ بدفع موانع کشف و تحمل سے متحقق نہ ہو جائے۔ اور کشف و تحمل

کے بغیر اس اضطراب میں امن اور اس خطرہ سے نجات ہرگز میسر نہیں ہو سکتی۔ جو نورانی حقیقت

شہودیہ کے او جھل ہونے سے تاریک ناراستی اور اک و تحریک کا موجب ہو سکتی ہے۔ کیونکہ شعور

غیر منکشف جس کی حقیقت نور ہے۔ اپنی تکمیل طلب فطری کیفیت کے ساتھ علویات و عنصریات میں

صحت کاملہ سے متبادل نہیں ہو سکتا۔ علیٰ ہذا کثافت جو استعداد تحمل سے مایہ دار ہے۔ تحمل سے قبل

اضطراب فطری کی دلیل ہے اپنے تقاضاؤں کی ایفاء میں فطری حیثیت کے ساتھ ہرگز معتدل نہیں

ہو سکتی۔ یہی تحمل شہود یعنی تحمل نور الہی یا تحمل کشف رُوح الہی دفع موانع سے جو خاصہ قوت غیبی

ہے۔ فطری لگاؤ کے ساتھ جو قوت شہوی کا خاصہ ہے۔ قوت شہوی میں تکیہ اعتدال یا فضیلت عفت ہے۔ جو مطلوب حقیقی عز و جل کے ساتھ نفس انسانی کے فطری تعلق کی ایفاء سے تمام ارضی مسورات کو اپنے ایذا میں بلور فطرت معتدل کر دیتی ہے۔ یعنی قائم بالقسط عز و جل کے ترشح عدل کتاب کی نورانی منوریت میں جو روح الہی کے نورانی کشف کے ساتھ متور الحقیقت ہے۔ اشتغاق سے جو تحمل کشف روح الہی کا موجب ہے۔ نفس انسانی کا قیام بالقسط ہے۔ اور ترشح عدل کی شرح مشکل سنت نبوی کی پیروی سے کہ وہ اسی دلیل سے حامل میزان العدل ہے۔ نفس ناطقہ کے جو میزان میں نفسیہ و ثقیل وزن سے متحقق ہوتا ہے۔ اور یہی توازن میزان العدل ہے۔ قوت شہوی کا ارضی منہیات مطلوب سے سبب جو اپنی حقیقت میں غیر معتدل اور منفرط ہونے کے سبب نواہی میں۔ کیونکہ اللہ عز و جل قائم بالقسط ہے۔ اور نفس انسانی اس قیام بالقسط پر استوار ہے اور اس کی تکمیل اس کا قیام بالقسط ہے۔ اس لئے مفرط نکر و عمل قائم بالقسط اور آمر بالعدل عز و جل کی جانب رجوع یا خروج کے جادہ مستقیم میں جو ہر دو اجزائے نفس کا کشف و تحمل ہے موانع ہیں اور مکارہ مامور پر صبر و دفع موانع سے جو قوت غضبی کا خاصہ ہے۔ نفس ناطقہ کے فطری لگاؤ کے ساتھ متحقق ہوتا ہے۔ جو قوت شہوی کا خاصہ ہے۔

مکارہ مامور وہ ادا میں۔ جن کی تکمیل جسم پر گراں گذرتی ہے۔ جو مطلوب علوی کی طرف صراط مستقیم کا انتہا ہے۔ اور ان میں قوت شہوی کی حیثیت دو گونہ ہے۔ ایک حیثیت تو وہ ہے۔ جو مطلوب علوی کی طرف فطری رجوع کے اقتضا سے عمل صالح کے لئے جسم کو حرکت میں لاتی ہے۔ اور دوسری حیثیت وہ ہے۔ کہ جسم تکلیف اور مشقت میں پڑنے سے رکتا ہوا جسمانی آرام چاہتا ہے۔ جو قوت شہوی کا مطلوب لذیذہ ہے۔ اور باعث اکراہ ہے۔ علی ہذا منہیات مطلوب میں بھی قوت شہوی کی حیثیت دو گونہ ہے۔ ایک یہ کہ وہ اپنے فطری لگاؤ سے غیر عادل ارضی حواج کی طرف جھکتی ہے۔ جن سے روکا گیا ہے۔ اور وہ قائم بالقسط عز و جل کی جانب روئندہ جادہ مستقیم میں موانع ہیں۔ اور دوسری حیثیت یہ ہے۔ کہ اپنے فطری رجوع کے ساتھ ان موانع کے باوجود مطلوب حقیقی کی طرف جھکتی ہے۔ اور قوت غضبی ان موانع کو جادہ رجوع سے ہٹا دیتی ہے تاکہ کثافت کے تحمل شہوت شہوی کی مکارہ مامور کیلئے تحریک جسم فطرانی ہے اور تکلف و اکراہ اس سے خارج ہو جاتا ہے علی ہذا ارضی منہیات مطلوب سے بھی وہ فطری حیثیت کے ساتھ رک جاتی ہے۔ کیونکہ کثافت کی خلقی استعداد تحمل نور الہی سے تکمیل و تعدیل پا کر جملہ ارضی تفاضلات کی بلور فطرت عدل کیساتھ ایفا کرتی ہے۔ یہی معنی عفت ہے۔

گویا بمطابقت فرمان ربانی  
فَاٰتٰهُمْ مِمَّا رَزَقُوْا هَآءِ تَقْوٰی اَکْثَرُ (والشمس)  
اس نے اس میں الہام کر دیا۔ اس کے بخور  
اور اس کے تقویٰ کو۔

بخور و تقویٰ ہر دو استعداد ہیں۔ جو مبداء اعمال میں زمین بخاری اور رُوحِ علوی کے استخراج  
سے متحقق ہیں۔ ارضی شہوات کی طرف مطلق فطری لگاؤ اور ان کا بغیر منشرف یعنی مطلق شعوری قوت  
کے ساتھ انجام پذیر ہونا استعدادِ بخور یہ ہے۔ اور اللہ عزوجل کی طرف مطلق عنصری طلب اور  
مطلق شعوری قوت کے ساتھ حق و باطل میں تمیز اور اختیار حق جو انتحاح کشف یا رُوحِ علوی کا اپنے  
اصل کی طرف رجوع ہے۔ استعدادِ تقویٰ ہے۔ اور ان ہر دو استعداد باہم ارادی کو قوت تحریک  
پر قدرت حاصل ہے۔ اور چونکہ کثافت ارضی پرودہ غیب ہے۔ اور منبع بخور ہے۔ اس لئے  
اس کی تسقیل عنان گیری شعور کے زیرِ تحت ارضی قوت سے متحقق ہوتی ہے۔ پس مزکیٰ مصطفیٰ  
کثافتِ ارضی رُوحِ علوی کے کشف کو تزکیہ و تصفیہ کی دلیل جنسیت سے برداشت کرتی ہے  
یعنی فکر یا ایمان صحیحہ کی بنیاد پر عمل صالح تزکیہ نفس کا ذریعہ ہے۔ جو حقیقتِ تقویٰ کو نفسِ ناطقہ  
میں ممکن کر دیتا ہے۔ اور قوائے اور اک و تحریک من جملہ قوتِ بشوری میں اعتدال متحقق کرتا  
ہے۔ اور یہی اس فرمانِ ربانی سے مقصود ہے۔

فَاٰتٰهُمْ اَفْلَاحَ مِمَّنْ نَّرٰکُمْ اَشْثَرُ (والشمس)  
بے شک اس نے فلاح پائی۔ جس نے  
نفس کو پاک کر دیا۔

وہ کامیاب ہوا جس نے نفسِ امارہ کے غری و سفلی تقاضاؤں کی ایفاء سے نفسِ ناطقہ میں عدل  
کو متحقق کیا۔ یعنی نفسِ انسانی جو اجتماعِ جملہ حقائق کی دلیل سے مصداقِ آیہ خلافت الارض ہے۔  
تزکیہ سے جو وجہ تغذیل ہے۔ استعدادِ نیابت کی حقیقت کو متحقق کر دیتا ہے۔ جس سے فردیت  
استخلاف فی الارض مشروط ہے۔ کیونکہ قائم بالعدل اور آمر بالعدل نفس کی علوی و عنصری  
حقیقت سے اس کا مطلوب ہے۔ اس لئے اس محبتِ الہی کی ایفاء بہ دلیل تئویر کیونکہ وہ نور  
علیٰ نور ہے، کثافت کے جملہ تقاضاؤں کی ایفاء میں تسقیل کثافت سے تسطد عدل کو فطرت قرار  
دے دیتی ہے۔ جو سطحِ ارض پر نفوسِ انسانی اور منزل و مدن اور جملہ نظام کائنات میں یکسو  
اعتدال کا ذریعہ ہے۔ یہی ہدایت ہے۔ جو شرطِ خلافتِ الہی ہے۔ اور ایفاء تقاضائے  
فطرتِ نفس ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔



زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ  
النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ  
مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ  
الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْثُ ذَلِكَ  
مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ  
حَسَنُ الْمُنَاقِبِ قُلْ إِنِّي كُنْتُ مِنَ  
ذَٰلِكُمُ الَّذِينَ تَقَوُّعُهُمْ... الخ

ان لوگوں کے لئے زینت وہی گئی شہوات  
کی محبت عورتوں اور بیٹیوں اور سونے چاندی  
کے ڈھیروں اور شادمانہ گھوڑوں اور جانوروں  
اور کھیتوں سے یہ سب دنیا کی زندگی کا سامان  
اور اللہ کے نزدیک بہترین بازگشت  
سے تو کہ دے کیا تم کو مطلع کروں اس  
سے بہتر کی طرف ان لوگوں کے لئے جنہوں نے  
اپنے پروردگار کے نزدیک اتقاء کی۔

(آل عمران)

یعنی تمام ارضی شہوات میں اعتدال نفس میں تمکین اتقاء سے متحقق ہوتا ہے۔ جس پر رب قائم بالقسط  
عز وجل کی عنایت شاہد ہے۔ اور حقیقت اتقاء مستلزم تزکیہ النفس فی کثافت ہے۔ جو اس  
عز وجل کے لئے عنصری طلب یعنی قوت شہوی کے خاصہ کی ایفاء ہے۔ جو بدیل تصقیل و رفع  
موانع کو مستلزم ہے۔ اور تحمل کشف لطافت کو متحقق کرتی ہے۔ گویا قوت شہوی مطلوب حقیقی عز وجل  
جل کی طرف استمرار رجوع کی استعداد ہے۔ جو فطری لگاؤ کے ساتھ کشف روح الہی کی برفع موانع  
متحمل ہوتی ہے اور کشف روح الہی سے تدریجی ارتقا کی شہادت سے نفس ناطقہ میں قوت فعالیت کو متحقق کرتی ہے جو تزکیہ  
تزکیہ ہے اور وہ نفس ناطقہ میں بدیل کشف و تحمل ارواح علوی و بخاری کی متحد قوت ہے۔ اور ادراک اس پر تحرکی جدوجہد سے ادراک میں  
متحقق ہوتی ہے۔ اور وہ فطری رجوع کے استمرار و ایفاء کی دلیل سے استقلال استقامت قسطا  
ہے۔ (بجائیکہ دفع موانع اس میں استقامت قسطا ہے)

جو اساس ایمان پر مداومت عمل صالح سے حقیقت ایمان کا انکشاف جاریہ و مستدرجہ ہے۔  
یعنی رویت ما بہ الایمان یا نور الہی یا کشف روح الہی کی روح بخاری متحمل ہو جاتی ہے۔ اور یہی بدفع موانع جو  
خاصہ شجاعت ہے۔ فطری لگاؤ کے ساتھ جو قوت شہوی کا خاصہ ہے۔ تنویر کثافت ہے۔ جو حقیقت  
عفت ہے۔ اور تمام ارضی شہوات مذکور میں تمکین اعتدال ہے۔

پس فضیلت عفت اپنی جملہ اصناف جو شرح عفت میں تزکیہ۔ حفظ۔ حیا۔ نفق۔ کسب طیبات  
ممانعت نفس۔ نظم بالعلم کے ساتھ مطلوب و مقصود نفس مختلف عز وجل کے تحمل انوار سے تکمیل پاتی  
ہے۔ اور تنویر کثافت اسے ان تمام محاسن افعال کی ظاہری صورت کے ساتھ متشکل کرتی ہے۔ یعنی  
مسلم عقیف کی قوت شہوی اپنے فطری اعتدال سے جو قائم بالقسط مختلف عز وجل کا پر تو عدل ہے۔

اس امن کی آئینہ دار ہے۔ کہ جان و مال و آبرو کو اسی کے دامن میں پناہ امن مل سکتی ہے۔  
اعتدال اپنے فعال فطری تقاضا سے فطرہ کو برگزٹوارا نہیں کر سکتا۔ اور عدل کو مستمر رکھتا ہے۔ اس  
لئے وراثت۔ ارض کا فطری استحقاق صرف مسلم عقیف کو پہنچتا ہے۔ کیونکہ وراثت ارض خلافت الارض  
نوع انسانی کا نظم و نسق ہے۔ جس کی فطرت اساس قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اور مسلم عقیف استعداد  
نیابت کی تکمیل یعنی قیام بالقسط سے مایہ دار ہے۔ جو روح متخلف کے کشف کا تحمل ہے۔ اور نفس  
ناطقہ کے فطری تقاضا کی ایفا ہے۔ اور نظم و تدبیر عادل کا استحقاق ہے۔ کیونکہ متخلف عزوجل تمام  
ملکوت۔ اور جامع حقائق علویہ و سفلیہ نوع انسانی پر بہ نظم و تدبیر بالقسط قاہر و غالب ہے۔ اور مسلم  
عقیف بدلیل تحمل کشف کمال رغبت کے ساتھ سطح ارض پر تقاضا ہائے کثافت کی ایفائیں مقدر  
ہے اور بدلیل استمرار رجوع و ایفا حفظ اعتدال اس کی قوت فعالیت کا فطری تقاضا ہے۔ جو خاصہ  
عفت ہے۔ اور بدلیل دفع موانع مستلزم شجاعت ہے۔ اور متخلف فعال لما یرید عزوجل کی  
قدرت فعالیت کا اس کے نفس عقیف میں بدلیل تحمل کشف روح الہی تجلی عدل ہے۔

چنانچہ ملت اسلامیہ کے سب سے پہلے فعال عقیف محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ  
علیہ وسلم نے خطبہ حجۃ الوداع میں تقویٰ کو معیار فضیلت قرار دیا جابا۔ جو موجب تزکیہ ہے۔ کہ  
عرب کو عجم اور عجم کو عرب پر اور سرخ کو سیاہ اور سیاہ کو سرخ پر کچھ فضیلت نہیں۔ لیکن تقویٰ  
سے (فضیلت متحقق ہوتی ہے) یہ اول المسلمین یعنی عقیف اول صلی اللہ علیہ وسلم کے ترشحات فعالیت  
ہیں کہ صرف مسلم عقیف ہی سطح ارض پر جہاں بانی اور سلطنت اور افضلیت کا حق رکھتا ہے۔ کیونکہ  
اس کا مبداء اعمال متقی ہے۔ اور اسی دلیل سے اس کی قوت شہوسی میں تزکیہ سے عفت راسخ ہو  
چکی ہے۔ جو حفظ فطرت نفس اور ایفائے تقاضائے فطرت نفس کی دلیل ہے تمام عالم انسانی پر  
ملت اسلامیہ کی دلیل افضلیت ہے۔ اور دلیل قسط و عدل سے شرط استخلاف فی الارض ہے کیونکہ  
متخلف عزوجل قائم بالقسط ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسی موقع پر خطاب تحریم قانون عفاف کی وضاحت ہے۔ جس کے  
ساتھ مسلم عقیف کی فطرت نفس متحد الحقیقت ہے۔ کیونکہ عقیف اول کی حقیقت نفس نورانی معنویت  
کتاب یعنی دستور عدل کے ساتھ اتحاد حقیقت رکھتی ہے۔ اور اس کے ترشحات دستور عدل

لے مندا

کی شرح یہ ہے۔ اور مسلم عقیقہ حیثیتِ فعالیہ کے تواتر سے جس پر نفسِ انسانی میں روحِ الہی کا  
تودلیہ اور اس کا کشف شاہد ہے۔ یہ دلیلِ تحمل کشفِ روحِ الہی اس عقیقہِ اول کا دارِ ثبوت  
پاتا ہے۔

ان دما لکم و اموالکم و اعراسکم علیکم  
حوام لحرمة یومکم ہذا و فی شہرکم  
ہذا و فی بلدکم ہذا

پس اسلامی مال و جان و ابرو کی حرمت کے ساتھ تصیغِ الدولِ ایفا سے عہد کی دلیل ہے ان  
تمام مفروضہ اقوام کے جان و مال و ابرو کے حفظ کو ملتِ اسلامیہ کی عادلِ فثال حیثیت کا تقاضا ہے  
قرار دیتا ہے۔ جو اپنے اور اک و تحریک کو اعترافِ تصیغ سے ملتِ اسلامیہ کی عزتِ عدل میں گم کر  
دیتی ہیں۔ اور ان پر اس کا حکم امرِ متصرف ہو جاتا ہے۔ علیٰ ہذا تمام کائناتِ انسانی میں تعادِ عدل  
اور اس کی تمکینِ اشتراکِ نوعی کی دلیل سے اس کی فطرتِ فثال کا فطری تقاضا ہے۔  
پس غیر عادل اور مفروضہ قوتِ شہوی کو دنیا کی مسندِ سیادت کا جائز حق ہرگز نہیں پہنچتا۔ کیونکہ اس  
کا دامنِ جان و مال و ابرو کے لئے ہرگز پناہ امن نہیں۔ اس لئے کہ اس کی فطرت میں اس دلیل سے  
کہ وہ دستورِ عدل سے بیگانہ ہے۔ نورِ عفتِ متحقق نہیں ہے۔ جو حوائجِ ارضی میں عدل کو فطرت  
قرار دیتا ہے۔ اور کائناتِ انسانی کے لئے پناہ امن ہے۔ جس سے بدلیل کشف و تحمل نورِ عفت  
ملتِ اسلامیہ فائز المرام ہے۔ اور اس روشن دلیل کے ساتھ اسے سطحِ ارض پر مسندِ سیادت کا  
حق پہنچتا ہے۔ اور دنیا و آخرت میں تا ابد نورانی جنسیت کے ساتھ عنایت پروردگار سے  
ذروہٴ قوز العظیم پر جلوہ گر ہے۔



# ترکیب

قَالَ اللَّهُ هَبْ فُجُورًا هَبْ تَقْوَىٰ هَبْ دَالِشُم

فجور و تقویٰ کا الہام یا ان کی استعدادی حیثیت متحرک معنی ہے۔ جو نفس انسانی میں ولایت کی گئی ہے۔ اور نتیجہ کثافت و لطافت مندرجہ ہے۔ گویا اپنی حیثیت الہامیہ یا استعدادیہ کی دلیل سے وہ قوت ارادی کے دو پہلو ہیں۔ جنہیں تحریک پر بالترتیب اس طرح قدرت حاصل ہے۔ کہ قوت شہوی ارضی شہوات کی طرف اپنے فطری لگاؤ سے جو بلحاظ نوعیت حیوانات اور انسانوں میں مشترک ہے۔ رجوع کرتی ہے۔ بجالیکہ نفس انسانی میں کیفیت شعوری ولایت ہے۔ اور مطلوب حقیقی کی طرف اعمال صالحہ یعنی معروف کی تعمیل اور منکرات سے اجتناب کے ساتھ جو مستلزم قوت وادعہ موانع یعنی عدل غضب ہے۔ جسے اکراہ و اجتناب پر قدرت حاصل ہے۔ گامزن ہوتی ہے۔

انسان چونکہ بمطابق وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ عمومی حیثیت کے ساتھ اس خلافت الہیہ سے مشرف ہے۔ جو تمام بنی نوع انسان میں مشترک ہے۔ اس لئے یہ ضروری تھا۔ کہ اس میں روح مستخلف (لطافت) اور جائے قرار خلافت یعنی حقائق ارضیہ (کثافت) کے تقاضاؤں یعنی تقویٰ و فجور کو ضرور ولایت کیا جاتا۔ پس وہ اسی دلیل جامعیت سے عناصر پر غالب و طاہر ہے۔ اور اس دلیل سے کہ حقائق اشیاء کا وجود مسلمات ہیں۔ خلافت عامہ کی حقیقت جسے اپنے عہد میں خصوصیت فردیت حاصل ہوتی ہے۔ کیونکہ مستخلف عزوجل واحد و فرد ہے۔ ان اجزائے ترکیبہ (لطافت و کثافت) کی تعدیل یا تکمیل سے مشروط ہے۔ جو ان کی حقیقت ہے۔ اور اپنی حیثیت کے ساتھ حقیقت شرطیہ پر شاہد ہے۔ کیونکہ عدل لطافت روح مستخلف کا کشف ہے۔ اور نتیجہ کثافت روح بخاری اس کی متحمل ہوتی ہے۔ اور کثافت ارضی جائے قرار خلافت ہے۔ اور ان اجزائے ترکیبہ کی تعدیل و تکمیل بدلیل امتزاج کیفیت حجابی کی وجہ سے مستلزم تصقیل و تصفیہ ہے۔ جو ترکیبہ سے متحقق ہوتی ہے۔ گویا ترکیبہ تقویٰ و فجور میں تحقق اعتدال کا ذریعہ ہے۔ اور چونکہ نفس انسانی کے جملہ تقاضاؤں کی ایفاء اس کا عدل ہے۔ اس لئے استعداد تقویٰ کی ایفاء جو اس کا

عدل ہے۔ کشف رُوح الہی یا اہدائے نور الہی سے جلوہ گر ہوتا ہے۔ اور فجور میں اعتدال کثافت  
 ارضی کے تقاضائے تحمل نور کے ایفاء سے مستحق ہوتا ہے۔ جو نفس انسانی کو شہوات ارضی کی ایفاء  
 میں عادل کر دیتا ہے۔ تقویٰ و فجور استعداد ارادی کے دو پہلو ہیں۔ انہیں فعلی حیثیت حاصل نہیں ہے۔  
 فعل استعداد ارادی کے ماتحت قوت تحریک کا نتیجہ ہے۔ جو استعداد ارادی پر موثر ہے۔ کیونکہ کثافت  
 محل لطافت ہے۔ پس اساس فکر پر قدرت ارادی کے ساتھ قوت شہوی کا مطلوب علوی کی طرف  
 اقدام یعنی اعمال صالحہ کا جسمانی حیثیت سے اس کے ذریعہ ظہور اور منکرات سے جسمانی حیثیت کے  
 ساتھ اس کا اجتناب اس دلیل سے کہ ثقیل و مستقلہ کثافت ہی نفس مخرج میں شعور کے تقاضائے کشف  
 کے ماتحت رافع حجاب کثافت ہو سکتی ہے۔ استعداد ارادی یا تقویٰ و فجور میں اعتدال پیدا کر دیتی ہے۔  
 کیونکہ وہ خالق حقیقی عزوجل کے ترشحات اعتدالیہ میں استغراق ہے۔ جو نفس انسانی میں کشف لطافت  
 سے تنویر کثافت کو مستحق کرتا ہے۔ اور یہی کشف و تنویر بدلیل تصفیہ و تصقیل کثافت تزکیہ نفس ہے۔  
 جو قوت تحریک کے فعل مسلسل سے پردہ غیب کو بدلیل نورانی جنسیت کثافت نفس انسانی میں رُوح  
 الہی (لطافت) کے رُخ تابیوں سے دور کر دیتا ہے۔ گویا نفس تا طعمہ انسانی نور علی نور کے انوار  
 ذات میں بمطابق یُہْدِی اللہُ لِنُورِهِ مَنْ یُشَاءُ مستغرق ہوتا ہوا۔ اس کی صفات عادل کا جلوہ گاہ  
 ہو جاتا ہے۔ جو اس میں کشف رُوح الہی اور رُوح بنماری کا تحمل کشف ہے۔ پس تزکیہ نفس اس نورانی  
 قوت کو مستلزم ہے۔ جو ادراک کی اساس پر تحریکی فعل سے ادراک میں جلوہ گر ہوتی ہے۔ اور بدلیل اہدائے  
 نور فعال لَمَّا یُؤْیِدْ اور نور علی نور عزوجل یعنی نفس انسانی میں بدلیل کشف رُوح الہی شوکتِ فعالیت سے  
 مایہ دار ہے۔ یہی قوت تزکیہ ہے۔ جو بنی نوع کے ان نفوس منفعل میں متصرف ہوتی ہے۔ جو اس کے  
 ساتھ تصدیق شعوری و اعترافی و عملی کے ساتھ کہ وہ عہد بیعت یا سمع و طاعت ہے۔ محقق اتصال ہیں  
 اور اس کی ایفاء حقیقت تصدیق شعور و اعتراف و عمل ہے۔ اور ارواح فعال و منفعل میں اس تعلق کے  
 سیران پائندہ کی تکمیل ہے۔ اور تدریجی تصرف کی دلیل ہے۔ جس پر تدریج ارتقاء اور تدریج قبول  
 شاہد ہے۔ یعنی نفس انسانی میں لطافت علوی اور کثافت ارضی کا مرجع فطری وہ عزوجل ہے۔  
 پس علوی و عنصری رجوع کی ایفاء ترشحات لطافت و کثافت کے ذریعہ مستحق ہوتی ہے۔ اور اس  
 کی ایفاء متشکل بیعت ہے۔ جس میں شعور صحیح اور تحریک جسم (اعتراف اور دست گیری) اس کا رُخ

۱۔ نور علی نور (نور) ۲۔ اللہ جسے چاہتا ہے اپنے نور کی جانب رہنمائی فرماتا ہے۔ (نور)

۲۔ عنوان تدریج ارتقاء مطالعہ فرمائیں۔

اوجہ ہے۔ اور اُن کا کشف و تحمل حقیقت عہد بیعت ہے۔ اور نفس فعال میں رُوح بخاری پر نورانی کشف اس کے ہاتھ کو دستِ الہی قرار دیتا ہے۔ کیونکہ رُوح بخاری تمام جسد میں جاری و ساری ہے اور رُوح الہی کا محل ہے۔ پس نفس فعال کے دست مبارک پر عہد بیعت مرجع فطری عزوجل کی طرف بمطابق **فَاسْتَشِرُّوْا بَعْضَكُمْ الَّذِیْ بِالْعَمَلِ بِہِ تَکْمِیلِ اِلْقَاۡئِیْ رُجُوْعِ فِطْرِیْ** کے لئے تعقید عہد سمع و طاعت ہے۔ اور چونکہ حقائق اشیاء مسلمات ہیں۔ اس لئے اس ادراکی و تحریکی عہد کی ایسا خود دستور عدل کتاب مجید اور ذکر الہی میں استغراق ہے اور اسے عمل صانع سے تعبیر کیا گیا ہے۔ کیونکہ وہ فکر صحیحہ یا ایمان کے ساتھ اتحاد عملی ہے جو رجوع الی المرحہ ہے۔ اس کی حقیقت ہے اور دلیل ممکن حقیقت سے قوت تزکیہ کے تدریجی تصرف کو مستلزم ہے۔ اور بصورت غیر ایفا بدیل بہم انفعال قوت تزکیہ کی حیثیت فعالیت ناکث العہد نفس انسانی پر متصرف نہیں ہوتی۔

الحاصل فعال عزوجل نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں حقائق وحی و شہود اور شرح صدر اپنے دست مبارک سے متحقق فرما کر جو ترشحات اعتدالیہ الیہ کتاب مجید میں استغراق کو مستلزم ہے لامتناہی کشف و تحمل سے فعال قوت تزکیہ جلوہ گر فرمائی۔ اور اس نے اس دلیل سے کہ بنی نوع انسان کے نفوس ارواح علوی و بخاری کے حامل ہیں۔ اُن عارین و عارین صحابہ کے نفوس کو جو آپ کے نفس فعال کے ساتھ عہد بیعت کے ذریعہ منفلاً و البستہ ہوئے تصرف فعالیت سے تدریجی ارتقاء کی شہادت کے ساتھ منکشف اور فعال فرمایا۔ اور یہی اس فعالی اور انفعالی تعلق یعنی تسلسل قوت تزکیہ کاملتِ اسلامیہ میں اجرائے مسلسل ہے۔ اور ہر عہد میں مقصد بعثت مصطفوی کا ایفاء ہے۔ اور ملتِ اسلامیہ کے ہر عہد کو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر جمع کرتا ہوا دستِ الہی کے ساتھ متصل قرار دیتا ہے۔ چنانچہ ”مقدمہ تذکرہ“ (مصنفہ خاکسار) سے عنوان بیعت کا کچھ حصہ معمولی تجدید کے ساتھ درج ذیل ہے۔ جو ملتِ اسلامیہ کے ہر عہد کو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال کے ساتھ ترشحات فعالیت مصطفوی کی روشنی میں متصل قرار دیتا ہے۔ اور یہ اتصال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت تزکیہ کا ارواح ملت میں سیران پائندہ ہے۔ اور مقصود یہ آیت **وَيُزَكِّيهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ**

۱۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَکَ اِسْمًا یَّابِلَعْنُونَ اللّٰہَ یَدُ اللّٰہِ قُوۡقُ اَیۡدِیْہِمْ رُجُوْعِ  
۲۔ پس بشارت مناد اس بیعت کی جو تم نے اس سے کی ہے رتوبہ ۲ اخلاق نبوی صفحہ ۱۱۵ مطالعہ فرمائیں  
۳۔ عنوان تدریج ارتقاء مطالعہ فرمائیں ۵۔ اور اُن کو پاک کر دے اور اُن کو کتاب و حکمت سکھادے۔



وَالْحُكْمَةُ كِي بِرَّ عَهْدٍ مِّنَ إِلَىٰ كِيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَكْمِيلُ الْإِيمَانِ بِهٖ ۔

یہ روایت بخاری سنبت مجاشع اور ان کا بھائی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہجرت پر بیعت چاہی ۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ تو اہل ہجرت کے لئے ہو چکی ہیں انہوں نے عرس کی کہ اب آپ کس بات پر ہم سے بیعت لیں گے ۔ حضور نے فرمایا اسلام اور جہاد پر عبادت کے ذریعہ حقیقت اسلام تک پہنچنے یعنی عرفان پر اور جہاد پر جو عبادات و شرائع کی تعمیل سے موانع کو ہٹا دیتا ہے ۔

خلوت و شمشیر و قدان و منباز

اے خوش آل عمرے کہ رفت اندیشاں (اقبال)

اور بخاری کتاب الایمان میں عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔ بجا یکہ آپ کے گرد آپ کے اصحاب کی ایک جماعت تھی بالیونی (میری بیعت کرو) کہ تم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو گے ۔ اور نہ کوئی بستان اپنے ہاتھ اور پاؤں کے درمیان اٹھاؤ گے ۔ اور پھر فرمایا ۔ لا تعصونی المعروف یعنی ساری بات میں نافرمانی نہ کرو گے ، عہد نبوی میں قرآن و سنت کے ہر حکم کے بالمشافہ مخاطب صحابہ کرام تھے ۔ مگر ہر حکم چہلہ امت کے لئے قیامت تک ہر عہد میں نافذ و ساری رہے گا ۔ اسی طرح حکم بالیونی کا نفاذ بھی تسلسل چاہتا ہے ۔ تاکہ ہر عہد میں اس حکم کی تعمیل ہوتی رہے ۔ اور جس طرح صحابہ کرام بجا یکہ وہ پہلے سے شرف ایمان و صحبت سے مشرف تھے ، تقویٰ کی مخصوص بیعت سے مشرف ہوئے ۔ اور بمطابق نبایعناہ علی السمع والطاعت ہم نے آپ سے سمع و طاعت پر

نبایعناہ علی السمع والطاعت

بیعت کی ۔

بخاری عن عبادہ ابن صامت

عہد سمع و طاعت یعنی مزج فطری عز و جل کی طرف تکمیل رجوع فطری کے لئے تعقید عہد سے شرف پایا ۔ اسی طرح مومنین کو ہر عہد میں ارشاد بالیونی کی تعمیل ضرور کرنی چاہیے ۔ بجا یکہ طریق تعمیل کی دیگر احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں کامل صراحت موجود ہے ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔

عمدگی ہے اس شخص کو جس نے میری

زیارت کی اور مجھ پر ایمان لایا ۔ اور عہد کی

ہے اس شخص کو جس نے اس شخص کی زیارت

کی جو میری زیارت کر چکا ہے ۔ اور اس شخص

طوبی لمن رانی وامن بی و طوبی لمن

رانی من رانی وامن رانی من رانی

من رانی وامن بی طوبی لہم و حسن ما ب

رجامع الصغیر بیوطی و صراف حق حرقہ سریر دانت عبد اللہ ابن ہریر

کو جس نے اس شخص کی زیارت کی ہو میرے زیارت  
سنگے میں اور مجھ پر ایمان لایا عہدگی ہے ان سب  
کو اور اچھی بازگشت

اور

عہدگی ہے اس شخص کو جس نے مجھے  
دعالم و معلم کتاب و حکمت کو دیکھا۔ جس  
نے میرے دیکھنے والے کو دیکھا۔ اور  
اُس کو جس نے میرے دیکھنے والے کے  
دیکھنے والے کو دیکھا۔

طوبی لمن رانی و لمن رای من  
رانی و لمن رای من رانی  
و عبد حمید عن ابی سعید ابن عسا کر عن وائلہ  
(جامع الصغیر بیرونی)

یعنی شمع اول سے اگر مسلسل صد با چراغ روشن ہوتے چلے جائیں۔ تو آخری چراغ سے حصول  
نیا شمع اول سے تنویر کے قائم مقام ہے۔ علی ہذا دریاٹے نور کے منبع سے سیراب ہونا یا حجاز  
مسلسل سے جرہ آشامی اسی دریاٹے نور سے فیض کامی ہے۔ چنانچہ بحوالہ تاریخ طبری رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں نجاشی کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت بالتوسل یعنی  
حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ کے دست مبارک پر بیعت اور اپنے مکتوب میں ان الفاظ کے  
ساتھ اعراف بالیعت و بالیعت ابن عمک (میں نے آپ سے بیعت کی اور آپ کے چچا  
زاد بھائی سے بیعت کی) اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے فتح مکہ کے دن فاروق اعظم  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا غور توں کو بیعت فرمانا ریشخ اسماعیل حقی البروسوی نے رُوح البیان میں  
سورہ ممتحنہ کی تفسیر میں متعلقہ روایات کا ذکر کیا ہے اور بروایت بخاری حضرت علقمہ تابعی کا  
سفر شام اور دعائے خصول جلیس صالح اور حضرت ابی درداء کا حصول جن کا پایہ علم بروایت  
ترمذی مستند ہے۔ اور حضرت خثیمہ ابن ابی بسرہ کا سفر مدینہ تاکہ وہ رفیق صالح کو دیکھیں۔  
جس نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے۔ احادیث بالا کی عملی تشریحات ہیں۔ سفر  
خثیمہ کو دارمی نے اس طرح روایت کیا ہے۔ کہ خثیمہ ابن بسرہ نے فرمایا کہ میں منیہ منورۃ حاضر ہوا۔  
اور اللہ سے التجا کی۔ کہ وہ مجھے جلیس صالح (رفیق اور ولی کامل) عطا فرمائے۔ چنانچہ مجھے

۱..... اِنَّمَا يَحْيَا الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ ..... الخ ممتحنہ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حاصل ہو گئے۔ اور میں آپ کی خدمت میں بیٹھا۔ اور آپ سے عرض کی کہ میں نے جلیس صالح کے حصول کے لئے التجا کی تھی۔ چنانچہ آپ مجھے مل گئے۔ تو آپ نے پوچھا۔ تو کہاں سے ہے؟ میں نے عرض کی۔ اہل کوفہ سے ہوں۔ اور آیا ہوں تاکہ خیر حاصل کروں۔۔۔۔۔ الخ (غیر سے مراد بمطابق مَنْ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا) کتاب و حکمت سے کیونکہ حکمت اسرار کتاب ہیں۔

برگ و ساز کتاب و حکمت است ایں دو قوت اعتبار ملت است  
اور خیر بمطابق وَكُؤُا تَلْمُزًا أَمْنًا وَاتَّقُوا الْمُنْتَوِبَةَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ قَرِيبٌ وَمَعْرِتٌ إِلَی  
ہے جو حقیقت کتاب و حکمت ہے اور جلیس صالح سے مراد بمطابق آیہ  
وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ نَأْذِرْكَ مَعِ الَّذِينَ أَلَعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ  
اور جو اطاعت کرے اللہ کی اور رسول کی پس وہ لوگ ساتھ ہیں ان لوگوں کے  
مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ  
جن پر اللہ نے انعام کیا ہے۔ انبیاء صدیقین  
وَحَسَنٌ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا وَنَارُ  
شہداء صالحین سے اور یہ لوگ بہترین  
رفیق ہیں۔

ایسا رفیق ہے۔ جو انعام شدہ لوگوں صالحین سے ہو (حضرت ابو ہریرہؓ کا بلند علمی پایہ پر روایت بخاری) مستند ہے۔

پس جب یہ ثابت ہو چکا کہ حصول خیر کے لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت التقویٰ لازم ہے۔ جس سے خلفائے راشدین اور صحابہ عارفین مشرف ہوئے اور احادیث بنویہ اور صحابہ و تابعین کے عمل سے مضمون تسلسل بھی واضح ہو چکا۔ تو بلاشبہ صدیقین، شہداء، صالحین کے لئے قیامت تک رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے بذریعہ تسلسل و تواتر تمک بیعت کے متحقق ہے۔ اور ان ہر چار گروہ منعمین سے ہر ایک کا بہترین رفیق ہونا مضمون تواتر کو آفتاب کی طرح درخشاں کرتا ہے۔ کیونکہ قوت تزکیہ باعث تسلسل ہے۔ اور قیامت تک ملت کے جملہ عہود و مور کو بذریعہ ایسے حکمت عطا کی گئی اسے خیر کثیر عطا کی گئی۔ اور اگر وہ ایمان لاتے اور اتقا کرتے۔ تو اللہ کے نزدیک (عندیت پروردگار سے) ثبوت و حاصل ہوتی۔ یہ کتاب و حکمت۔ کے اور اس سے کہ کتاب و حکمت ہی انعام الہی ہے۔ کیونکہ وہ درجہ و ذریعہ انعام الہی ہیں لہٰذا نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم کے تفرق فانیہ سے کشف روح الہی اور ان کے تحمل کو متحقق کرتی باقی ہے جو اس کا تسلسل ہے۔



تسلسل رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ کر رہا ہے۔ نبوت (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) سے وابستہ ہونا مضمون آیت کی تکمیل ہے۔ اور اسی طرح رفاقت نبوی کا کامل تحقق ہوتا ہے۔  
 علی ہذا جب زمین پر اللہ عزوجل آیت استخلاف کا منشاء پورا کرنا چاہیں۔ تو لابد ہے۔

کہ بمطابق

اللہ نے وعدہ کیا ہے۔ ان سے جو تم میں  
 سے ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے  
 ان کو زمین میں ضرور خلیفہ کرے گا۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ  
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ (نور)

اور

..... أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ..... زمین کے وارث ہوں گے

میرے عباد صالح (انبیاء)

خلیفہ حق صالح ہو۔ یعنی انعام شدہ گروہ سے ہو۔ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
 بمطابق طوبی لمن رانی..... الخ بذریعہ تواتر تسلسل ارشاد نبوی بِالْعَوْنِ کی تعمیل سے وابستہ ہو۔  
 اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صدر مبارک سے دریائے علم و نور حضرات صالحین کے سینوں سے  
 ہوتا ہوا اس کے سینہ فیض گنجینہ میں موجزن ہو۔ جس طرح خلفائے راشدین کے سینوں  
 میں علم و نور کا دریا ٹپے بے باپاں رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے زور و متوج سے جاری  
 فرمایا تھا۔ تاکہ وہ خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر تعلق و تمک  
 کی حقیقت اور مقصود کے ساتھ اپنے عہد میں جامع ملت اسلامیہ ہو۔

بمصفیٰ برسوں خویش را کہ دیں ہمہ دوست

اگر بہ اد ز سیدی تمام بود ہمیں است

در اقبال

# حفظ

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْئِدَتِهِمْ يُحْفَظُونَ رَمُومُونَ

انسان اپنی ترکیب خلقت یعنی کثافت ارضی اور حقیقت علوی کے تقاضائے امتزاج سے اپنی مقننیات حیات میں ترشحات حقائق ترکیبیہ و ادراک و تحریک کے متحدہ نظم و ضبط سے شخصی و منزلی و مدنی، تہذیب و تدبیر و سیاست کو استوار کر سکتا ہے۔ اور جب تک تہذیب و نظام کی تاسیس ہر دو خلقی حقائق کی خشت و گل سے مستحکم نہ ہو۔ وہ غیر فطری نظام فطرت انسانیت کو مہدم کر دیتا ہے۔ حقیقت علوی کا ترشح وہ شعور ہے جو خیر و شر اور نظام و فساد میں استعداد تمیز ہے۔ اور کثافت ارضی سے وہ قوت مرتب ہوتی ہے۔ جو خیر و نظام کو بدفع موانع عملی جامہ پہناتی ہے۔ پس ادراک و تحریک کا اتحاد صحیح جو مزج فطری عز و جل کی طرف رجوع صحیح سے متحقق ہوتا ہے۔ کائنات انسانیت کی شخصی اور معاشری اور ملی رُوح ہوتا ہے۔ اور یہ انسان کی خلقی حیثیت کا تقاضا ہے۔ کہ وہ جسمانی قوت کو جو اس عز و جل کی طرف عنصری رجوع سے مایہ دار ہے۔ اور وہ استعداد تحلیل ہے۔ اور تحمل نور و جبہ تعدیل کثافت ہے۔ شعور کی معیت میں استعمال کرے۔ جس کی حقیقت اس کا نورانی کشف عدل ہے۔ چنانچہ قوائے تحریک کا ارضیات میں محل و معمل شعوری اتحاد سے قیام چاہتا ہے۔ اور حفظ و بقائے انسانی کے لئے ارضیات میں اس شعوری حیثیت کا نفاذ جو مقاصدی تہذیب و تدبیر و نظم ہے۔ جس پر احتیاج تہذیب اخلاق و تدبیر منزل اور سیاست مدن شائد ہے۔ دستور عدل کے زیر اہتمام اس معاہدہ کو مستلزم ہے۔ جو دو نفوس مرد و عورت کے درمیان نکاح کے مقدس نام سے معنون کیا جاتا ہے۔ اور یہ معاشری یا منزلی نظم و نسق کا افتتاح ہے۔ اور ملت کی تاسیس و تعمیر کا ذریعہ ہے اور اس احسن التقویم کے نسلی قیام و بقا کا موجب ہے جس کا اندرون جلوہ گاہ انوارِ وحدت ہے۔

گویا قوت شہوی کا ارضیات میں نفاذ اگر تدبیر معاشری کے بغیر ہو۔ تو وہ شعور کے ہوتے ہوئے شعور سے معراجیوانیت کا مظاہرہ ہے۔ اس لئے اس کے غیر فطری نفاذ کو فطرت انسانی

ناجائز قرار دیتی ہے۔ اور تعقید معاہدہ نکاح اور اس کے حفظ کے لئے فیصلہ بالحق سے۔  
گویا اس معاشری حفظ مطلق کا تحقق اخیار معاہدہ سے حفظ فروج کو مستلزم ہے۔ اور یہی اس  
فرمان ربانی سے مقصود ہے۔

وَالَّذِينَ هُمْ بِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (مؤمنون) اور وہ اپنے فروج کی حفاظت کرتے ہیں۔  
ورنہ بصورت دیگر فطرت انسانی کی تشخیص و تجزیہ اس ناکث الہمد نفس کو حیطة حقیقت انسانی  
سے خارج قرار دیتا ہے۔ کیونکہ ایفائے عہد فطری و ارادی بذیل تقاضائے فطری حقیقت نفس  
ہے۔ اور نکاح فطری و ارادی حیثیت سے ایک مقدس عہد ہے۔ جس پر شعوری معیت کیساتھ  
فطری لگاؤ شائد ہے۔ چنانچہ دستور عدل شریعت اسلامیہ کا اس اہتمام انسانیت پر احتساب شدید  
اسی حقیقت کا مظہر ہے۔

گویا معاہدہ نکاح کا حفظ جو انسانیت کے نظام معاشری کی فطرت کا تحفظ ہے۔ اس دلیل سے  
غنیف ملت اسلامیہ کا فطری خاصہ ہے۔ کہ اس کا ترشحات اعتدالیہ الہیہ (کتاب مجید) میں استنراق  
معنویت دستور کے ساتھ اس کی فطرت نفس کو متحد الحقیقت قرار دیتا ہے۔ یعنی اس کے نفس  
افراد میں عدل یا کشف لطافت سے تنویر کثافت جملہ ارضی تقاضاؤں کی ایفائیں عمل متحقق کر دیتی  
ہے۔ جو یہ دلیل تنویر للہیثیت ہے کیونکہ اللہ عزوجل نور علی نور ہے۔ اس لئے ارضیات میں  
اس کی قوت شہوی کا لقاؤ خواہش رانی کے لئے نہیں ہوتا۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔  
وَنَهَى النَّفْسَ بَعْنَ الْهَوَىٰ (ذاریات) اور اس نے اپنے نفس کو خواہش سے روکا

پس تمام کائنات انسانی کے لئے غنیف ملت اسلامیہ کا دامن پناہ حفظ دامن ہے۔ کیونکہ اس  
کی غنیف قوت شہوی دستور عدل کے ساتھ معنوی اتحاد کی دلیل سے جان و مال و آبرو کے لئے دلیل  
حفظ ہے۔ اور اسی شہادت آمنہ کی روشنی میں قربت فواحش اس کی فطرت غنیفہ سے خارج ہو جاتا  
ہے۔ اور اسی حجت ساطعہ سے اس کا معاہدہ نکاح نورانی معنویت آیات محصنین غیر مسافحین و  
اور محصنات غیر مسافحات کی شرح متشکل ہے۔ اور آیت انی جاعل فی الارض خلیفہ کے بعد وہو الذی

اَقْلُ اِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي بِرَحْمَتِي وَرَحْمَةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (النعام)

اَوْ لَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ اِنَّهُ كَانَ نَاجِسَةً ..... (بنی اسرائیل) کے حفاظت میں لانے  
و اسے نہ مستی نکالنے والے اندر کے حفاظت میں آنے والیاں نہ مستی نکالے والیاں و نہاد اسی نے ہمیں زمین میں  
خلفاء بنایا ہے۔



جَعَلَكُمْ خُلَافًا لِّاَلْمَرْضِ د کا مقصود جو تسلسل تواتر ہے سطح ارض پر تکمیل پاتا ہے۔ اس کی ایفاء کے لئے عادل عنصری حیثیت رکھتا ہے۔ پس اس کی عفت فطری تمام کائنات انسانی پر دلیل فضل ہے۔ اور برہان استحقاق استخلاف فی الارض ہے۔

## حیاء

فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ (قصص)

کثافت و لطافت کے امتزاج سے قوت تحریک کی اس حیثیت کو جو ارضی شہوات سے متعلق ہے : لطافت علوی کا ترشح یعنی شعور (جس کی معنویت بوتر ہے) فطری طور پر اختلاف کثافت و لطافت کے تقاضا سے عریاں گوارا نہیں کر سکتا۔ پس اس ناگوارائی کیفیت کا نتیجہ حیاء ہے۔ اور کشف لطافت سے تنویر کثافت فکر و عمل میں سیران عدل کی دلیل سے کثافت کے تقاضاؤں کی ایفاء کو عدل متشکل قرار دیتی ہے۔ جو فطرت نفس کی مطابقت ہے۔ اور گوارائی کیفیت ہے۔ اور حقیقت حیاء کی تکمیل ہے۔ گویا یہ ناگوارائی کیفیت یعنی حیا کشف لطافت سے تنویر کثافت کے لئے فطرت نفس کی دعوت ہے۔ جس پر انسان کو پیدا کیا گیا ہے۔ لباس اور ستر عورت اسی فطری تقاضا کا نتیجہ ہے۔ جو تمام بنی نوع انسان میں بطور فطرت مشترک ہے۔ گویا یہ مقدس نکتہ حفظ فطرت نفس ہے۔ اس لئے ایک پاک دامن مؤمنہ حفظ فطرت کی دلیل سے اسی کی شرح متشکل ہے۔ چنانچہ اللہ عز وجل فرماتا ہے۔

پس اُن میں سے ایک اس کے پاس آئی  
شرماتی ہوئی رفتار سے۔۔۔

فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ  
(قصص)

بنی برحق کے لئے ضروری ہے کہ وہ بعثت سے قبل حافظ فطرت انسانی ہو جو بنیاد تکمیل

لَا وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِى الْاَرْضِ ..... الخ (نور)

فطرت ہے۔ اور دستِ تربیتِ الہی سے مکمل فطرت ہو۔ کیونکہ مدعا ہے بعثت تکمیل نفوسِ انسانی ہے۔ اور یہ حفظِ فطرت اور تکمیل فطرت اس کے دعویٰ حق پر شاہدِ انِ صادق ہیں۔ اور نوعِ انسانی کے لئے جہتہائے روشن ہیں۔ کہ وہ سمع و طاعت سے مقصدِ تخلیقِ نفوس کو تکمیل نفوس سے جو ان کی تبدیل ہے، مکمل کریں۔

چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ایام طفولیت کا واقعہ جب تعمیر کعبہ کے وقت حضرت عباس کے فرمانے سے آپ نے اپنا ہتھ بند اپنے دوست مبارک پر رکھ لیا۔ تو آپ بیہوش ہو گئے۔ اسی حفظ فطرت پر دلیل ہے۔ اور یہ بدیہہ ہے۔ کہ تکمیل فطرت حقیقتِ اساسی کے قیام کو مستلزم ہے چنانچہ مندرجہ ذیل روایت حفظِ اساس فطرت مسطوفی اور اس کی حقیقت تکمیلیہ پر شہادت ہے۔

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشد حیا رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر وہ نشین کنواری  
من العذراء فی خدر ہاد بڑکی سے بھی زیادہ باحیا تھے

پس اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں یہ فطری ملکہ حقیقتِ اسلامیہ کے سیرانِ پائندہ کی دلیل سے ملتِ عقیف میں الی یوم القیمہ جاری و ساری ہے۔ جو حفظِ فطرت اور تکمیل فطرت کی دلیل سے تمام کائناتِ انسانی پر دلیلِ فضل ہے۔ کیونکہ مسلم عقیف کے جملہ اعضا اور جوارح کثافتی اضطراب سے بطور فطرت حفظ پالیتے ہیں۔ اور عنصریات کی ایفاء میں وہ تعدیل ہشوات سے عادل فطرت نفس کے تقاضاؤں کا مقدس فرض ادا کرتا ہے۔ اور اس لئے اس کا دامن پناہ حفظِ امن ہے۔

اور چونکہ کشفِ لطافت سے تزیین کثافت کے لئے حیا فطری دعوتِ نفس ہے۔ اس لئے جاوہِ تکمیل دعوت میں عدلِ اساسی کی دلیل سے یہ کیفیت حیا اس کے لئے حجاب نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ مندرجہ ذیل روایت اسی کیفیت کی تصدیق ہے۔

لَعَمْرُ النَّسَاءِ إِلَّا نَصَارَ لَمْ يَكُنْ يَمْنَعُهُنَّ  
النَّصَارَ كِي عَوْرَتَيْنِ بَهِرْمَيْنِ عَوْرَتَيْنِ مَحْضَيْنِ كِي حِيَا  
الْحَيَا اِنْ يَتَّقَيْنِ فِي الدِّينِ رَسُلَہ  
ان کے فہم دین حاصل کرنے میں حاصل نہ ہوتی تھی۔

علیٰ ہذا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور اجرائے حدود و قیاس چونکہ اضطرابِ فرطیہ کی شکستِ احیاء کے اس دلیل سے ذرائع ہیں کہ وہ ادراک و تحریک پر نتائجِ موت و حیات کے ساتھ مؤثر ہیں۔ اس لئے وہ حفظِ فطرت کے لئے بقا بنائے فطرت حجابِ رافت سے محبوب نہیں ہوتا۔ جو ان اللہ

لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ كِي دراشت فاضد سے۔ کیونکہ وہ آمر با عدل عزوجل نور علی نور ہے۔ اور حیا کشف لطافت سے تنویر کثافت کی دعوت ہے۔

پس اللہ عزوجل نے شکست فطرت کو حسب درجات تدریجیہ قتل نفس کی مثل یا قریب قرار فرماتے ہوئے اجرائے حدود کے ساتھ ان محرکات سے بچنے کا حکم دیا ہے۔ جو اس فطری کیفیت کی تخریب کا موجب ہیں۔ سورہ نور آیات ۲، ۴، ۱۲، ۱۳، ۱۴ مطالعہ فرمائیں۔

فشاء اس لئے شکست فطرت ہے۔ کہ وہ ارضی اضطراب میں ایسا بہاؤ ہے۔ جس میں بوقت فشاء نفس ناطقہ کی حیثیت لطافت یا کیفیت شعوری کے حقائق بیکار ہو جاتے ہیں۔ گویا اس وقت حیثیت نطق کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ علی ہذا فشاء کی تہمت کاذبہ کی کثافت اضطرابیہ کی عریانی ہے اور صرف اس کی اس کیفیت فرطیہ مافی النفس کا ترشح ہے۔ کیونکہ خارجاً اور فی الاصل اس کا کچھ وجود نہیں ہوتا یا وہ اس کی ایسی غیر عادل شعوری کیفیت کا نتیجہ ہے۔ جو کوائف خارجیہ اور ان کے حقائق میں تداول کاملہ سے عدل کے ساتھ مستحق نہیں ہے۔

اور چونکہ نفس ناطقہ کا خالق حقیقی صرف وہ عزوجل ہے۔ اس لئے اس کے ترشحات عدل میں استغراق سے ہی ان محرکات کو جو تخریب فطرت کا موجب ہیں۔ فطرت نفس سے خارج کرتے ہوئے اعتدال فطرت نفس قرار پاسکتا ہے۔

ورنہ بصورت دیگر ان مفراطہ محرکات میں بہاؤ سے وہ کیفیت فطری یعنی حیا مٹ جاتی ہے۔ جو مضطرب ارضیات کو گوارا نہیں کر سکتی۔ جس پر اس کی کیفیت تمشی علی استجداء شاہد ہے۔ جو مکمل فطرت نفس کی استعداد ہے۔ گویا غیر متمدن اقوام کی عریانی اور بے حیائی مرگ انسانیت کی ظاہری شکل و صورت ہے۔ اور ان کے نفوس ناطقہ کی حیثیت خلقیہ کے فقدان و عدم پر شاہد ناطق ہے یعنی وہ نفوس ایکثر ہیں۔ ان سے خیر و فلاح یا انسانیت رکشف لطافت اور تنویر کثافت ہرگز متوقع نہیں ہو سکتی (کیونکہ وہ دستور عدل و کتاب جو ترشح عدلیہ ہے) میں استغراق متورہ نے بے گاہ ہیں پس صرف مسلم عقیف جو دلیل عدل سے حافظ فطرت اور مکمل فطرت انسانیت ہے۔ کائنات انسانی کے فطری تقاضاؤں یعنی وحدت اجتماع اور قبضہ شمشیر اور وراثت ارض کا جائز حق رکھتا ہے۔ اور نفوس مفراطہ کو مرگ فطرت کی دلیل سے اپنی عزت عدل و حیا یا حیات انسانیت کے روبرو جکائی

۱۲ سورہ نمل آیت نمبر ۷۷ مطالعہ فرمائیں۔ ۱۳ تہید صفحہ نمبر ۸ اور عنوان شجاعت مطالعہ فرمائیں۔



کا استحقاق رکھتا ہے۔ گویا فطرت نفسِ مسلمِ عقیف کے فضل اور نفسِ مفرط کی تصیغر کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ اور نفسِ فرد اور نفسِ جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت ملت وسط کے فضل اور برتری کے لئے شاہدِ ناطق ہے۔

# نفس

وَأَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَالْفَقُّوْا خَيْرًا إِلَّا لِنَفْسِكُمْ وَمَنْ يُؤْتِكْ شَيْحًا لِّنَفْسِهِ  
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ ٢٥٩

ان تمام عنصری اسباب کا منبع و مخرج ارش ہے۔ جو ایفائے ارضیات کے ذرائع ہیں اور مال و سم و نرم مسلمات شعوری کے مطابق جو مستند نظام منزلی و مدنی ہے۔ ان اسباب کی حیثیت کلیہ کا جامع مختصر ہے۔ اس لئے نفس انسانی کثافت داخل کے ساتھ خارجی کثافت کی جنسیت سے مال کی طرف جو اس کے ارشٰی ماحول میں ایفائے حوائج عنصری کا ذریعہ ہے۔ بقائے حیات عنصری کے لئے جو محل رجوع علوی ہے۔ رجوع کرتا ہے اور شعور اس دلیل سے کہ وہ ترشحِ روح الہی ہے۔ اس میں ضبط و عدل چاہتا ہے۔ اور وہ اجتماع منزلی و مدنی میں اس سیران رجوع کا جو اشتراک کثافت کا نتیجہ ہے۔ تہذیب و تدبیر سیاست سے تحقق ہے۔ گویا بقائے حیات عنصری کے لئے یہ رجوع فطرت ہے۔ اور اس کی تہذیب اور تشکیل و استمرار نظام منزل و مدن کے لئے رجوع اور سیران رجوع شعوری تقاضا کی دلیل سے تقاضائے فطرت فرد ہے۔ یہ ہے وہ عدل اساسی جس پر انسان کو پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس کی تکمیل ایفائے حاجت کے لئے مدعاتے رجوع کو مخصوص کرتی ہوئی خواہش کو فطرت سے خارج کر دیتی ہے۔ جسے اعتدال شعور کے ساتھ لزوم حاصل ہے۔ اور یہ حقیقت عدل ہے۔ جو خالق نفس قائم بالقسط اور آمر بالعدل عزوجل کے ترشحاتِ عدلیہ کتاب مجید میں استغراق یعنی اسلام سے نفس ناطقہ میں متحقق ہو سکتی ہے۔ پس مکمل فطرت مسلم عقیف اپنے

نفس پر حق فطرت کی ادائیگی کے لئے خرچ کرتا ہے۔ جس میں حرص نفس کو دخل نہیں ہوتا۔ علیٰ ہذا من جملہ ایفائے کامل از روئے نفق ان تمام حقوق کی ایفاء میں جو میزان لطافت و کثافت سے نوع انسانی میں متحقق ہیں۔ وہ نہ تو حرص کیساتھ اپنے نفس کو ترجیح دیتا ہے۔ اور نہ یک گونہ غیر معتدل رجحانات میں مبتلا ہوتا ہے۔ یعنی حق نفس اور جملہ حقوق فطری کو بدیل کشف و تحمل للہیت کے ساتھ بالعدل ادا کرتا ہے۔

کیونکہ دستور عدل میں استغراق کی دلیل سے اس کی حقیقت نفس آئین ہاتے عدل کی نورانی معنویت کے ساتھ متحد ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَالْفَقُّوْا خَيْرًا  
لَّا نَفْسُكُمْ وَمَنْ يُوقِ شَيْئًا نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ  
هُمْ الْمُقْتَدِرُونَ (تفابن)

سنو اور مانو اور خرچ کرو۔ یہ ہندے لئے بہتر  
ہے اور جو حرص نفس سے بچا یا گیا۔ وہی  
کامیاب ہیں۔

درتیب آید سے ظاہر ہے کہ سمیع و طاعت  
(استغراق) بدیل نفق حرص نفس سے نجات کا

ذریعہ ہے۔

اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ ملت عظیم میں حقیقت اسلامیہ کے سیران مشترک کی دلیل سے عفت ساریہ پر شاہد پائندہ ہے۔ بروایت بخاری اس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذر کو مخاطب کر کے فرمایا۔ اے ابذر مجھے یہ پسند نہیں ہے۔ کہ میرے پاس احد کے پہاڑ کے برابر سونا ہو اور تیسرے دن تک اس میں سے ایک اشرفی باقی رہ جائے۔ مگر یہ کہ کسی کا قرض ادا کرنے کے لئے رکھ لوں۔ یہ شوکت نفق تھی اور اس صلی اللہ علیہ وسلم سے تو اتر تزکیہ و تعلم جو دستور عدل یعنی کتاب مجید میں استغراق کا الی یوم القیمہ تسلسل جاری ہے۔ تکمیل دستور کے ساتھ تعدیل نفس کی شہادت مستترہ سے جو نفوس افراد کی دستور عدل کے ساتھ اتحاد حقیقت ہے۔ اسلامی نظام عدل کی پائندگی اور استمرار پر شاہد ناطق ہے۔ جو حرص نفس سے پاکیزہ و مقدس ہے۔ یعنی دستور عدل کی نورانی معنویت جو اس دلیل سے جملہ مقتنیات دہر کو محیط ہے۔ کہ وہ بحیثیت تکمیل دستور قائم بالنسب اور امر بالعدل عزوجل کا ترشح ہے۔ یعنی اس میں تکمیل آئین کے لئے مقتن عزوجل کا امر بالا ارادہ شامل ہے۔

۱۔ عنوان تو در مطالبہ فرمایا۔ ۲۔ جو خاصہ شعوری در جوئی کی بدفع موانع ایفاء ہے۔

اور وہ نور علی نور ہے۔ جس کی تدبیر تمام ملکوت پر بالقسط قاہر و غالب ہے۔ مسلم عقیف کی تدبیری استعداد قبول میں تا ابد متحقق ہوتی رہتی ہے۔ جو اس کا حق اجتہاد اور نفاذ امر ہے۔ اور تعالیٰ اور انفعالی تسلسل کی دلیل سے ملت اسلامیہ کے ہر عہد میں جاری و ساری ہے۔ جو اسے مکمل فطرت اقل المسدین صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک پر جمع کر دیتا ہے۔ اور یہ حقائق اس کے لئے امر بالعدل عزوجل سے شرف استخلاف فی الارض پر دلائل ساطعہ ہیں۔ جو کتاب مجید اور میزان العدل اور شمشیر کے ساتھ حقائق عدل کو اندازہ حرص نفس اور امراض ہونی سے جو موانع فرطیہ ہیں، سطح ارض پر ممکن کر دیتا ہے۔ اور آج عہد مصطفویٰ میں نبوت اور استخلاف فی الارض مصطفویٰ کے ذریعہ تکمیل دستور اور اس کے تسلسل سے کافۃ الناس پر تکمیل حجت کے بعد استخلاف فی الارض مستخلف عزوجل کے تقاضائے رحم سے ہے۔ کہ وہ انخطاطی کوائف دہر پر اپنے دست متخلف سے تصرف کرتا ہوا اسے شوکت سجود و طہر سے ملو کر دیتا ہے۔ جو نفس زمانہ میں سطوت عفت کا سیران جلال ہے۔ کیونکہ وہ نفس دہر پر غالب ملت اسلامیہ کے نفوس کو بدیل تحمل نور جو مستخلف عزوجل کی طرف عنسری رجوع کی ایفاء ہے۔ حرص و ہوا سے تقدس و طہور عطا کرتی ہے۔ اور چونکہ فطرت نفس کے تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ اس لئے تمام رُودے عالم پر ملت اسلامیہ کے فضل قاہر کے جواز اور لزوم کے لئے شاہد ناطق ہے۔ اور تمام نظام ہائے باطل کی تصیغ کے لئے فیصل بالحق ہے۔ جو حرص و ہوا پروری یا اشتراک فی الہویٰ کے مظاہر فرطیہ ہیں۔ اور مرگ فطرت تخلیقہ کے نتائج بہیمیہ ہیں۔ اور وہ (شوکت سجود و طہر) اس مستخلف عزوجل کے ترشحات عدل میں استغراق ہے۔ جو ہر گونہ غیب سے سبحان و قدس ہے۔ اور اس کی سطوت غالبہ تمام ملکوت ارضی و سماوی کو محیط ہے۔ اور اسی دلیل سے ملت اسلامیہ امین استخلاف فی الارض ہے۔ اس لئے اسلام تدبیری استعداد نفس کی دلیل سے زکوٰۃ فرض اور صدقات نفل وغیرہ کی تدبیری تفریق کو قائم کرتا ہوا جو غیب سے ردیت اور فکر سے کشف فکر یعنی عدل اساسی (کثافت و لطافت) سے حقیقت عدل یعنی کشف لطافت اور تیز کثافت کی طرف انتقال و رجأت کی مطابقت ہے۔ مسلم عقیف کو یہ حکم دیتا ہے جو حرص نفس سے تقدس کامل ہے۔

اللہ نے مومنین سے ان کے نفوس کو

جنت کے عوض خرید لئے ہیں

اور جنت قائم بالقسط عزوجل کے تقاضا و قیام

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ

وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَّكُمُ الْجَنَّةُ ۖ (توبہ)



بالقسط سے تقاضائے رُوح الہی یعنی تقاضے  
مرجع فطری عزوجل اور تقاضائے رُوح بخاری  
یعنی تحمل لقاء اور معادل جزائے معادل  
ایفاءئے عنصریات ہے۔

اور مُسلم عقیف و ستور عدل کے ساتھ حقیقتِ نفس کے ذرائع اتحاد کی دلیل سے حرص نفس سے پاک  
ہو جاتا ہے۔ یعنی بدلیلِ ہلہیت یا تکمیلِ فطرت نفس اللہ کے راہ میں مال و جان کے ایشارے سے ہرگز نہیں  
رکتا۔ پس منزلی و ملی ضروریات کی ایفاء میں تاریک کثافتی رجحانات اس کے جادۂ نفق میں حائل نہیں  
ہو سکتے۔ اور حرص سے تقدس چونکہ ترشحِ عدلِ فطرت ہے۔ اور عدلِ جملہ قواسمِ نفس میں سیرانِ مشترک  
سے متحقق ہوتا ہے۔ اس لئے جملہ ارضی موانع محرکات غضبیر یا سیاہیہ وغیرہ اس کی فطرتِ عقیف پر  
ہرگز اثر انداز نہیں ہو سکتے۔ یعنی عدلِ غضب کی دلیل سے غضب اس کے دستِ نفق کو روک  
نہیں سکتا۔ اور بدلیلِ کشفِ رُوح الہی اور تحملِ کشفِ تنویر کثافت اس کا مقصد نفقِ ہلہیت کے  
ساتھ خصوصیت پاتا ہے۔ اور وہ بدلیلِ عدلِ فطری عدلِ نفق کو ملحوظ رکھتا ہے۔ کہ کثرتِ نفق  
سے کسبِ طبیات کے ذرائع متاثر نہ ہوں۔ اور نہ ایسی قلت کا اظہار کرتا ہے۔ جو وسعتِ استظا  
نفق کے ساتھ مطابق نہ ہو۔ وہ پسندیدہ چیز کو اس کی راہ میں خرچ کرتا ہے۔ اور احسان کا بدلہ ضرور  
احسان سے ادا کرتا ہے۔ اور احسان میں پیش دستی کرتا ہے۔ مگر احسان نہیں دھرتا۔ آرام و تکلیف ہر  
حالت میں خرچ کرتا ہے۔ وہ مقروض کو ڈھیل دیتا ہے۔ یا مبعاف کر دیتا ہے۔ غلاموں کو چھڑاتا ہے۔  
اس کے احسانات اور صدقات بنی نوع کے لئے وسیع ہو جاتے ہیں۔ یہ سب کچھ اس کی فطرت  
عادل کے ترشحاتِ نقالیہ ہیں۔ کیونکہ عدلِ بدلیلِ کشفِ رُوح الہی اور تحملِ کشفِ حیثیتِ نقالیہ  
ہے۔ جو نفسِ انسانی میں متحقق ہو جاتی ہے۔ اور کثافت پہ تحملِ کشف جو بدفع موانع اس کے خاصہ  
رجوعی کی ایفاء ہے۔ اس تاریک سفلیت سے نزہت و قدس پالیتی ہے۔ جسے حرص و ہوا کے نام  
سے معنون کیا گیا ہے۔ کہ وہی جمعِ مال کے لئے محرک ہے۔ اور اسی کی گونا گوں کیفیتیں اس کو مشترک  
کر دینا چاہتی ہیں۔ اور ملتِ عقیف بدلیلِ عدل ان یک گوہ رجحانات و حرص و ہوا سے پاک ہے۔  
اور ہلہیت ہے مکمل فطرتِ نفس ہے۔ اور اس کا نظامِ عدل بالذات جملہ دہور و عہد میں تکمیل

۱۔ دَنِیْلٌ لِّکُلِّ هَمْزَةٍ لِّمَزَةٍ الَّذِیْ جَمَعَ مَالًا۔ ..... الخ

ہر گونہ دستور کے ساتھ جس پر اس کا حق اجتہاد اور نفاذ امر شاہد ہے۔ تعدیل نفوس کو مستحق کرتا ہوا جو منزل و مدن اور سیاست بین الدول میں اساس تعدیل نظام ہے۔ الی یوم القیمۃ جاری و ساری ہے۔ پس صرف ملت عقیف بقاضائے لزوم وحدت اجتماع فطرت فرد و ملت کی تکمیل جاریہ کی دلیل سے تمام کائنات انسانی کو احاطہ کر لینے کا جائز حق رکھتی ہے۔

اس تکمیل فطرت فرد و ملت پر فعالی اور انفعالی تعلق کا سیران شاہد ہے۔ جو اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم سے تمام ملت میں مرور ایام کے ساتھ ہر عہد میں جاری ہے۔ اور امیر فعال کے نفس غالب پر اپنے عہد میں اس تعلق کی حقیقت کے ساتھ تمام ملت کو جمع کر دیتا ہے۔ جو اتحاد ارواح علوی و عنصری کو مستحق کرتی ہے۔ اور اسی سے وحدت اجتماع اور اس کا جواز و لزوم اپنے حقائق کے ساتھ تحقق پاتا ہے۔ کیونکہ وہ فطرت نفوس کا اجزائے ترکیبہ نفس کے فیصلوں کے ساتھ فطرت انسانی کے تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ پس وہی تعلق سیرانہ نظام ملی میں خلیفہ حق کے نفس فعال کو نفق اموال و نفوس کا محور قرار دیتا ہے۔ جو اپنے عہد میں بدیل کشف و تحمل قوت فعالیت کے ساتھ نفوس ملت میں ان کے تدبیر بھی مراحل تعدیلیہ میں متصرف ہو کر ان کی انفعالی کیفیت قبول کی دلیل سے انہیں بلیت یا عدل کامل میں متفرق کرتا ہوا حرص و ہوا سے پاک کر دیتا ہے۔ پس ممکن اختلاف فی الارض ملت اسلامیہ کے فضل ظاہر کی دلیل سے نفس دہر میں تقدس عفت کا سیران مؤثر ہے۔ جو کائنات انسانی پر آئی عدل و احسان کی ایفائے عادل ہے۔ کیونکہ وہ علم بردار تکمیل فطرت نفوس ہے۔ جو حرص و ہوا سے تقدس و طہور ہے۔ اور یہ ملت اسلامیہ کے استحقاق فضل پر شہادت فطرت ہے۔

۱۔ ترتیب عسکری مطالعہ فرمائیں۔ ۲۔ انفعالات قبول عدل اور حیثیت فعالیت کا تقرب اور پھر نفس منفعل میں ممکن قوت فعالیت اور اسی دلیل سے تشکیل ملت اور اس کا توازن وحدت مرجع کی دلیل سے وحدت جواز ملی کی ایفائے جاریہ ہے۔

# کسب طہات

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَسَبْتُمْ (بقرہ)

نفس فرد اپنی ترکیب خلقت میں جامع جملہ حقائق علوی و دنیوی ہے۔ یعنی کثافت ارضی میں اعتدال ترکیب سے نتیجہ اس میں رُوح بخاری مخلوق ہے جو رُوح الہی کا محل ہے۔ اور ہر نفس انسانی میں یہ اجتماع حقائق اس کے لئے تسخیر ملکوت کی دلیل ہے۔ پس نفس انسانی انفرادی طور پر اپنی خلقت میں استقلال رکھتا ہے۔ اور یہ اس خالق حقیقی عزوجل کی نیابت کا فطری استحقاق ہے۔ جس سے ہر فرد مشفہ ہے۔ اور اسی استعداد سے فردیت امارت تحقق پاتی ہے۔ جو تقاضائے فطرت نفس نوع انسانی ہے۔ پس اس کا شعور جو حقیقت علوی کا ترجمہ ہے۔ اور کثافت جو محل شعور ہے۔ اور حفظ و بقائے نسل و حیات عنصری کا شعوری معیت کے ساتھ ذریعہ ہے۔ دونوں اپنے فطری مستقل تقاضاؤں کی ایفاء کے لئے متقاضی جدوجہد ہیں۔ اپنی جدوجہد کے نتائج کے لئے انفرادی مستقل حیثیت کے طلبگار ہیں۔ یعنی لطافت و کثافت مزجہ کی جدوجہد اور اس سے کشف نور کا اور اسباب حیات کا فرد ساعی پر متحقق اور جمع ہونا اس کے فطرت نفس کے تقاضا کی ایفاء ہے۔ اور اس کی خلقی حیثیت نفس کا تحفظ ہے۔ اور جو ہر فطرت کا اپنی حقیقت کے ساتھ قیام ہے۔ اور نور علی نور عزوجل ہے اس پر کشف نور کا تحقق جو شعوری اور تحریر کی جدوجہد کا نتیجہ ہے۔ اس حقیقت پر شاہد ہے کہ معاشیاء میں اس کے ان متحدہ نتائج سعی کو بھی نفس فرد پر مجتمع ہونا چاہیئے۔ جو عنسریات میں شعوری تداول اور کثافتی جدوجہد کا اثر ہیں۔ اس حیثیت کے ساتھ کہ نفس منور کا وہ شعوری تداول اور تحریر کی جدوجہد بدلیل کشف نور و تحمل نور کشف کیفیت حرمیہ سے پاک ہو جاتی ہے۔ جو رجوعی تقاضائے نفس کے ایفاء سے تکمیل فطرت ہے۔ اور حقیقت عفت ہے۔ اور دستور عدل میں استغراق (اسلام) سے متحقق ہوتی ہے۔ کیونکہ فطرت نفس اساس عدل پر استوار ہے۔ اور کتاب قائم بالقسط اور آمر بالعدل عزوجل کا ترجمہ ہے۔ جو عدل ہے۔ اور سنت بنوی اس کی شرح متشکل ہے۔

گویا لہیت کے ساتھ رجوع کشف نور سے تحقق پاتی ہے۔ کیونکہ وہ عزوجل نور علی نور ہے۔ اور



کشفِ نور یا اہدائے نور رُوحِ الہی کا کشف ہے، کسبِ طہیات کے نتائج کا نفسِ فرد پر اجتماع تقاضائے فطرتِ نفسِ فرد ہے۔ اور حیثیتِ طیبہ فطرتِ نفس کی پیروی یعنی دستورِ عدل کے نتیجے سے متحقق ہوتی ہے۔ کیونکہ نفس کے عدلِ اساسی کا تقاضا دستورِ عدل کا نزول ہے۔

اور چونکہ وہ اجتماعِ نتائجِ رُوحِ الہی کے ترشح یعنی شعور کی معیت میں محلِ شعور کثافت کی جدوجہد سے متحقق ہوتا ہے۔ اور اللہ عزوجل خالقِ نفس ہے۔ اس لئے ان نتائجِ معایشہ کا اس عزوجل کے لئے مخصوص کر دینا بھی تقاضائے فطرتِ نفس ہے۔ اور وہ دستورِ عدل یعنی ترشحاتِ الہیہ کی پیروی میں اُن کا لفق ہے یا اُن کی حیثیت کا فناء استغراق ہے۔ جو فطرتِ نفس کے تقاضاؤں کی ایفاء کی دلیل سے جملہ شخصی و منزلی و ملی و انسانی حقوق کی اس ایفاء کا اہم ذریعہ ہے۔ جو مدعائے بعثتِ انبیاء اور تواترِ کمالاتِ مصطفوی اور نزولِ کتب اور نزولِ میزانِ العدل اور نزولِ حدید اور استخلاف فی الارض کا مدعا و مقصود ہے۔ اور نوعِ انسانی کی ہر گونہ تکمیل سے اُن کی صلاح و فلاح ہے۔ اور اُن کے علوی و عنصری تقاضاؤں کی ایفاءِ عادل کے لئے جدوجہد ہے۔

اور محورِ لفق وہ امیرِ فعال ہے۔ جسے نوعِ انسانی کی وحدتِ مرجعِ فطری اور وحدتِ اصل کی دلیل سے اپنے عہد میں فردیت کے ساتھ نفسِ ملت (یعنی دلائلِ بالا کی روشنی میں جائز و واحد اجتماع) پر حیثیتِ فضل حاصل ہو جاتی ہے۔ اور دستورِ عدل میں استغراق کی دلیل سے وہ اس آیہ عزتِ فضل کے مصداق ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا مِّنكُمْ رِئَاسًا  
اے مومنین اطاعت کرو اللہ کی اور  
اطاعت کرو رسول کی اور تم میں سے  
جو صاحبِ امر ہو۔

اور یہی مرکزیت و محوریتِ امارت جائز و واحد اجتماع کے لئے جس کی وسعتِ بدلیل عدل تمام کائناتِ انسانی کو جو اساسِ عدل پر استوار ہے احاطہ کر لینے کا جائز حق رکھتی ہے، تفریق سے نجات اور جبلِ الہی سے اعتصامِ جمعی کو متحقق کرتی ہے۔ جو فطرتِ نفسِ انسانی کے تقاضا کی ایفاء ہے۔ یعنی واحد مرجعِ فطری عزوجل کی طرف ملت کے اس رجوعِ جمعی کی ایفاء جمعی

۱۔ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا (آل عمران)

ہے۔ جو تمام نفوس ملت میں سیران مشترک کے ساتھ جاری و ساری ہے۔ اور اس سیران رجوع کا منبع نفاذ محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال سے انفعالی تعلق متواترہ کے ذریعہ وابستہ و منفصل اور دلیل کشف رُوح الہی سے فعال واحد اولو الامر عہد ہے یا خلیفۃ اللہ فی الارض ہے۔ جس کی شوکت فردیت اور تکمیل آمریت (امر بالمعروف اور نہی عن المنکر) تمام آفاق کو احاطہ کر لینے کا دلائل بالا کے ساتھ جائز حق رکھتی ہے۔ اور نفس انسانی کے افکار و اعمال کا سطح ارض پر اپنے عہد میں وہ محور ہے اور اسی کے گرد افکار و اعمال اور اُن کے متحدہ نتائج میں صحت پیدا اور متحقق ہو سکتی ہے۔ وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ۔ اسی شوکت عظمیٰ پر شہادت ہے۔

# منااتِ نفس

(استقامت و وقار)

انَّ اللّٰهَ هُوَ الرِّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِّينَ (الذاریات)

ذو القُوَّة المتین عزوجل کی منات فی قدرت کی منظر مسلم عقیف کے نفس ناطقہ میں بدلیل تزییر کثافت اس کی منات صحت ہے۔ اور نفس انسانی میں رُوح بخاری رُوح الہی کا محل ہے اور وہ کشف رُوح الہی کے تحمل سے جو خاصہ رُوح بخاری ہے۔ نفس انسانی میں متحقق ہوتی ہے۔ اور کثافت کے جملہ تقاضاؤں کی ایفائے عادل کا موجب ہے۔ گویا وہ بدلیل ایفائے جملہ تقاضائے نفس فطرت نفس میں تمکین استقامت ہے۔ یا کوائف خلقیہ نفس کی تکمیل سے قویٰ نفس میں منات یا استواری و استحکام ہے۔ جس کی ظاہری شکل و صورت وقار نفس ہے۔

۱۔ وحدت مرجع فطری، وحدت مرجع نسلی جائز واحد اجتماع پر حیثیت فضل امیر اور اس کی شوکت فعالیہ اور جائز واحد اجتماع کا استحقاق احاطہ عالم نے آیہ اختلاف (سورہ نمل).... جو اس کے بعد کفر کرے گا (ان کی خلافت سے انکار کرے گا) وہ ناستق ہے۔ ۲۔ متحقق اللہ ہے وہی رزاق، صاحب قوت استوار در قدرت خود اسکی شدت قوت دلیل منات قدرت ہے۔

پنچاچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ  
اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ  
لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمُ..... (روم)

پس تو باطل سے ہٹتے ہوئے اپنے رخ کو  
دین پر مستقیم کر دے۔ وہی اللہ کی فطرت جس  
پر اس نے انسانوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ کی  
پیدائش میں تغیر نہیں یہی دین مستقیم ہے۔

یعنی وہ فطرت اللہ نفس انسانی میں تمکین اساس عدل ہے۔ جس پر شوکت استقامت شاہد  
ہے۔ کیونکہ نفس استقامت وجود قسطاس پائتا ہے۔ اور وہ جوانب میزانہ کو مستلزم ہے۔ جو  
نفس انسانی میں لطافت و کثافت کے تودلیعہ سے متحقق ہیں۔ اور وہ عدل اساسی ہے۔ اور  
اس کی تکمیل حقیقت عدل ہے۔ اور اسی دلیل سے وہ استقامت نفس ہے۔ اور اسلام اس  
حقیقت عدل کی تمکین کا ذریعہ ہے۔ کیونکہ قائم بالقسط اور مقسط عزوجل کے ترشحات عدلیہ  
میں استغراق ہے۔ یعنی اسلام جوانب میزانہ نفس میں ثقل موازین اور صحت تنصیف وزن سے  
عدل اساسی کو مکمل کرتا ہوا استقامت میزان یا استقامت نفس کو متحقق کر دیتا ہے۔ یہاں یہ  
حقیقت زیر نظر رہنی چاہیے کہ استقامت قسطاس معیار عدل ہے۔ اور استقامت میزان یا  
استقامت نفس اس کا نتیجہ ہے۔ جو ہر دو حقائق کے خاصہ ہائے شعور کئی اور ہر گونہ رجوعی کی  
ایفاء ہے۔ اور اسی لئے یہ دین قیم یا مستقیم ہے۔ کیونکہ اس فطرت یا عدل اساسی کے تقاضاؤں  
کی تکمیل ہے۔ جس پر نفس انسانی کو اس عزوجل نے استوار کیا ہے۔

پس کشف لطافت اور تنویر کثافت اور ان حوائج عنصری کی بالعدل ایفاء جو نفس انسانی  
کی اس فطری حیثیت عنصری یا کثافت کے نتائج ہیں۔ جو محل لطافت یا شعور ہے۔ اور بقائے  
حیات عنصری کا ذریعہ ہے۔ اور اس پر شعوری قدرت کا تحقق اس کی تنویر کا متقاضی ہے۔  
جو ایفاء حوائج میں دلیل تمکین عدل ہے۔ نفس انسانی میں تمکین متانت ہے۔ یا رسوخ فطرت  
ہے۔ جو ہر دو حقائق کے جادۃ ایفاء میں اضطراب عمل کو فطرت سے خارج کر دیتی ہے۔ کیونکہ

۱۔ اور وہ صحت قسطاس میں تمکین حکم ہے۔ جو مفرط جھکاؤ سے جوانب میزانہ کو بچاتی ہے۔ اور وہ  
دفع موانع قوت شجاعت کا فعل ہے۔ ۲۔ یہ اتحاد شعور و رجوع کیفیت ارادی ہے۔ اور اپنے  
تقاضائی کی ایفاء میں دفع موانع کو مستلزم ہے۔



عدل اساسی یا تقاضائے تکمیل عدل اضطراب ہے۔

اور اس کی تکمیل اطمینان ہے۔ یہی وقار نفس ہے۔ پس مسلم عقیف کی گفتار و رفتار و کردار جو ترشحات نفس ہیں۔ ہر گونہ کیفیات لغویہ اور بطر و جزع اور نخوت و عجز سے اور اسکی حیثیت لباس اور کوائف متعلقہ جسم مظاہر فرطیہ سے المختصر اس کی شوکت عمل ہر گونہ افراط و تفریط سے تقدس کے ساتھ جو اس کے ادراکی و تحریکی عدل پر شہادت ہے۔ اپنی عادل پنج جاسیہ میں مستقیم قرار پاتے ہیں۔

اور وہ تحمل کشف کی ادراکی و تحریکی جدوجہد کے ساتھ تمام دیگر تحریکی تقاضاؤں کی جن پر شعور کو قدرت حاصل ہے۔ بالعدل ایفاء کرتا ہوا اس دلیل سے نفس میں متانت یا استقامت و وقار کو ممکن دیتا ہے کہ وہ تحمل کشف کی خاصیت تدریجیہ نفس کی مطابقت ہے اور ہر دو اجزائے ترکیبہ نفس کے تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ کیونکہ ایک حیثیت نفس کا تعطل یا اس کی ایفاء میں افراط و تفریط تخریب فطرت ہے یا انتشار قوی (بدحواسی) ہے۔ جو ضد استقامت نفس ہے۔ اس لئے کہ ہر دو اجزائے ترکیبہ کو نفس انسانی میں باہم نزوم حاصل ہے۔ پس مندرجہ ذیل ترشح مصطفوی اسی وقار نفس کی شرح ہے۔

اذ اسمعتم الاقامہ فامشوا الى الصلوة  
وعليکم بالسکينة والوقار ولا تسرعوا

جب تم اقامت سناؤ تو نماز کی طرف اطمینان  
اور وقار سے روانہ ہو جاؤ اور جلدی مت

کرد (جو گہرا ہٹ ہے)

دہخاری

کیونکہ سمع اقامت سے بھاگ دوڑ ایک اضطرابی کیفیت ہے۔ جو اعتدال ادراک و تحریک کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتی۔ گویا اعمال اور ان کی بنیاد فکری میں رسوخ و استقامت یا وقار بدلیل عدل تکمیل ارادہ و اعمال کا ذریعہ ہے۔ اور یہ ترشح مصطفوی حکم جزئی سے اعتدال عمل کی شرح کلی ہے۔ یا معنویت عدل کے ساتھ حقیقت نفس کے اتحاد کا حکم ہے۔ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِیْنَ یَمْسُکُوْنَ عَلٰی الْاَرْضِ هَوْنًا..... الخ اسی وقار متین پر شہادت ربانی ہے۔ جو دہن اور ضعف و استکانت سے بدلیل متانت نفس پاک ہے اور اِذَا اُذِیْتُ لِلصَّلٰوةِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلٰی ذِکْرِ اللّٰهِ

خُذُوا الْحَیٰةَ بِمِثْلِ حَیٰةِ الْیَوْمِ (جمعہ)

۱۔ تقدیل نفس مطالعہ فرمائیں ۲۔ تدریج ارتقاء مطالعہ فرمائیں۔ ۳۔ رحمن کے بندے زمین پر آہستہ رہیں..... الخ (فرقان) ۴۔ جب پکارا جائے واسطے نماز کے دن جمعہ کے تو جلدی کرو اللہ کے ذکر کی طرف اور خرید و فروخت کو چھوڑ دو۔ (جمعہ)

ضعیف و دہن سے تقدس کی دلیل کے ساتھ اسی تمکین متانت کے لئے منشورِ قیم ہے۔ گویا آشگی اور سرعت کی بنیاد فکری و ارادی میں متانت ایمان بہ تطایق کو الٹ اُن کے جواز یا لزوم سے تکر کی متانت کو متحقق کرتا ہے و علیکم بالسکینۃ والوقار اسی حقیقت علیہ کی وضاحت ہے۔ الحاصل متانت و وقار اس دلیل سے کہ وہ کشف روح الہی سے نفس ناطقہ میں جلوہ ریز ہوتا ہے۔ اور کثافت تحمل کشف سے منور ہو جاتی ہے جو اس کے خاصہ رجوعی کی ایفاء ہے۔ اس میں عز و جل کی نفس انسانی میں جلوہ گری ہے۔ اور چونکہ اس عز و جل کی شدت قوت اس کی قدرت پر دلیل راسخ ہے۔ اس لئے مسلم کی دافع موانع شجاعت یعنی قوتِ قاہرہ اس کی مستحکم متانت نفس پر حجت قاطع ہے۔ جو استقامت فرد و جماعت کے جادۂ عدل سے موانع مفرطہ کو ہٹا دیتی ہے۔ پس کثافت اپنے خاصہ نظری کے ساتھ متحمل کشف ہو کر جملہ تقاضائے نفس کی ایفاء میں عدل کے ساتھ متحقق ہو جاتی ہے۔ یہ اس کی استقامت ہے جو استحکامِ فطرت ہے۔ اور رُبوبِ نفس ہے۔ اور مسلمِ عقیف کا ملکہ وقار ہے۔ یا اس کی شوکتِ متانت ہے اور فرد و جماعت کی اسی و تعمیری نسبت اسے نفسِ ملتِ وسط کا خاصہ قرار دیتی ہے۔ جو مستحکم ذو القوۃ المہتین عز و جل سے اس کے لئے تودیعہ استخلاف فی الارض پر حجت قاطع ہے۔ اور ایفاء تقاضائے فطرت نفس کی دلیل سے تمام کائنات انسانی پر ملتِ عقیف کی دلیل فضل ہے۔

## تکمیل علم

اقْرَأْ أَوْرَسُ بَدَنِ الْأَكْرَمِ الَّذِي عِلْمٌ بِالْقَلَمِ ۖ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (علق)  
مستحکم عز و جل اپنی ذات کے علم سے اپنی فرویت الوہیت پر شاہد ہے۔ اور اپنے علم الوہیت کے ساتھ تمام سکوتِ ارضی و سماوی میں قائماً بالقسط ہے۔ یعنی اس کی صفت قیام بالقسط اپنے تصرف

إِشْهَدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ ۖ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (آل عمران)

کے لئے جوائب نیز اینہ پیاہتی ہے۔ اور وہ ارض و سما ہے۔ جس پر اس کی فردیت الہیت کا احاطہ اس کی صفت قیام بالقسط کی جلوہ گری ہے اور نفس احاطہ صحت و استقامت قسط اس ہے۔ پس خلافت الارض نفس انسانی میں علوی و سفلی حقائق کا اجتماع اساس قیام بالقسط ہے۔ اور اسی دلیل سے تمام ملکوت ارضی و سماوی نفس انسانی کے لئے مسخر ہے۔ اور اس کی تکمیل بحیثیت منظر صفت الہیہ نفس انسانی کا قیام بالقسط ہے۔ جو فردیت الہیت میں استغراق یعنی اسلام سے نفس باطنہ میں متحقق ہوتا ہے۔ جو اس میں صحت و استقامت قسط اس دینان ہے۔ اور وہ کشف روح الہی سے کہ وہ معرفت مستخلف عزوجل ہے۔ اور تنویر کثافت سے جو بدفع موانع تحمل کشف ہے۔ اور کثافت کے خاصہ رجوعی کی ایفاء ہے۔ یعنی کشف نور تحمل نور علی نور عزوجل سے جنسیت کا تحقق ہے اور اس کی عنایت ہے۔ تمام حقائق سماویہ و ارضیہ کا علمی احاطہ ہے۔ اور حقیقت تسخیر ملکوت ارضی و سماوی کی اس کے نفس ناطقہ میں جلوہ گری ہے۔ جو استغراق فردیت استخلاف فی الارض ہے۔ ترشحات مستخلف عزوجل وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا اور ان الله اصطفاه عليكم و زاد له بسطة في العلم والجسم اور ان له عندنا لفي و حسن ما ب طيس انہی حقائق عظمیٰ کی وضاحت روشن ہے۔

پس استخلاف فی الارض جس سے دور مصطفویٰ یعنی امت وسط بہرہ در ہے۔ علم کامل کی روشنی میں جو کمال حکمت ہے۔ اور کتاب اور میزان العدل سے قوت نظری میں تحقق پاتی ہے۔ فعال ارادی قوت کے ساتھ قول فیصل سے جو اس کی کثافت منورہ یا صفت کے ذریعہ صفحہ روزگار پر زبان و قلم دافع موانع شجاعت قاہرہ کی معیت میں جلوہ نکلن ہوتا ہے۔

۱۔ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرِثَ الْأَنْفُسِ وَتَحَرَّكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ الرَّبُّ الشَّهِيدُ ۚ اور اس نے آدم کو سب نام سکھا دیئے دہقرہ ۱۱ تحقیق اللہ نے اس کو چن لیا ہے۔ اور پر ہمارے اور زیادہ دی اس کو کشادگی علم و جسم میں (طاہوت کو بقہ ۱۱ تحقیق اسے (داد کو) ہمارے نزدیک بڑا مرتبہ اور اچھی منزلت ہے (ص) آیات انی نجعلک فی الارض خلیفہ اور یاد اؤد انا جعلتک خلیفہ فی الارض اور آیات متعلقہ حضرت طاہوت علیہ السلام مطالعہ فرمائیں ۱۔ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْاَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الذِّیْنِ مِنْ قَبْلِهِمْ رور



جو لزوم اسباب اور فرد و جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت سے مستلزم شمشیر ہے۔ کائنات انسانی میں فعالی و انفعالی تعلق کے اس سیران کی دلیل سے جس کا وہ محور ہے۔ جائز و واحد ملت وسط کو فردیت مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم پر جمع کرتا ہوا کہ ہر دو وحدت مرجع فطری اور وحدت اصل کے تقاضاؤں کی ایفاء ہے۔ اور اسی دلیل سے تمام کائنات انسانی کی طرف بعثت مصطفوی متحقق ہے۔ اور مکمل فطرت ملت وسط کی وسعت کافۃ الناس کو احاطہ کر لینے کا جائز حق رکھتی ہے۔ اور استخلاف فی الارض اپنے عہد میں حامل فردیت ہے۔ تعدیل نفوس اور نظم عادل کو ممکن کر دیتا ہے۔ جو جامع تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاست مدن اور سیاست بین الدول ہے۔ اس حیثیت کے ساتھ کہ ملت اسلامیہ کی سیاست بین الدول اس کی محیط عالم جائز واحد سیاست مدن کا تدریجی مرحلہ ہے۔

پس اسے ملت اسلامیہ! سید و سرور اول المسلمین جامع علم و قلم، اِلٰی یَوْمِ الْقِيَمَةِ مکمل فطرت محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت میں اس دلیل کے ساتھ کہ حقیقت اسلامیہ فعالی و انفعالی تواتر و تسلسل سے ملت وسط کے ہر عہد میں جاری و ساری ہے۔ صرف تجھے ہی حق پہنچتا ہے کہ نوع انسانی پر جو جامع حقائق علوی و سفلی ہے۔ بدلیل تکمیل فطر قاہر و غالب ہو۔ پس مستخلف عز و جل نے خلافت الارض کو قلم کے ساتھ تحریر کی تعلیم دی تاکہ انجام کار ملت اسلامیہ کا قلم مستخلف عز و جل کے ترشحات عدلیہ یا دستور عدل اور فردیت بنوت مصطفوی کے جو امح الکلم اور شوکت استخلاف کے فصل الخطاب کو جو شرح استعداد فردیت استخلاف فی الارض ہے۔ صفحہ قرطاس پر بے حجابانہ جلوہ گر کرتی ہوئی اسے نظم بالعلم کے ساتھ سطح ارض پر ممکن کر دے۔ جو خاتم بنوت و دور مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم میں شوکت مضمون اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ اَوْ یَا دَاوُدُ اِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیْفَہٗ فِی الْاَرْضِ کی بمطابق لَیَسْتَخْلِفْنَهُمْ فِی الْاَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الْاِیْمٰنُ مِنْ قَبْلِهِمْ تکمیل

۱۔ تمہید صفحہ ۱۹ مطالعہ فرمائیں۔ ۲۔ قرآن حکیم ۳۔ عنوان اخلاق بنوی اور قرآن حکیم صفحہ نمبر ۱۱۵-۱۱۶ مطالعہ فرمائیں ۴۔ وَشَدَدْنَا مُلْکَہٗ وَآتٰیْنٰہٗ دَآءِ الْحِکْمَۃِ وَفَصَّلَ الْخُطٰبَ اِہم نے اس کے رخیفۃ اللہ فی الارض حضرت داؤد علیہ السلام کے، ملک کو مستحکم کیا۔ اور اسے حکمت اور فیصل قوت بیانیہ عطا کی (ص ۱۱) زمین خلیفہ بنانے والا ہوں ۵۔ اے داؤد ہم نے تجھے زمین میں خلیفہ بنایا ہے۔ ۶۔ اُنکو زمین میں ایسے ہی خلیفہ کرے گا۔ جیسے اُن سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا۔

و تمکین مستحکم ہے۔

وہ عزوجل فرماتا ہے۔

اقْسِرْ اَوْ دَبُّكَ الْاَكْسَرُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ

(علق)

پڑھا اور تیرا پروردگار بزرگوار تر ہے۔ جس  
نے قلم کے ذریعہ لکھنا سکھایا

ہل مرا تا پڑوہ ہارا بر درم تا چو خورشید سے تباہ گوہرم

پائندہ و بالندہ بادا اے ملتِ اسلامیہ

محمد سعید

# انجام حقائق نفس اور نفس جماعت میں جانتی حکیم کی دلیل سے کیفیت نیم شعوری کا تحقق اور فردیت رسالت اور فردیت استخلاف کی طرف اس کا احتیاج

کافۃ الناس کی اساس تخلیق حقیقت علوی اور کثافت ارضی ہے۔ یعنی وہ جو انبیا میناۃ کے تحقق سے  
اساس عدل ہے۔ جس پر نفس انسانی تعمیر ہے۔ گویا اسلام حقیقت عدلیہ یا ثقل موازنہ کی دلیل  
سے وہ فطرت ہے۔ جس پر نفس انسانی کو پیدا کیا گیا ہے۔ اور وہ اس فطرت کا حافظ اور مکمل ہے۔  
مگر عامۃ الناس کی یہ اساس تخلیق پیدائش کے بعد کوائف ماحولیہ سے اثر لیتی ہوئی اپنی فطری کیفیت  
مخلوقہ سے تغیر پذیر ہو جاتی ہے۔ اور تفادیت ماحولیہ کی دلیل سے تمام نفوس کی کیفیات متفادیت ہوتی  
ہیں۔ گویا نفوس عامہ کے کوائف میں مدارج ہیں۔

پس بعض نفوس کی روح الہی یا حقیقت علوی کی وہ حیثیت امیلیہ جس کی معنویت نور ہے۔ صحت  
رجوع شعور کے سقوط اور اضطراب ظن و کثافت میں بہاد کے سبب قائم نہیں رہتی۔ کیونکہ وہ اللہ  
عز وجل نور علی نور ہے۔ اور فردیت توحید میں استغراق اس کا شعوری مرجع نہیں ہے۔  
گویا اس میں بے نور شعوری کیفیت باقی رہتی ہے۔ یہی نفس انسانی کی موت ہے۔ جو مقصود آیہ ذیل ہے۔  
لَیْسَ دَیْمًا مِّنْ کَانَ حَیًّا وَیَحْیِ الْقَوْلَ عَلَی الْکَافِرِیْنَ ذَٰلِکَ اَسْ کُوْذُرًا لَّہٗ جَٰزِئًا لَّہٗ اَدْرَ کَافِرِیْنَ  
(یسین) پر بات کو محقق کر دے۔

یہی مقصود ختم و حجاب ہے۔ یہی نفس انسانی کا احسن التقویم کے بعد اسفل الثالین کی طرف رجوع  
ہے۔ اور مسخ نفس ہے۔ اور حقیقت علوی کی نورانی کیفیت کا اس سے فروغ ہے۔ اور اس کے  
روح بخاری کے لئے رجوع تمام کثافتی رجانات کا مرجع ہے اور جاذبیت عنصری سے مفراط ماحول  
کے اثر کو قبول کرتا ہوا صحت رجوع شعور کے سقوط کا سبب ہے، تحقق عذاب کی دلیل ہے۔ جو  
عنصری جنسیت معذرت سے متحقق ہوتا ہے۔ جسے نفس انسانی احساسات عنصری کے ساتھ بے نور  
کیفیات شعوریہ کی معیت میں تا ابد محسوس و معلوم کرتا ہے۔

اس حیثیت کے ساتھ کہ وہ کیفیات شعوریہ اپنے مرجع اصلی کی طرف رجوع نہ کرنے کی دلیل



سے تا ابد اس کے وصال سے محروم رہتی ہیں۔ کیونکہ ان میں معنویت شعور یا مرجع فطری کے ساتھ نورانی جنیت متحقق نہیں ہوتی۔ یہی مقصود آیہ ذیل ہے۔

وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَكُنْ فِي الْآخِرَةِ  
أَعْمَى..... الخ (بنی اسرائیل) میں بھی اندھا رہے گا۔

بعض وہ نفوس ہیں۔ جو عدل کو قبول کرتے ہوئے جو ان کے اساس نفس کی حیثیت خلقی یا ہر دو جوانب نفس کے وجود و قیام پر دلیل ہے۔ حقیقت عدل یا نقل موازن کی نفس میں تمکین سے یعنی ارواح الہی و بخاری کے کشف و تحمل سے مکمل فطرت میں۔ پس وہ اپنے مرجع حقیقی نور علی نور عزوجل کے انوار میں مستغرق ہو کر تا ابد رضائے الہی اور رویت الہی سے مشرف و کامران ہیں۔ جو روح الہی کے نورانی کشف اور روح بخاری کے تحمل کشف نور سے نورانی جنیت و عنایت الہی کا تحقق ہے۔ جو روح الہی کے تقاضائے کشفی کی ایفائے جو اس آیت منورہ سے مقصود ہے۔

وَجُوهٌ يُّؤْمِنُونَ تَأْخُذُهُ إِلَىٰ رَيْبٍ نَّاظِرَةٌ  
اس دن بعض منہ تو تر و تازہ ہوں گے۔ اپنے پروردگار کو دیکھتے ہوئے۔

(قیلہ)

(یعنی تقاضے الہی اور رویت الہی سے)

بحالیکہ روح بخاری اپنے تقاضاؤں کے ساتھ اس کا تحمل ہوتا ہے۔ اور اس کا تحریکی عمل صالح جس نے حقائق فکر یہ کے رخ تاباں سے حجاب کثافت اس کی حجابی کیفیت کو منور کرتے ہوئے چاک کر دیا ہے۔ اپنی حقیقت عنصریہ کی دلیل سے جو اس کا اصل ہے از روئے تقاضائے عدل عنصری اجزا کا استحقاق رکھتا ہے۔ جو تحمل کشف کی دلیل سے پروردگار کی عنایت و معیت میں متحقق ہوتی ہے۔ کہ حقیقت ہے جو مقصود آیہ ذیل ہے۔

جَنَّاتٌ وَنَهْرٌ فِي مَقْعَدِ  
مُتَّقِدْزٍ دَقَرٍ  
مُتَّقِدْزٍ دَقَرٍ

روح اعلم الحاکمین اور حقائق ارعینہ یعنی روح بخاری کا تحمل کشف استحقاق بتخلات فی الارض ہے۔ کیونکہ وہ شوکت حکم اور اس کی حقیقت کا نفس میں جن پر اس کی کیفیت نفاذ کی نفس انسانی میں تمکین ہے۔ مگر باہم تفاوت ہے۔ انسانی کے قبول عدل میں کثیر درجات تدریجیہ ہیں۔ کہ وہ اپنے کو الف فطرت کو قبول کرتے ہیں۔ گویا اور اس کی ذمہ داری واقعات دہر میں جو تفاوت

ہائے ماحولیہ کا اصل ہیں۔ تدریجی شعوری سے نفوس افراد کی شعوری کیفیتوں میں درجات تدریجیہ تحقق پاتے ہیں۔ نیز قبول عدل کے بعد اس کی تکمیل تک اصول تدریج کے تقاضا سے مدارج ہیں۔ اور ہر نفس اوقات رونندہ میں درجات ارتقائیہ کے ساتھ بڑھتا ہے۔ یا ماحول سے اثر لیتا ہوا قبول عدل کے بعد ابتدائی اقدام سے کچھ زیادہ گامزن نہیں ہو سکتا۔

الحاصل منہج نفوس سے قبول عدل کی صلاحیت تک درجات تدریجیہ اور قبول عدل سے تکمیل عدل تک تدریجی مدارج ارتقائیہ اور نفوس انسانی کی شعوری کیفیتوں میں تفاوت ان سبب کائنات انسانی میں اجتماع نفس اجتماع کی نیم شعوری کیفیت پر شہادت ہے۔ جو وحدت مرجع فطری و نسلی کی شہادت کے ساتھ فردیت توحید کے تصرف حکمت کی طرف فطری طور پر متوجہ ہے۔ تاکہ وہ تعین فردیت سے تمام نفوس انسانی کے افکار و اعمال میں صحت تداور اور استقامت کا موجب ہو۔ کیونکہ فردیت الوہیت ہی ارواح الہی کو جذب رجوع فطری کی دلیل سے محور الوہیت کے گرد مگرد کر سکتی ہے۔ اور چونکہ غیب و ظن جوانب میزانیہ نفس کی ابتدائی کیفیت خلقیہ ہے۔ اس لئے کائنات انسانی یا نفس جماعت حقائق نفس یا تصرف حکمت کو متشکل دیکھ کر راہ پاسکتا ہے۔ پس فردیت الوہیت کی طرف احتیاج کی ایفا فردیت رسالت مصطفویٰ سے متحقق ہوتی ہے۔ کہ وہ کشف روح الغائبین اور تحمل کشف کی دلیل سے نفس جماعت کو تصرف فعالیت کے ساتھ تعین محور اور اس کے گرد تداور صحیح سے شعور صحیح اور عمل صالح میں متحقق کرتی ہے۔ یہی اصول ہے جو فردیت رسالت مصطفویٰ پر اجتماع عالم کے لئے فیصل ناطقہ ہے۔ پس وہ دائرہ اور مسلسل الکی لکھم القیمہ اپنی تعلیمی اور دستوری حیثیت کے ساتھ جائز واحد ملت وسط کے نفس اجتماعی پر غالب ہے۔ علیٰ ہذا یہی اصول ہے۔ جو ہر فردیت اختلاف فی الارض میں اس کی فردیت محور کے گرد تمام عالم کے تداور کو فطرت قرار دیتا ہے۔ کیونکہ وہ سطح ارض پر اپنے ہمد میں فردیت رسالت مصطفویٰ کی شرح متشکل ہے۔ اور کشف روح الہی اور تحمل کشف سے اس قوت فعالیت جاریہ مصطفویہ کے تصرف کے ذریعہ ملت وسط کو فردیت رسالت مصطفویٰ پر جمع کر دیتا ہے۔ جو مصطفوی فردیت رسالت و خلا الہیہ کے بعد اس کی نیابت کا استحقاق ہے۔ اور استعداد نیابت ہے۔ اور تسلسل و تواتر کیساتھ ملت اسلامیہ میں جاری ہے۔ اور اکمال دین اور اتمام نعمت اور اختتام نبوت پر حجت قاطع ہے۔

چنانچہ محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت راشدہ اس

قوتِ فعالیہ سے متحقق تھی۔ زراں بعد اس معیار سیادت (یعنی شرط وجود قوتِ فعالیہ) کے ذریعہ جو اول النسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے سطحِ ارض پر الٰہی یومر القیمہ مستقلاً نصب فرما دیا ہے۔ انتخابِ امارت کے ترک پر حافظِ فطرت و ارث کالاتِ مصطفویٰ اور محیِ اصولِ نیابتِ مصطفویٰ حسین ابن علی علیہ السلام کی شہادتِ تجدیدِ طریقی میحکمہ انتخاب کے لئے دعوتِ متشکل ہے۔ یہی حقیقت علیہ انتخابِ امیرین صرف کیفیاتِ کشفیہ و تحلیلیہ سے مایہ دار افرادِ ملت کو جو مظاہرِ تدبیرِ علویہ واقعاتِ دہر میں تداولِ شعوری سے لہیت یا کشفِ شعور کی معیت میں نچتے کار ہیں۔ حق انتخابِ عطا کرتی ہے۔ کیونکہ وہ دلیل بالا سے صاحبِ استعدادِ فاضل اولوالامر کی معرفت میں عاقل ہیں۔ بجائیکہ کشف و تحمل میں افضلیتِ تقاضائے تدریج ارتقا ہے۔ اور نور علی نور کے نور میں استغراق کی کیفیات لامتناہی اس شوکتِ فاضلہ پر شہادتِ ساطعہ ہے۔ علیٰ ہذا یہی حقیقت علیہ اولوالامر فعال اور اس کے صاحبِ کشف و تحمل ناچین کے لئے احتسابِ استعداد و لاء و عمال وغیرہ اور ان کے یقین کے استحقاقِ خصوصیت پر شہادتِ باہرہ ہے۔ (اور یہی حقیقت علیہ کیفیتِ نیم شعوری کو حق انتخاب سے محروم کرتی ہوئی جاوہر انتخاب میں شناسائے کشف و تحمل افراد کے قیاس کو لازم قرار دیتی ہے) پس ان دلائل و پنج کے بعد نفسِ زمانہ کے انحطاطی تقاضاؤں کی دلیل سے جب رحیمِ مستحکم عزوجل استخلاف فی الارض کا فیصلہ اس حجتِ غالبہ سے اجتہادِ فردیت کے ساتھ بنا دیتا ہے۔ کہ وہ فردیتِ الٰہیت و رسالت کی نیابت ہے جو مضمون ہے اللہ یحبی الیہ من یشاء کو مستلزم ہے۔ اور نیابتِ فردیت الٰہیت و رسالت اس کی فردیت کے لئے فیصلہ ناطق ہے تو خلیفۃ اللہ اس قوتِ فعالیہ کے ذریعہ جو تو اتمیرانِ العدل سے اس کے نفسِ مبارک میں متحقق ہے۔ اور امر بالعدل الٰہی کی نیابت ہے۔ جس پر آیاتِ ان اللہ یامُر بالعدل اور ومن یامُر بالعدل کا تطابق شاہد ہے۔ اور اسی دلیل سے یا کشف و یرخ الٰہی (علم و حکمت) اور تحملِ کشف سے فعال لا یرید عزوجل کی تکلیفی فعالیہ ہے، نفسِ ملت میں تکمیلِ نفس یا حقیقتِ اسلامیہ کشف و تحمل، کے سیرانِ مشترک سے جو فردیتِ رسالتِ مصطفویٰ پر یا نفسِ فعال اول اور منبعِ کشف و تحمل پر اجتماع ملی کا تحقق ہے، استحکامِ جمعیت ملی کے ساتھ مسخراتِ نفس پر استحقاقِ جائز سے قبضہٴ شمشیر کو منبھاتا ہوا اور اپنی محورِ فردیت کے گرد تداور ملی کی دلیل سے یعنی تصرفِ قوت

۱۔ جذبِ بنیاد مستحکم میں عنوانِ احتسابِ استعداد و لاء مطالعہ فرمائیں۔  
 ۲۔ اللہ جسے چاہتا ہے۔ اپنی طرف یتا ہے..... الخ (شوری)



فعالیہ سے تحمل شمشیر کو خاصہ نفس ملت قرار دیتا ہوا ہر گونہ موانع مفرط کو جادہ اجتماع جائز واحد ملت اسلامیہ (وسط) سے دور کر دیتا ہے۔ جو استخلاف فی الارض کی شجاعت قاہرہ کے ساتھ بنیاد مستحکم پر تشدید ہے۔ اور سطح ارض پر وراثت امر بالعدل الہی یا حفظ فطرت انسانی کشف و تحمل (دین قیم) کی ممکن قاہرہ ہے۔ گو یا خلیفۃ اللہ فی الارض مستخلف عزوجل کی جلوہ گاہ علم و حکم ہے۔ اور دلیل نیابت الہی سے شہادت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ساتھ نیابت امر بالارادہ اِنَّمَا اَمْرٌ اِذَا ارَادَ شَيْءٌ اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ سے شرف و کامران ہے۔ جو اس کے تصیر شجاعت کے ساتھ اتحاد شمشیر سے سرعت غلبہ و بقر اور تجدید و تعمیر ملت پر شہادت قاہرہ ہے۔

یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے۔ کہ وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلیل سے اجتماع تقاضائے فطرت نفس ہے۔ جو تکمیل فطرت کی حجت روشن سے ملت وسط میں تمام عالم کے اجتماع پر فیصلہ ناطق ہے۔ مگر اس تخلیق یعنی عدل سے سقوط کی بنا پر مختلف نقطہ یا سے فطر پر انسانی گروہوں کا اجتماع مفرط اجتماع کی تشکیل کا موجب ہے۔ جنہیں جماعتی حیثیت سے جائز واحد جماعت کے ساتھ تشابہ حاصل ہے۔ اور فطرت نفس تفسیر فطرت کی دلیل سے انہیں ناجائز قرار دیتی ہے۔ علی ہذا ان کی کیفیات شعور یہ میں تفادات ماحولیہ کی دلیل سے درجات شعور یہ کا تحقق جو نفس جماعت میں نیم شعوری کیفیت کو مستحق کرتا ہے۔ وہ فطری احتیاج ہے۔ جس کے تقاضا سے وہ اس مفرط امارت پر جمع ہو جاتے ہیں۔ جو ادراک و تحریکات میں تداول شعوری سے استقلال شعور وطن کے ساتھ نفس جماعت مفرط پر غالب آ جاتی ہے۔ اور یہ جائز واحد فردیت امارت اسلامیہ کے ساتھ اس کا تشابہ ہے۔ اور فطرت انسانی اس کے حقائق نفس کے فطرط و سقوط کی دلیل سے اسے ناجائز قرار دیتی ہے۔

نفس انسانی میں روح الہی و دلچیت ہے اور ہر امر مجاز و حقیقت اور لفظ و معنی اور جسم و روح کے اتحاد سے ہی امر واقع قرار پاتا ہے۔ اس لئے نفس انسانی کے تصرفات عقلیہ کو جو روح الہی کے ترشحات شعوریہ ہیں اور نیابت الہی کے مظاہر مجازیہ ہیں فطرت کے تقاضاؤں کی ایفائے مکمل قرار نہیں دیا جاسکتا۔

بلکہ روح الہی کی نورانی حقیقت کا نفس انسانی میں انکشاف جو نفس انسانی میں نیابت الہی کے مقصد کی وضاحت ہے مجاز متذکرہ کے ساتھ حقیقت کے اتحاد منورہ کو متحقق کرتا ہے اور فطرت کے تقاضاؤں کی ایفائے مکمل ہے۔

وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا لِرَسُولِهِ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْ لَكُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ أَنْ لَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْ لَكُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ وَاسْمَعُوا لِمَا يُدْعَىٰ عَلَىٰ النَّاسِ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّفَهَاءَ فَتُتَّبِعُوا أَمْ لَكُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ أَنْ لَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ



اَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ خَلِيفَةُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سوانح محمد نبوت و خلافت پر تبصرہ ہے ترتیب دستور تعمیر  
ملی اور آیتہائے صلح و جنگ اور قوانین نظم و ضبط کی تشکیل و تجدید

خلیفہ محمد سعید

دارالتصنیف والنشر

آلوہار شریف

جامع صدیقیہ



جعلت لی الارض کلھا فسجداً

و تمام روئے زمین میرے لئے سجدہ گاہ بنا دی گئی (بخاری و مسلم)

اس اول المسلمین صاحب کتاب و میزان و شمشیر صلی اللہ علیہ وسلم کے

نفس ناطقہ میں حقایق وحی و شہود کے تحقق سے صرف آپ

کی حکمت اور قول فیصل ہی دلیل امر بالعدل کیساتھ

ملیہ تہذیب و تدبیر و سیاست و حکیم ہے۔

اور اس کی وراثت سے تمام عالم پر عزت و کرم کا فطری

استحقاق صرف ملت اسلام کو پہنچتا ہے۔

محمد سعید

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## قبل بعثت کعبۃ اللہ الحرام کی تعمیر نو میں نصب حجر اسود

اور بحیثیت ثالث فیصلہ حکیم بین الدول کیلئے ملت اسلامیہ کا فطری استحقاق  
 وَأَذِیْرُفَعُ اَبْرَاهِیْمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَاسْمَاعِیْلُ (البقرہ)  
 مومنان کعبۃ اللہ الحرام ابراہیم حنیف اور اسمعیل ذریعہ علیہا السلام کی دعائیں اول المسلمین اور خاتم  
 النبیین خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثت سے قبل آیہ طالوتی اور حکمت سلیمانی  
 کے ساتھ مکہ کا ایک قابل اعتماد حکیم اور فیصلہ تسلیم کیا گیا وہ آیہ طالوتی کعبۃ اللہ الحرام کی تعمیر میں منجانب  
 اللہ آپ کے دست مبارک سے حجر اسود کا نصب ہے اور حکمت سلیمانی آپ کا اس کے متعلق  
 بحیثیت ثالث فیصلہ ہے۔ چنانچہ اس کی تفصیل اس طرح ہے۔ قریش نے آپ کے عہد طفولیت  
 میں کعبۃ اللہ الحرام کی عمارت کے متعلق از سر نو تعمیر کی ضرورت محسوس کی کیونکہ بارش کے زمانہ میں  
 شہر کا پانی بند کو توڑ کر جو حرم کی حفاظت کے لئے بنوایا گیا تھا۔ بار بار حرم کی عمارت کو متاثر کر چکا تھا۔  
 پس قبائل قریش نے عمارت کے مختلف حصے برائے تعمیر آپس میں تقسیم کر لئے۔ لیکن حجر اسود نصب  
 کرنے کا موقعہ آیا تو سخت جھگڑا پیدا ہوا۔ تلواریں کھ گئیں۔ بعض لوگوں نے خون بھرے پیالوں میں  
 انگلیاں ڈبوئیں جو اس زمانہ میں قربانی جان کے لئے رسم ادا کی جاتی تھی۔ چاروں تک یہ جھگڑا رہا۔  
 پانچویں دن ابوامیہ ابن میسرہ نے یہ رائے دی کہ کل صبح جو شخص سب سے پہلے سامنے آئے وہی  
 ثالث تسلیم کیا جائے۔ سب نے اس رائے سے اتفاق کیا۔ چنانچہ دوسرے روز وہ مکمل دین  
 حنیفی محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے سامنے آیا۔ پس آپ نے فیصلہ دیا۔ کہ سب  
 قبائل سے ایک ایک سردار منتخب کر لیا جائے۔ اور آپ نے چادر پکھا کہ حجر اسود اس میں رکھ  
 دیا اور سرداران قبائل سے فرمایا کہ چادر کے چاروں گوشے متھام لیں اور اوپر کو اٹھائیں۔  
 جب چادر مقام مناسب پر پہنچ گئی۔ تو اس خاتم النبیین خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اپنے دست مبارک سے حجر اسود کو اٹھا کر اپنے موقع پر نصب کر دیا۔

لَا تَسَادُ اَبْعَثَ فِیْہُمْ رَسُولًا مِنْہُمْ ..... الخ (البقرہ)

یہ ضروری تھا کہ اس مکمل دین حنیفی اور متم نعمت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور خلافت پر اس کی بعثت سے پہلے وہ سب سے پہلا اللہ کا گھر جو تمام عالم میں اس پر ہدایت و برکت ہے اور ابراہیم حنیف علیہ السلام کے مقدس ہاتھوں سے تعمیر ہوا ہے۔ علامات ظاہرہ اور آیات بلیغہ کے ساتھ شاہد ہو۔ جس طرح حضرت طاہر بن علیہ السلام کے استحقاق سلطنت پر تابوت سیکنہ نے شہادت دی جو تبرکات موسیٰ و ہارونی سے مایہ دار تھا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

ان کے بنی نے ان سے کہا۔ اس کی سلطنت کی

علامت یہ ہے کہ وہ ہمارے پاس تابوت لے

آئیگا جس میں ہمارے پروردگار کی طرف سے

سیکنہ (الیمان) ہے اور آل موسیٰ اور آل ہارون

کے بقیات و تبرکات میں اس کو ملائکہ اٹھا

کر لے آئیں گے۔

وَقَالَ لَكُمْ نَبِيُّكُمْ اِنَّ اَيَّةَ مُلْكِهِ

اَنْ يَّاتِيَكُمْ التَّابُوتُ فِيْهِ سَكِيْنَةٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوُصٰى وَالْهَارُونَ

تَحْمِلُهَا الْمَلَائِكَةُ (البقرہ)

گویا آپ کے دست مبارک سے نصب حجر آپ کے ہاتھوں دین حنیفی کی تکمیل پر شہادت تھی اور قریش کے توکل پر آپ کا منجانب اللہ ظاہر ہوتا اَنْ يَّاتِيَكُمْ التَّابُوتُ کی مانند بلاشبہ اللہ عزوجل کی جانب سے تھا۔

علیٰ ہذا آپ کا بحیثیت ثالث فیصلہ آپ کی خلافت الیہ پر اسی طرح شہادت دیتا ہے۔ جس طرح کھیت کے متعلق فیصلہ میں فہم سلیمانی نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے عہد طفولیت میں ان کی خلافت فی الارض اور حکمت پر شہادت دی۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

اور داؤد اور سلیمان جب کھیت میں حکم کر رہے

تھے جبکہ قوم کی بکریاں اس میں چرچکی تھیں

اور ہم ان کے حکم پر گواہ تھے۔ پس فہم دیا

ہم نے وہ سلیمان کو اور ہم نے ان دونوں میں

سے ہر ایک کو حکم اور علم عطا کیا تھا۔

وَاِذْ دَرَسَلْنٰمَانِ اِذْ يَخْكُمٰنِ فِی الْحَرْثِ

اِذْ نَفْسَتْ فِيْهِ عَنْهُمُ الْقَوْمُ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ

شَٰهِدٰیْنِ ۚ فَفَلَّحْنٰمَنَا هَاسِلٰمَانِ ۚ وَحَلَّلَاۤ اٰیٰتِنَا

مُحْكَمٰتٍ عَلٰیہُمْ..... الخ (انبیاء)

تعمیر کعبۃ اللہ الحرام میں نصب حجر اسود اس نبوت فاضلہ کی علامت ہے جو کافۃ الناس کی طرف عام ہے۔ اور اس عمومیت محیطہ کے ساتھ اعتقاد نبوت کو مستند ہے۔ کیونکہ کعبۃ اللہ الحرام امام الناس ابراہیم خلیل علیہ السلام کے ہاتھوں کافۃ الناس کے لئے تعمیر کیا گیا ہے۔ پس اللہ کے



مقدس گھر کے متعلق آپ کا بحیثیت ثالث فیصلہ آپ کی خلافت الہیہ پر آیہ ظاہر اور علامت روشن ہے۔ کیونکہ وہ فصل الخطاب ہے۔ اور بیت اللہ کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَشَدَدُ نَامِلِكُهُ وَاسْتِئْهُ الْحِكْمَةُ  
فَصْلُ الْخِطَابِ (۴۱)

ہم نے اس رداد کے ملک کو مستحکم کیا اور اسے حکمت اور قول فیصل عطا کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس بین القابل حکیمانہ قول فیصل کے متعلقہ حالات کی ترتیب اس طرح ہے۔

کعبۃ اللہ الحرام تمام عرب کا مرجع عقیدت تھا۔ اس لئے اس کی تولیت اقتدار و منصب کا مرکز تھی اور قبائل قریش حصول اقتدار و جاہ میں باہم رقیب تھے۔ عبد المطلب کی وفات پر بنو امیہ بنو ہاشم کی بجائے مسند تولیت حاصل کر چکے تھے۔ اس لئے ان ہر دو قبائل میں کش مکش رقابت ایک ضروری امر تھا۔

بنو ہاشم بنو ہاشم کے لقب کرنے کا شرف جسے حاصل ہوتا ہے اور اس کے قبیلہ کو سیاسی اہمیت حاصل ہو جاتی ہے۔ اس لئے میدان فیصلہ اس وقت درحقیقت قبائل کا ہونے والا مقل بن چکا تھا۔ اور اسی لئے تعیین ثالث کو توکل پر چھوڑا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ثالث مان لینے کے بعد بوقت فیصلہ قبائل کے اذعان اس حقیقت نے اچھی طرح باخبر تھے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہاشمی ہیں۔ اس لئے آپ کا فیصلہ تسلیم ہو جانے سے بنو ہاشم کی فوقیت سب قبائل کو کسی وقت اپنے اثر میں لے سکتی ہے۔ اور یہ ان کے لئے خطرہ تھا۔ چنانچہ ان حالات کی روشنی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہتھم بالشان فیصلہ ناقد فرمایا۔ جو آپ کے کمال عدل نفس پر شاہد ہے۔

آپ نے قبائل عربی کی تاریخی حرب و ضرب اور ان کے شعلہ زن احساسات اور جملہ حالات متعلقہ کو ذہن میں محفوظ و ملحوظ و مرتب فرماتے ہوئے۔ قبائل کے ہونے والے مقل میں کمال الطینان اور توجہ کامل کے ساتھ بہ استقصائے جزئیات اپنی شوکت فطرت سے اور قوت فیصلہ اور صحت فیصلہ سے جس میں مبحث سے خروج تھا نہ تکمیل مقصد میں تقصیر تھی۔ تمام قبائل کو صلح و آشتی اور تکمیل تعمیر کعبۃ اللہ الحرام کے نقطہ مقصد تک پہنچا دیا اور بحیثیت ثالث و فیصل بین الدول حکیم و فیصلہ کی پہلی مشعل فروزاں جو اس اقل المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بالمتبع

لَهُ وَأُصُولُ لَأَن أَكُونُ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ (ذکر)

ملتِ اسلامیہ کے لئے جملہ امور اقوام میں فطری استحقاقِ تحکیم و فیصلہ پر شہادت پائندہ ہے۔ اور ملتِ اسلامیہ کے لئے کوہِ تحکیم و فیصلہ کو واضح اور روشن کر رہی ہے۔ اور نہایت اہم امورِ اسلامیہ کے اعمال کی فطرتِ اساسی قرار دیتی ہے۔ کیونکہ بیتِ الحرام کو اللہ عزوجل بیتیِ میرا گھر بقمرہ کے مقدس خطاب سے شرف فرماتا ہے۔ اور اسی مضمونِ بیتی کو زبورِ مزبور میں شتاو چہارم میں اس طرح بیان فرمایا گیا ہے۔

اے فوجوں کے خدائے مسکن کس قدر دل پذیر ہیں۔ میری جان بچھنا تے خداوند کے لئے مشتاق ہے بلکہ کاہیدہ ہے..... خوشحال اُن لوگوں کو جو تیرے گھر کے ساکن ہیں۔ اور ہمیشہ تیری تسبیح پڑھتے ہیں۔ خوشحال اُن لوگوں کو کہ تیری قوت اُن میں ودیعت ہے۔ اور تیرے لئے اُن کے دلوں میں ہیں۔ جب وادی بکا کو عبور کرتے ہیں..... الخ

ترجمہ از کتاب مقدس مطبوعہ لندن ۱۹۱۱ء بربان فارسی

وادی بکا مکہ اللہ المبارک ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

ان اَوَّلَ بَيْتٍ رَفَعَ لِلنَّاسِ لِلَّذِي بَكَّةُ  
مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ (آل عمران)

تحقیق وہ سب سے پہلا گھر ہے جو انسانوں کے لئے تعمیر کیا گیا ہے بکۃ میں مبارک اور جان

والوں کے لئے ہدایت

گویا بچھنا تے خداوند اور تیرا گھر سے مراد وہی بیتِ مقدس جو کافۃ الناس کے لئے اس سطحِ ارض پر بحیثیت معبد سب سے پہلے تعمیر کیا گیا۔ پس دست مبارکِ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی تکمیل تعمیر یعنی نصب حجرِ اسود تمام عالم پر ملتِ اسلامیہ کی افضلیت کو محقق کرتی ہے۔ جس میں نہایت روان افضلیت ہے۔

بر توہر آغاز را انجام کرو!

اے تراقی خاتمِ اقوام کرو

اے تماشا گاہِ عالم روئے تو

اے فلکِ مشیتِ غبار کوئے تو

تازہ کن یا مصطفیٰ بیانِ خویش (اقبال)

طرحِ عشقِ اندازِ اندر جانِ خویش!

لَوْ عَزَدْنَا إِلَىٰ ابْنِ إِدْرِيسَ هَيْمًا وَاسْمَعِيلَ إِنَّ طَهُوسَ بَيْتِي الْخ دُبْرَه

# تجارت تکمیل معیشت

رَجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ..... الخ (نور)

اسباب معیشت کی بنیاد زراعت و تجارت پر ہے۔ اور زمین کے مختلف طبقات پیداوار زراعت و معدنیات کے لحاظ سے مختلف کیفیات رکھتے ہیں اور ضروریات زندگی کی تکمیل مختلف انواع اسباب معیشت کے اجتماع سے مرتب ہوتی ہے۔ اور ان کا اجتماع باہم مبادلہ سے متحقق ہوتا ہے۔ اس لئے بنی نوع انسانی کی تکمیل معیشت میں تجارت کو بنیادی حیثیت حاصل ہے جس میں تاجر یا متبادل کا حق اجرت تبادلہ ہے۔ جو حق کے ساتھ ہو۔ اور اس تبادلہ کا معیشتی اثر یا نتیجہ ان تمام اقوام پر مرتب ہوتا ہے۔ جن کی ضروریات حیات متبادلاتین کے لئے اس عمل تبادلہ یا تجارت کی وجہ ہیں۔ گویا تجارت کو معیشتی نقطہ نگاہ سے ایسی بین الاقوامی حیثیت حاصل ہے۔ کہ متبادلاتین کا وسیع معیشتی اثر تمام اقوام عالم کو ان کی معاشی احتیاج کی وجہ اور دلیل کے ساتھ احاطہ کر لیتا ہے۔ اور احتیاج ایک انفعالی کیفیت ہے۔ جو نفوس پر طاری ہو جاتی ہے۔ اس لئے تجارت اعلائے کلمۃ الحق کے مقدس مقصد کی ایفا کے لئے اس حیثیت سے سود مند ہے۔ کہ نفوس اقوام اور ملل میں انفعالی حیثیت کو پیدا ہونا انہیں حق سے قریب تر کر دیتا ہے۔ بجائیکہ مسلم متبادل قائم بالقسط ہو اور اس کے ترشحات فکری و عملی نقطہ عدل پر مستقیم ہوں۔ جو اس کی فعال حیثیت کی حقیقت ہے۔ اور انفعالی کیفیت میں اثر کر سکتی ہے۔ پس وہ اول المسلمین محمدؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل بعثت جب بن رشد کو پہنچے۔ تو آپؐ نے پیشہ تجارت اختیار فرمایا۔ اور مختلف مقامات تجارت میں حجاز سے باہر دور دور تشریف لے گئے۔

قریش بالعموم تجارت پیشہ تھے۔ آپؐ کے چچا ابوطالب بھی تاجر تھے۔ گویا پیشہ تجارت اختیار کرنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ماحول نے آپؐ کے ساتھ سازگاری کی یہ تائید غلیبی تھی۔ پس بلاشبہ ملت اسلامیہ کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشہ تجارت اختیار فرمانا تا قیامت دلیل راہ ہے۔ کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت میں راہ معیشت کو بین الاقوامی جامعیت کیساتھ اختیار کرے۔ اور ہر عہد کے ماحول کے مطابق اپنی تجارتی حیثیت کو تمام عالم میں پھیلا دے۔



اور چونکہ مسلم کی موت و حیات سب کچھ اللہ کے لئے ہے۔ اور وہ عزوجل قائم بالقسط ہے۔ اور انسان کی تخلیق میں اس عزوجل نے قیام بالقسط کی بنیاد قائم فرمائی ہے۔ اس لئے اسے فکر۔ قول۔ عمل۔ معیشت۔ معاشرت۔ تمدن میں قائم بالقسط یا آمر بالعدل ہو جانا چاہیئے۔ اور وہ فطر کے قیام بالقسط کو مستلزم ہے۔ جو قائم بالقسط عزوجل کی تصدیق اور اس پر شہادت ہے۔ اور للہیت کی شرح مشکل ہے۔ جس سے بنی برحق بعثت سے قبل اجنبائے الہی کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے۔ جو تدریجی استعداد انسانی کی سرعت تکمیل کا ذریعہ ہے۔ اور وہ تکمیل استعداد و تقاضا وحی کے برداشت کی قابلیت ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شوکت عدل یا ضیائے آفتاب مکارم و محاسن سے اقران اور معاصرين کی آنکھوں کو روشن فرمایا اور تجارت کے منافع یا حق تبادلہ کی پاکیزگی جو کسب طیب ہے۔ مستحق فرمائی پس حسن شمائل کی بناء پر قوم نے آپ کو امین کے لقب سے ملقب کیا۔ اور طاہرۃ العرب خدیجہ ابکری نے جن کی وسعت تجارت تمام قریش کی متفقہ تجارت سے مقابلہ کرتی تھی اس امانت و دیانت کی بناء پر اپنا سرمایہ مضاعف اجرت پر تجارت کے لئے آپ کے حوالہ کیا۔ اور دوست اور دشمن معاصرين نے آپ کی صداقت اور دیانت کی تصدیق کی

اس پر تاریخ شاہد ہے جس کی تفصیل بہت طویل ہے۔ الحاصل یہ ملت اسلامیہ کے لئے تا دوام سنت جاریہ ہے۔ کہ وہ اس شریف اور بزرگ پیشہ کے ذریعہ تمام روزے عالم میں اسلام مقدس طرح معاشیات کو پھیلا دیں۔ اور ہر مرحلہ پر قائم بالقسط مسلم کی حیثیت سے ایفائے کیل و میزان ایفائے ہمد۔ حسن شرکت۔ حسن معاملہ۔ صداقت۔ دیانت وغیرہ مکارم و محاسن سے اس مقدس ذریعہ معاش کو ملت اسلامیہ کی ایسی شریف خصوصیت قرار دیں جس میں آفتاب للہیت پوری تابانی کے ساتھ درخشاں ہو۔ جو مستلزم قیام بالقسط یا ہر چہاء فضائل ہے۔ اور اس مسلم عادل کا انکار اقوال و اعمال میں مقصود نگاہ ہے۔ جو کسی وقت رجحان کثافت میں مبتلا نہیں ہوتا

تاز تو گرد و جلاش آشکار  
نعم مال صالح گوید رسول

قرب حق از ہر عمل مقصود دار  
مال را گیر دیں باشتی حمل

نیز مختلف کوائف کے ساتھ ہر گونہ معاہدہ ہائے اجرت بھی تجارت کی ہی مختلف انواع ہیں

۱۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اجرت پر تجارت فرماتا اسی حقیقت پر شہادت ہے۔

جن میں قیام بالقسط جو خواہش ارضی سے تقدس کو لازم قرار دیتا ہے۔ اُن یہود و مویشی کی ایفائے جن کی شعور و لطافت علوی، اور اعتراف و کثافت ارضی تصدیق کرتا ہے۔ گویا ان کی ایفائے عادل فطرت انسانی کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل کی ایک شق ہے جس میں فطرۃ یار حجان کثافت جو ارضی ماحول کا عنصری جذب ہے۔ دخل نہیں ہوتا۔ اور مسلم عادل کے نفس میں اس کا تحقق اس میں عدل کامل کی تکمیل کو لازم قرار دیتا ہے۔ کیونکہ صرف کشف لطافت اور تنویر کثافت ہی خواہش یار حجان کثافت سے نفس ناطقہ کو پاک کر سکتی ہے جس کے ستر اہتمام سے صرف ملت اسلامیہ مایہ دار ہے اس لئے معیشت کو عدل کی بنیادوں پر صرف وہی مکمل کر سکتی ہے۔ گویا ہر گونہ معیشت و تجارت کی تکمیل عادل کا صرف اسے ہی جائز حق پہنچتا ہے۔

## دَعْوَتِ اِلَى الْحَقِّ تَارِیسَ لَی

قُمْ فَأَنْذِرْ (مذہب)

تسلیم توحید یعنی اللہ عز و جل کی فردیت الہییت میں استعراق کی جدوجہد تمام کائنات انسانی کا مرجع فطری ہے۔ پس یہی ملت اسلامیہ کا نقطہ مقصود ہے۔ کیونکہ نفس ناطقہ انسانی کے تقاضائے فطری کی ایفائے عادل کا سرود دستور ہے۔ اسی سے افراد ملت میں اتحاد فکری متحقق ہوتا ہے۔ جو اتحاد عمل کا ذریعہ ہے۔ اور یہ اتحاد افکار و اعمال اجتماع افراد پر نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ جسے ملت اسلامیہ کے مقدس اور بزرگ نام سے معنون کیا جاتا ہے۔ اور جس ذات بزرگ نے اس دعوت توحید کا مقدس فرض ادا کیا ہے۔ جو نفس ناطقہ انسانی کی کشف و استقامت کا ذریعہ ہے۔ وہ سید المرسلین محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ گویا اس نکتہ مقصود پر افراد ملت کے افکار و اعمال کا محور وہی ذات بزرگ ہے۔ جو داعی توحید ہے۔ اور اس کا دست مبارک بمطابق ید اللہ نَوَاقِ اَیْدِہُمْ مقصود حقیقی یعنی فردیت الہییت پر ملت اسلامیہ کے جملہ یہود و ہور کو الی یوم القیمۃ یعنی عہد اول کو بلا واسطہ اور پھر یہود و نابعد کو بواسطہ ہائے مسلسل جمع کر دیتا ہے۔ پس توحید و رسالت یا فرد مسلم اس ملت ہے اور چونکہ اس کی تسلیم فرد کے نفس ناطقہ میں بحیثیت فکر صحیحہ اور بحیثیت تصدیق فکر یعنی عمل متحقق ہوتی ہے۔ اس لئے ملت اسلامیہ کے افراد کا اتحاد افکار و اعمال اور نقطہ مقصود

یعنی رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ نفوس ناطقہ میں تحقق توحید متحدہ نورانی معنویت ہے۔ گویا یہی اتحاد حقیقت اساس اجتماع ملی ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے۔ کہ تدریج ایک اصول ہے۔ جو فطرت کائنات اور فطرت انسانی میں یکساں طور پر جاری و ساری ہے۔ اس لئے تعمیر ملی میں جو اجتماع افراد سے مستحق ہوتی ہے۔ فرد کے نفس ناطقہ کی تدریجی خصوصیات کی رعایت کے ساتھ دعوت حق جو افراد کے اتحاد افکار و اعمال سے اجتماع افراد یا تشکیل ملت کا ذریعہ ہے۔ نفوس افراد اور نفس جماعت میں قبول دعوت کا موجب ہوتی ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل نے قرآن مجید کو بالترتیب نازل فرمایا تاکہ تدریج اسے انسانی تدریجی استعداد پیش کیا جائے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَقُرْ اِنَّا فَرَقْنَا لَیْسَ آءَ عَلٰی النَّاسِ عَلٰی  
مَمْلَکٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزْلًا (پہلی اسرئیل)

قرآن اسے ہم نے متفرق کر کے اتارا تاکہ اسے  
تو لوگوں پر توقف کے ساتھ پڑھے اور اتارا  
ہم نے اسے اتار تے اتار تے درجہ درجہ

گویا دعوت الی الحق میں تدریج بھی ایسے ہی ضروری ہے۔ جیسے دعوت الی الحق ضروری ہے یعنی جیسے نفس ناطقہ کی تکمیل و تعدیل جو دعوت الی الحق کا مدعا و مقصد ہے۔ اس کے فطری تقاضاؤں کی ایفائے عادل ہے۔ ایسے ہی تدریجی حیثیت کے ساتھ دستور عدل کا پیش کرنا بھی نفس انسانی کی فطرت مزجہ کے تقاضا کی مطابقت اور ایفا ہے۔ دستور عدل کے بالترتیب تکمیل نزول کے بعد نفس و نوافل وغیرہ میں تفریق پائیدہ اسی تدریجی اصول کی مطابقت ہے۔ علی ہذا افراد کی انفرادی حیثیت کے بعد اجتماع ملی اسی تدریجی اصول کے ساتھ مستحق ہوتا ہے۔ یعنی افراد جب ایک نقطہ نگاہ پر متحد ہو جاتے ہیں۔ تو وہ اتحاد فکری جو اساس اتحاد عمل ہے۔ ان کی اجتماعی حیثیت کا سبب بنتا ہے۔ اور نفس جماعت کی تدریجی استعداد کا آئینہ دار ہے۔ اور اس کا محور وہ ذات بزرگ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ جو افراد کے اتحاد فکر و عمل کا دعوت الی الحق سے ذریعہ واسطہ ہے۔ اور نفوس افراد کے افکار و اعمال اجتماعی حیثیت سے اس کے گرد گھومتے ہیں۔ اور وہ عادل جماعت کا اس کے دست مبارک پر اجتماع ہے۔

پس اس تدریجی استعداد نفس انسانی اور نفس جماعت کی رعایت کے ساتھ حکم ربانی سے اس داعی الی الحق رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداءً از رسالت جو معلن توحید ہے۔ ان خالص مہمان اسرار اور قابل اعتماد نفوس کے سامنے پیش فرمایا۔ جن کے فکر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شوکت فطری یعنی عزت مہکارم و محاسن پہلے سے مستحق تھی اور وہ حضرت ام المومنین خدیجہ الکبریٰ



رضی اللہ عنہا حضرت ابو بکر عتیق ابن ابی قحافہ رضی اللہ عنہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ حضرت زید رضی اللہ عنہ جیسے ذی قدر اور بزرگ نفوس تھے جن کی استعداد داعی الی الحق کے متعلق انتقامت فکری اور اس کی صحبت کے اثر سے قبول حق کے لئے مستعد ہو چکی تھی۔ زناں بعد تدریج ایسے اصحاب اس حق و سعادت کے مبارک حلقہ میں داخل ہوتے گئے۔ جن کی فطرت مندرجہ میں جستجوئے حق مسخ نہ تھی۔ اور حق معلوم ہونے پر انہوں نے قبول کر لیا۔ مگر یہ سب کام تین سال تک نہایت رازداری کے ساتھ جاری رہا۔ اور یہ ضروری تھا کہ اعلان عام سے پہلے پاکیزہ نفوس کی ایک جماعت حق کو قبول کر لے۔ اور دعوت الی الحق کے اعلان میں وہ حق پرست جماعت ساتھ ہو۔ گویا توسیع حق کے لئے اجتماع ملی میں یہ قلت سے کثرت کی جانب تدریج ارتقا تھا جو نفوس افراد اور نفوس جماعت میں تدریجی ارتقا کی حیثیت سے جاری ہے۔ پس جب حق ایک پاکیزہ اور مقدس نفوس کی جماعت میں متمکن ہو چکا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوہ صفا پر چڑھ کر پکارا۔ اے مقرر قریش! چنانچہ لوگ جمع ہو گئے۔ پھر آپ نے انہیں مخاطب ہو کر فرمایا۔ کہ اگر میں یہ کہوں کہ اس پہاڑ کے پیچھے سے ایک فوج آرہی ہے تو کیا تم باور کرو گے۔ سب نے کہا ہاں۔ کیونکہ تم ہمیشہ سے صادق اور استیاز ہو۔ تو آپ نے فرمایا۔ اللہ ایک ہے۔ اور میں اس کا رسول ہوں۔ پس ایمان لاؤ۔ اگر تم ایمان نہ لاؤ گے۔ تو تم پر عذاب شدید نازل ہو گا۔ یہ سب لوگ بہت برہم ہوئے۔ اور چلے گئے۔ یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے۔ کہ بعتہ اللہ الحرام۔ صفامردہ کی عظمت قریش کے اذہان میں نسلاً بعد نسل متمکن تھی۔

پر عظمت انداز کے ساتھ دعوت واقعہ کی ہمت بالشان حیثیت کا ضروری تقاضا ہے۔ اور عظمت انداز کے ساتھ نفسیات قوم کی رعایت نفوس افراد قوم میں ایک گونہ رجوعی کیفیت پیدا کر دیتی ہے۔ جس کی علامت قوم کا وہ اجتماع ہے۔ جو سمع مقصد کے لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پر متحقق ہوا۔ ہر دعویٰ شہادت سے مستحکم ہوتا ہے۔ توحید اور رسالت حقیقت عظمیٰ ہے۔ جس کا رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے دعویٰ فرمایا۔ اس پر شہادت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شوکت اخلاق اور صداقت کاملہ ہے۔ پس قوم مدعی کی شوکت اخلاق کا اگر اعتراف کر لیتی ہے۔ تو یہ مدعی کے دعویٰ کی صداقت پر مستحکم دلیل ہے۔ اور فی الحقیقت وہ قوم کی مجموعی شہادت ہے۔ مگر یہ ضروری ہے کہ اظہار دعویٰ سے قبل قوم یا جماعت سے مدعی کے اخلاق۔ صداقت کی تصدیق کی جائے۔ کیونکہ جو دعویٰ مخاطبین کے عقائد آبائی یا ان کی خواہشات نفس کے منافی ہوتا ہے وہ ان کے جذبات کو مشتعل کر دیتا ہے۔ اور یہ اشتعال ایک اضطراب ہے۔ جو شعور نفوس کو مختل کر دیتا ہے۔ پھر ان کا متاثر قول و عمل معیار

اعتماد پر صادق نہیں ہو سکتا۔

پس رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے دعویٰ سے قبل دعویٰ کو قوم کی شہادت سے مستحکم فرمایا۔ اور اعلان پر جب لوگوں نے اپنے افکار باطلہ کی تاریک لذات کو پامال ہوتے ہوئے دیکھا۔ تو بھڑک اٹھے۔ مگر اس اعتراف یا ان کی شہادت نے جو مدعی کی شوکت اخلاق پر وہ دے چکے تھے۔ غیر محسوس طور پر اس عظیم شخصیت کے روبرو سخت برہمی کے باوجود ہلاکت آفریں راہِ عمل اختیار کرنے سے روک دیا۔ اور یہ مدعی حق کی شوکت اخلاق اور نفسیات فہمی کا نتیجہ تھا جو نفس ناطقہ کے کشف یا حق رومی سے مستحق ہوتا ہے۔ اور یہ ضروری ہے کہ قوم کے ہنگامی جذبات قدرت کے لئے یہی نیچ اختیار کی جائے۔ کیونکہ ایسے ہنگامہ میں خصوصیت کے ساتھ نفس جماعت پر ایک غیر شعوری کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ اور اس غیر شعوری کیفیت پر قدرت حاصل کرنے کیلئے ایسے ہی اندکثر قادر اثر کی ضرورت ہے جو غیر محسوس طور پر نفوس پر اثر انداز ہو سکے۔ مدعی کی بین القبائلی حیثیت جو دعوت الی الحق میں تدریجی اصول کی مطابقت کے ساتھ اسے حق کے اعلان عام سے قبل حاصل ہو چکی تھی۔ اس کا بھی نفس جماعت میں پہلے سے اثر موجود ہوتا ہے۔ اور وہ نفس کی ایک مستقل کیفیت کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ پس ایسے ہنگامہ میں نفس جماعت کی غیر شعوری کیفیت غیر شعوری حیثیت سے بطور فطرت اس اثر کی بھی پیروی کرتی ہے۔ الحاصل حالاً و ماضیاً یہ ہر دو صورتیں فطرت نفس فرد اور نفس جماعت کے فہم سے فہم دعوت کی ارتقائی رفتار میں راستی و استقامت ہے۔

علی ہذا گودہ ہنگامی طور پر اس وقت کسی حد تک مشغول ہو جائیں۔ لیکن ان کا وہ اعتراف اور تصدیق غیر محسوس طور پر ان کے افکار و اذہان میں ایک قائم رہنے والا اثر کر چکتا ہے۔ جو بعض ایسے نفوس کو جن کی فطرت میں کچھ جستجوئے حق کام کرتی رہتی ہے۔ کسی وقت حق کے قبول کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔ اور معاندین چونکہ اس کی صداقت پر ایک دفعہ شہادت دے چکے ہیں۔ اس لئے پھر ان کا اس مدعی حق کے اخلاق و صداقت مستقل و مستمرہ کی تکذیب نہ کر سکا اس کے دعویٰ پر ایک شہادت مستمرہ ہے۔ جو اقران و معاصر بلکہ آئندہ نسلوں کے افکار و اذہان پر مسلسل اثر انداز ہوتی رہتی ہے۔ اور یہ اس کا پائیدرہ اور جاریہ اثر ہے۔

پس حکم ربانی کی تعمیل میں رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعوت فصل الخطاب اور دعوت حق کے اعلان عام کا مقدس انتہاج تھا۔ جس نے شرق و غرب جنوب و شمال اور عبود و دیور روزگار کو سماع دعوت کے لئے مکلف فرمایا۔ کیونکہ صفا و مروت شعائر الہی ہیں۔ اور انہیں مقدس مقامات میں

جملہ عالم کے لئے امام الناس حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دست مبارک سے قربانی یا اللہیت کی بنیاد رکھی گئی۔ پس اس مرکز عالم سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب آپ کی کافۃ الناس کی جانب بعثت پر ایسی ہی حجت روشن اور علامت ساطع ہے جیسے نصب حجر اسود اور اس کے متعلق فیصلہ آیہ طالعوتی اور حکمت سلیمانی کا آیتہ دار تھا۔

اس قربان گاہ سے دعوت عام گویا مسلم حنیف کے لئے اعمال میں للہیت کو جو صحت فکر ہے۔ مقصد قرار دینے کا اعلان عام ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

قُلْ إِنْ صَلَّاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي  
بِاللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ (انعام)

تو کہہ دے کہ میری نماز اور میری قربانی اور میری زندگی اور میری موت اللہ کے لئے ہے جو جان والوں کا پروردگار ہے۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے وارث کتاب و حکمت ملت اسلامیہ کے لئے تا دوام یہ سنت قائم فرمادی ہے۔ کہ وہ ہر عہد میں اقوام عالم کو حق کی طرف ان کی نفسیات اور ماحول کی تشخیص کرتے ہوئے تدریجی اصول کی مطابقت کے ساتھ اپنے پر عظمت انداز سے دعوت دیں کہ اقوام عالم میں سماع دعوت کے لئے ایک رجوعی کیفیت پیدا ہو جائے۔ بحالی کے قائم بالقسط ملت اسلامیہ مکارم اخلاق اور محاسن افعال کے معیار بدل پر راسخ اور معتبر ہو اور اقوام عالم اس کی شوکت فطرت اور عدل نفس کی تصدیق کے لئے واقعات اور حقائق کی روشنی میں مجبور ہوں۔

علیٰ ہذا القیاس رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حکم دیا۔ کہ دعوت کا اہتمام کرو۔ تمام خاندان عبدالمطلب کو مدعو کیا گیا۔ کھانا ہوا۔ فراغت پا کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں وہ چیز لے کر آیا ہوں۔ جو دین و دنیا کی کفیل ہے۔ اس بازگراں کے اٹھانے میں کون میرا ساتھ دے گا۔ تمام مجلس خاموش اور حیرت زدہ تھی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور کہا کہ گو میری آنکھوں کو آشوب ہے اور میری ٹانگیں تپتی ہیں۔ اور سب سے نو عمر ہوں۔ تاہم میں آپ کا ساتھ دوں گا۔

آبائی عقائد کے خلاف جنہیں قوت نظری میں جگہ حاصل ہوتی ہے۔ کسی نئے مسلک کا پیش کرنا گویا نفس ناطقہ انسانی کے اور ان کی نتیجہ کے ساتھ معارضہ ہے جسے قوت غصبی پر بحیثیت مبداء اعمال قدرت حاصل ہوتی ہے۔ جو اپنی ادراکیات کے راستے سے موانع کو ہٹا دینے کے لئے شعلہ زن ہو جاتی ہے۔ اور اسے جذبات عداوت کی تحریک سے معنوں کیا جاتا ہے۔ نیز قربات کو کثافتی اشتراک یا



شعوبی اعتراف کے سبب جو کثافتی اشتراک کو بھی متحقق کرتا ہے۔ چونکہ نفس ناطقہ میں خصوصیت حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے اقربا کو حق کی طرف دعوت متقاضی خصوصیت ہے۔ پس اقربا کو اس مخصوص طریق سے دعوت دینی چاہیے جو ان کی فکری خصوصیت پر اثر انداز ہو اور ان کے مبادی اعمال کو متاثر کر دے تاکہ دعویٰ یا اظہار پر مسلک جدید کے ساتھ فکری معارضہ میں مدعی کی شوکت اخلاق سے متاثر ہو کر وہ اپنے فکر و عمل میں واضح معاندانہ رویہ اختیار نہ کر سکیں۔ پس مدعی کے اخلاق حسنہ پر جو اس کے نفس ناطقہ میں متحقق ہیں۔ ان کا حرف گیری نہ کر سکتا ان کی شہادت خاموش ہے۔ جو مستقل اور پائیدار اثر رکھتی ہے۔ اور کافہ الناس کے روبرو ایسی مستحکم دلیل ہے۔ جس کی ہرگز تردید نہیں کی جاسکتی۔ کیونکہ اقربا سے زیادہ کوئی دوسرا شخص اخلاقی گہرائیوں سے باخبر نہیں ہو سکتا۔

پس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت الی الحق کی دو ارتقائی منزلیں طے فرمائیں اور قوم کے ذہان اس عظیم الشان دعویٰ کے اصولوں یعنی توحید و رسالت سے باخبر ہو گئے۔ اور اپنے افکار باطلہ کے مخالف اثر کو ان کی ہر دو اور اکی قوتوں نے کسی حد تک برداشت کر لیا۔ اور ایک جماعت یعنی سابق و اول ملت اسلامیہ جو تقریباً چالیس افراد پر مشتمل تھی دعوت حق کی تصدیق سے نقطہ مقصود یا مرجع فطرت یعنی تسلیم توحید پر داعی حق صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کے ذریعہ جمع ہو چکی تو ضروری تھا کہ اس مقصد علیہ کو اس مقدس مقام سے واضح اور تمام روتے عالم میں نشر کر دیا جاتا جو سطح ارض پر ممکن توحید کا اولین مرکز ہے۔ اور اللہ عزوجل نے اسے بیشتی کے مقدس خطاب سے مشرف فرمایا ہے۔ (جس نے آپ کے عہد طفولیت میں آپ کی نبوت اور خلافت پر شہادت دی۔ اور زماں بعد اس کے ملحقات یعنی صفاد مودہ سے کوہ صفا پر سے آپ نے اعلان حق کی صلوٰۃ بلند سے تمام روتے عالم کو مخاطب فرمایا۔ یہ متصلات کعبۃ اللہ الحرام اور فی الحقیقت اسی بیت مقدس کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دعویٰ پر دوسری شہادت تھی اور یہ تمام تدریجی اہتمام تدریجی استعداد انسانی میں تحقق قبول کے لئے ہوا) پس آپ کعبۃ اللہ الحرام میں تشریف لائے۔ اور توحید کا اعلان عام فرمایا۔ یہ آپ کی نبوت فاضلہ اور خلافت الہیہ پر کعبۃ اللہ الحرام کی تیسری شہادت تھی۔ تو لوگ آپ پر ٹوٹ پڑے۔ آپ کے پر پیب ابن ابی مالہ دوڑے تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بچائیں۔ ہر طرف سے ان پر تلواریں پڑیں اور وہ وہیں شہید ہو گئے۔ یہ اسلام کا پہلا شہید تھا جس کے خون نے تمام ملت اسلامیہ کو راہ حق یا تاسیس ملی میں اپنا خون بہا دینا کا رنگین پیغام دیا۔

بنا کر دند خوش رہے بخاک و خون غلطیوں خدا رحمت کند ایسے عاشقان پاک طینت را  
 سطح ارض پر تمکین توحید ہی آغاز مقصد ہے۔ اور انجام مقصد ہے اور مرکز تمکین یعنی کعبۃ اللہ  
 سے اس کے نشرواعلا کا لقیق فطرت تاسیس ملی ہے۔ اور وضاحت مقصد ہے اور تمام عالم کو احاطہ  
 کر لینے والی وسعت ملی میں ضبط فکر و عمل کا موجب ہے۔ کیونکہ اساس فکری پر اعمال صالح اور اکی بنیاد  
 پر قوت تحریک کا فعل ہے۔ اور افعال حرکت جسم سے مرتب ہوتے ہیں۔ پس ایسی عبادت الہیہ جو  
 جسم و روح کی کیفیت رجوعی کو شکل و صورت میں مستحق کرتی ہے اور مسلم کے افکار و اعمال میں للہیت  
 کو فطرت قرار دینے کا ذریعہ ہے۔ اور للہیت کی علامت ہے یعنی نماز جو جامع فرائض و نوافل ہے۔  
 اور ذکر سے اپنی حقیقت شہود پہ کے ساتھ مستحق ہوتی ہے۔ اور اک و تحریک کو منور کرتی ہوتی اسے  
 حقائق بالا سے مسلم حنیف کو مشرف کرتی ہے۔ اس کے لئے متجانب اللہ ایک گھر کی تعمیر فطرت عبادت  
 کے تقاضا کی ایفا تھی جسے اللہ عزوجل نے امام الناس حضرت ابراہیم حنیف علیہ السلام کے ذریعہ پورا  
 فرمایا۔ اور وہ بیت الحرام کی تعمیر ہے جو بحیثیت مقام عبادت یا سجدہ گاہ مرکز تمکین توحید ہے۔ اور  
 تمام مساجد جو سطح ارض پر ہیں۔ سب اسی کی پیروی میں بیوت الہی ہیں۔ پس اس مرکز تمکین توحید کو نشرو  
 اعلا سے توحید سے متعین اور واضح فرماتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبائل کا دورہ اور سفر  
 اختیار فرمایا۔ جو کافۃ الناس کی طرف ان کے نفوس ناطقہ کے فطری تقاضاؤں کی ایفائے عادل کے  
 لئے دعوت عامہ تھی۔ تاکہ وہ نفوس جو ارضی ماحول میں حقیقت علمی کے تقاضائے کشف اور کثافت  
 کے جاذبہ تحمل کی فطری کیفیتوں سے غافل ہو چکے ہیں وہ متنبہ ہوں یا ان پر اتمام حجت ہو جائے اور  
 جن کی فطرت میں جستجوئے حقیقت یعنی تقاضائے فطری اپنی حیثیت کے ساتھ موجود ہوں انہیں راہ  
 حقیقت میسر ہو گویا یہ دعوت عامہ اہتمام عدل کا عالمگیر پھیلاؤ ہے۔ جسے اللہ عزوجل نے بنی برحق  
 کے نفس فعال کا فطری تقاضا قرار دے دیا ہے۔ جو کشف و تحمل نفس سے تقاضائے تدریج ارتقا  
 ہے۔ اور وہ محل چاہتا ہے جہاں وہ اعتدال کی ضیاء سے متصرف ہو اور وہ نفوس انسانی میں جو قبول  
 دعوت سے اس کا محل قرار پاتے ہیں کہ ان میں قوت کتاب و حکمت سے اس کا تصرف انہیں  
 منکشف اور مستقیم کر دیتا ہے۔ اور یہی ملت اسلامیہ کا سرور اشت مصطفوی ہے۔ جو تمام کائنات  
 انسانی کو اپنی فعال اور عادل فطرت کے تقاضاؤں سے اپنا محل تصرف قرار دیتی ہے۔ جو مستقیم دعوت  
 الی الحق اور قبول دعوت ہے پس اعلائے کلمۃ الحق جو نفوس اور منزل اور بدن میں نفاذ عدل ہے۔

ایمیر الغفر (بقرہ) نے یَا ذَا أَفْضَالِهِمْ ؕ فَادْكُرُوا لِلَّهِ فِیْہَا مَا وَدَّعَ جُزْءُکُمْ ... الخ (نساء)

ملتِ اسلامیہ کے فطری تقاضا کی ایفائے کہ وہ وسعتِ عالم میں خیمہٴ عدل نصیب کرتی ہوئی تمام روئے  
عالم کو کاملاً احاطہ کرے اور اس کا نفس فعال موانع سے ہرگز متاثر نہ ہو۔ اور جادۂ اعتدال سے اس  
کی عادل قوت غیبی تمام موانع کو شوکتِ شجاعت سے ہٹا دے۔ نہ شعبِ ابلی طالب کی تین سالہ  
طویل قید اس کے استقلال کو متاثر کر سکتی ہو۔ اور نہ سفرِ طائف کی سنگباری اس کی رفتارِ عمل کو سست  
کر دے۔ اور حیبِ توسیع ملی کے لئے وطن چھوڑنے کی ضرورت ہو تو کسی حسی مانع سے اس کا فکر و عمل  
متاثر نہ ہو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عرب کے مختلف قبائل کو دعوت اور سفرِ طائف اور ہجرت اسی عالمگیر توسیع  
ملی کی اساس ہے جس نے محدود نسلی امتیازات سے ملتِ اسلامیہ کو بند کر دیا ہے۔ اور اقوامِ عالم کے  
نمائندوں یعنی شاہانِ وقت کی جانب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت الی الحق اسی عالمگیر تاسیسِ وسعت  
ملی کی وضاحت ہے۔ اور ترتیبِ عسکری اور قوتِ شمشیر کے ساتھ جادۂ عدل سے دفعِ موانع اجرائے حدود  
و قصاصِ نظم و ضبط۔ اندفاعِ ظلم یہ سب کچھ اسی اجتماعِ ملی سے متحقق ہوتا ہے جو عدل کی بنیادوں پر ترتیب  
اجتماع پاتی ہے۔ یعنی اس کے افراد کے افکار و اعمال میں عدل ممکن ہو جاتا ہے۔ جو تقاضائے فطرت  
انسانی کی ایفائے عادل ہے۔ اور منزل و مدن میں امر بالعدل اس کی تدبیر و سیاست میں فطرت قرار پاتی ہے۔  
پس ملت صرف ملتِ اسلامیہ ہے۔ کہ اس کا فرد اور ملت ہر دو دستورِ عدل اور اجتماعِ عدل کی شرح  
متشکل ہیں۔ اور دستور صرف کتاب مجید اور سنت نبوی ہے۔ کیونکہ وہ کامل و محفوظ شریکینِ عدل ہے۔  
اور صرف وہی حق ہے۔ کیونکہ وہ نفسِ ناطقہ انسانی کے فطری تقاضا کی ایفا کا ذریعہ ہے۔ اس کی طرف  
دعوت فی الحقیقت منکشف و متحمل نفسِ ناطقہ انسانی کا فدا فی تقاضا ہے جو خاصۃً تدریجاً ارتقاء ہے۔ اور  
نفسِ ناطقہ انسانی کو تکمیلِ فطرت کی طرف دعوت ہے پس دعوت الی الحق کے لئے فطرتِ انسانی صرف  
مسلم عادل فعال کو خصوصیت کا جائز استحقاق عطا کرتی ہے جو اللہ عز و جل کی جانب سے اولِ المسلمین  
صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت میں اسے پہنچا ہے۔

اس لئے تمام کائناتِ انسانی کے تمام مفروضاتِ اجتماعات یعنی دیگر اقوام کو ملتِ اسلامیہ کے اجتماع  
عدل میں گم ہو جانا چاہیے۔ یہ ملتِ اسلامیہ کی عزتِ عدل کا فطری اور فعال استحقاق ہے۔ جو قائم بالقسط  
عز و جل کے قسط و عدل کا پر تو ہے۔ اور وہ اللہ عز و جل تمام عالم پر غالب و قاهر ہے۔ پس ملتِ اسلامیہ  
کی عزتِ عدل جو قائم بالقسط عز و جل کی فردیتِ الوہیت یعنی توحید میں استغراق سے اس کیلئے متحقق  
ہوتی ہے۔ اس کے جملہ اعمال میں قسط و عدل یعنی بلنیت کو فطرت قرار دیتی ہے۔ اور اساسِ اجتماع



ملی ہے۔ اور تمام عالم کے افکار و اعمال پر ملت اسلامیہ کا حق احتساب و شہادت ہے۔ اور بلا شرکت غیرے دلیل افضلیت ہے۔ کیونکہ اللہ عز و جل علی البیرواحد و فرد ہے۔ گویا ملت اسلامیہ دعوت الی الحق سے تمام عالم پر غلبہ و قہر کا فطری استحقاق رکھتی ہے۔ کیونکہ وہ نفس ناطقہ کی کشف و استقامت کی طرف دعوت ہے جو منزل و مدن بین الدول میں فطرت تدبیر و سیاست و حکیم ہے۔ اور یہی اس کی اساس تعمیر ہے۔ جو وسط و عدل ہے۔ اور اسی پر اس کا قصر اجتماع تکمیل و رفعت پاتا ہے۔ اور تمام دیگر اجتماعات کو اپنی عزت عدل کے رو برو صیغہ اور پست قرار دیتا ہے۔ اور یہ حقیقت علیہ اول المسلمین یا ملت اسلامیہ کے لئے تمام روئے زمین کو اس کی مسجد قرار دینے کا سبب بزرگ ہے کہ کوئی مفراط مانع مسلم کی ہلکت میں حائل نہ ہو سکے۔ اور انجام کار تمام موانع اس کے اجتماع ملی کے بحر ذخار میں گم ہو جائیں۔

## ہجرت

توسیع ملی اور اس میں ایاب قریہ ساز گازی

قَالُوا لَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللَّهِ وَاَسْعَةً فَتُهَا جَرُوا فِيهَا (النساء)

حامل توحید فرد موجد ملت اسلامیہ کی اساس ہے۔ افراد سے اجتماع ملی مستحق ہوتا ہے۔ انفرادی حیثیت سے اجتماعی حیثیت کی طرف انتقال تدریجی ارتقا ہے۔ علیٰ ہذا اس میں توسیع و تشدید بھی جو اعلا توحید ہے۔ نفس فرد اور نفس جماعت کا متحدہ تدریجی ارتقا ہے جو تحقق و وسعت کے لئے جدوجہد میں تدریجی مراتب چاہتا ہے۔ چنانچہ دعوت الی الحق کی تاسیسی منازل طے فرماتے ہوئے اور اساس ملت کو مستحق فرما کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلائے کلمۃ الحق یا توسیع ملی کی جدوجہد میں سفر طائف اختیار فرمایا۔ جس میں آپ کو سخت مخالفت اور شہادت کا سامنا کرنا پڑا۔ وہاں سے واپسی پر آپ نے حرا سے مطعم ابن عدی کو پیغام بھیجا کہ کیا تم مجھے اپنی حمایت میں لے سکتے ہو مطعم نے یہ درخواست منظور کی اور اس سلسلہ میں آپ کے ساتھ ہو کر اعلان کیا کہ آپ میری پناہ میں ہیں۔ آپ نے حرم میں نماز ادا فرمائی اور گھر تشریف لے گئے۔ عرب کا قاعدہ تھا۔ کہ پناہ خواہ کو ضرور پناہ دیتے تھے۔ خواہ وہ دشمن ہو۔ علیٰ ہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم موسم حج میں یرونجات سے آتوالے قبائل کے پاس تشریف لے جاتے اور دعوت الی الحق فرماتے۔ دس بنوی میں متصل عقبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ساکنین مدینہ منورہ سے قبیلہ

خزرج کے چند اشخاص نظر آئے آپ نے ان کے سامنے اسلام پیش کیا۔ تو انہوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر کہا۔ کہ ایسا نہ ہو کہ یہود ہم پر بیعت لیجائیں یہ کہہ کر سب نے ایک ساتھ اسلام قبول کر لیا۔ دوسرے سال بارہ اشخاص مدینہ منورہ سے آئے۔ اور بیعت کی ان کی درخواست پر حضرت مصعب ابن عمیرؓ کو بحیثیت معلم ساتھ بھیج دیا گیا۔ مصعب ابن عمیرؓ کی تبلیغی جدوجہد بہت کامیاب ہوئی۔ اگلے سال بہتر اشخاص نے حج کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت کی۔ گویا مدینہ منورہ نے تویلع علی کے لئے اسلام کا ہتیم بالشان استقبال کیا۔ پس حضور صلی اللہ وسلم نے صحابہ کو ہجرت کی اجازت عطا فرمائی۔ رفتہ رفتہ بالترتیب اکثر صحابہ چلے گئے۔ اور انجام کار رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ بھی تشریف لے گئے۔ البتہ جو لوگ مفلسی سے مجبور تھے وہ مدت تک باہر نہ سکے۔ اور یہ سب کچھ حکم ربانی کی تعمیل میں تھا۔ ہجرت کی یہ پر اثر صورت واقعہ مختصراً اس طرح ہے۔ کہ قریش نے صحابہ کی ہجرت پر روک ٹوک کی۔ لیکن اگرچہ گئے اور مدینہ منورہ میں اسلام کی طاقت بڑھتی گئی۔ انجام کار قریش نے دارالندوہ میں اجلاس عام طلب کیا۔ مختلف رائیں پیش ہوئیں۔ آخر کار ابو جہل کی رائے سے سب نے اتفاق کیا۔ کہ ہر قبیلہ سے ایک ایک شخص منتخب کر لیا جائے۔ اور سب یکدم مل کر حملہ کر کے غامۃ کر دیں۔ پس اُن سب نے جھٹ پٹے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان کا محاصرہ کر لیا۔ عرب زمانہ مکان میں گھنا معیوب سمجھتے تھے۔ اس لئے باہر رہے کہ آنحضرت کے مکان سے باہر نکلنے پر کام انجام دیں۔ قریش کو باوجودیکہ آنحضرت سے سخت عداوت تھی لیکن آپ سے زیادہ اُن کے نزدیک کوئی اور قابل اعتماد بھی نہ تھا۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بہت سی امانتیں محفوظ تھیں۔ پس آپ نے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کو اپنے بستر مبارک پر اپنی ردا سے مبارک اوڑھ کر سونے کا حکم دیا۔ اللہ عزوجل نے قریش پر نیند غالب فرمادی۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کو سوتا چھوڑ کر وہاں سے باہر تشریف لے آئے۔ اس سے دو تین روز قبل صدیق اکبرؓ سے اس بارہ میں گفتگو ہو چکی تھی۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ ہجرت کے مقدس مقصد کے ساتھ مکہ معظمہ سے باہر نکلے اور مدینہ منورہ کی جانب روانہ ہوئے۔ تفصیل کتب سیر اور احادیث میں مرقوم ہے یہاں مختصراً چند واقعات کا مزید ذکر کر دیتا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ کہ ہجرت سے قبل صدیق اکبرؓ سے اس بارہ میں جو گفتگو ہوئی۔ اس میں حضور صلی اللہ وسلم نے دواہ نیلنوں سے ایک اونٹنی کی قیمت جو آپ کے لئے تھی صدیق اکبرؓ کے ساتھ یہ اصرار طے فرمائی اور سامان سفر حضرت اسرار نے درست کیا۔ کھانے کے برتن کامنہ اپنے نطاق مبارک سے باندھا۔ زان بعد غار جبل ثور

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین روز قیام فرمایا۔ اور اس اثنا میں حضرت ابو بکرؓ کا غلام کچھ رات گئے بکریاں چرا کر لانا۔ آپ اور حضرت ابو بکرؓ ان کا دودھ پی لیتے۔ عبد اللہ ابن ابی بکر رات کو وہیں لیٹتے۔ اور صبح اندھیرے اندھیرے شہر چلے جاتے اور ضروری خبریں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہینا فرماتے۔ رات بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نکل کر عبد اللہ ابن ابی بکرؓ کا فرکو اجرت پر رہنمائی کے لئے مقرر کیا۔ اور روانہ ہوئے۔ دوسرے دن اثنائے سفر اور دھوپ کی شدت میں صدیق اکبرؓ کے اہتمام سے ایک چٹان کے سایہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آرام فرمایا۔ اور ایک چرواہے کی بکریوں کا دودھ نوش جان کیا الغرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ منازل طے فرماتے ہوئے مدینہ منورہ تشریف فرما ہوئے انصار نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عظیم الشان خیر مقدم کیا۔ اور ملت اسلامیہ کی وسیع اجتماعی زندگی کا دور شروع ہوا۔ ﷺ عزوجل فرماتا ہے۔

قَالُوا لَكَ يَكُنْ اَرْضُ اللَّهِ وَاِسْعَةً فَتُحَايِدُوْا  
فِيْهَا (النساء)  
تو وہ کہیں گے (فرشتے) کیا اللہ کی زمین وسیع  
نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کر جاتے۔

وسعت ارضی توسیع ملی کا محل ہے۔ گویا اسلام تمام وسعت ارضی کو محیط ہے۔ اور کسی ایک خطریا ایک مرز و بوم سے ہرگز خصوصیت نہیں رکھتا۔ حدیث بنوی صلی اللہ علیہ وسلم

جُعِلَتْ لِيَ الْاَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا (بخاری مسلم)

تمام روئے زمین میرے بے سجدہ گاہ بنادی گئی۔  
ملت اسلامیہ کی اسی وسعت بے پائال کی شرح ہے۔ کہ مشرق و مغرب جنوب و شمال تمام روئے عالم کو گھومتا  
اس کی وسعت ملی احاطہ کر لینے کا جائزہ استحقاق رکھتی ہے۔ اور صرف ملت اسلامیہ ہی تمام روئے زمین  
کی جائزہ وارث ہے۔

اعلائے کلمۃ الحق کے لئے ہجرت۔ امر بالمعروف نہی عن المنکر تدبیری جدوجہد ہے کہ اس کے  
ذریعے ملت اسلامیہ اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں اپنے  
فطری استحقاق کو اس وقت حاصل کر لیتی ہے۔ جب مستخلف عزوجل کی طرف سے اختلاف فی الارض کا  
فیصلہ اس کے لئے نافذ ہو جاتا ہے۔ جس کی وہ امین ہے۔ اور وہ اس وقت تدبیری منازل کی سرعت  
تکمیل کے ذریعہ روئے عالم کو محیط ہو جاتی ہے۔ کیونکہ اختلاف فی الارض اجتہاد ہے۔ اور اجتہاد  
مقتاضی سرعت تکمیل ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دورہ قبائل اور سفر طائف اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے بعض  
صحابہ کی ہجرت حبش جہد توسیع کی ابتدائی منزلیں تھیں جس سے اس اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی



میں اس وقت ملت اسلامیہ یعنی صحابہ کرام کی استعداد آئندہ ہجرت اور اس کے مہتمم بالشان نتائج اور تحمل جدوجہد کے لئے پوری طرح سازگار ہو گئی۔ کیونکہ فرد موحد اساس ملت ہے۔ اور اجتماع افراد سے جماعت مرتب ہوتی ہے۔ اور وجہ اجتماع اتحاد و فکر و عمل ہے۔ اور وہ نتائج ادراک و تحریک کا نفوس افراد ملت میں سیران مشترک ہے جو واحد مرکزیت یعنی رسالت کے ذریعہ تمام ملت میں متحدہ طور پر متحقق ہو جاتا ہے۔ کیونکہ فطرت اتحاد متقاضی وحدت ہے۔ اور وحدت فردیت مرکز سے متحقق ہوتی ہے جس پر وحدت اصل شاہد ہے۔ پس اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے تحمل شہادہ اور اس صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں بعض صحابہ کی ہجرت اول کے لئے تکلیف بری کا اپنے نتائج کے لحاظ سے تمام صحابہ کی استعداد پر مجموعی طور سے موثر ہونا تقاضائے نفس جماعت ہے۔ گویا یہ سب کچھ اس عظیم الشان ہجرت کا افتتاح یا دیباچہ تھا جو توسیع ملی کے لئے فاتحہ الابواب ہوئی اور دورہ اور سفر کو بہ تقاضائے تدریج اس کے لئے تہیائے اسباب میں بنیادی حیثیت حاصل تھی۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت النصار اسی حقیقت پر شہادت ہے۔ اور دورہ یا سفر کے بعد ہجرت جو موانع سے دوری ہے اور جہاد کہ اسی کی ارتقائی صورت ہے۔ اور دافع موانع ہے۔ اپنی غایات میں کسی ایک حد پر معین نہیں۔ یہ وسعت ارضی کے ساتھ اپنی وسعت میں بڑھتے جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ اللہ عز و جل کی وسیع زمین کو اپنی غایات وسعت سے احاطہ کر لیں۔

اسٹرا و اقربا اور اہل ہنر کے غیر منکشف اور غیر مستقیم نفوس کسی مقدس شخصیت کے منکشف اشعہ انوار کو نہیں پا سکتے۔ کیونکہ ان کی چشم ہنود و انہیں ہوتی۔ گو ان مکارم و محاسن کو وہ دیکھتے ہیں جو نور نفس کی ظاہری علامات ہیں۔ مگر نفس انسانی کی قوت نظری جو صور علمیہ کا مبداء قبول ہے۔ جب وہ کسی مقدس شخصیت کے عنصری حالات کھانے پینے چلنے پھرنے۔ اور دیگر حوائج عنصری کی ایفا کو ایک عرصہ تک بصورت علم قبول کرتی رہتی ہے۔ بجائیکہ نفس غیر منکشف و غیر مستقیم ہو۔ اور انکشاف و استقامت کے اہتمام سے بھی مایہ دار نہ ہو اور اپنی عنصری حوائج میں انہماک سے وہ اپنی علوی حیثیت کی اس فطرت سے مفروط ہو چکا ہو جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ تو ان کیفیات کے ساتھ کہ اس کا شعور صرف عنصریات میں ہی تہ اول کرتا رہتا ہے۔ اور وہ اس مقدس شخصیت کی عنصریات سے ہی اپنے فکر کو مملو کر لیتا ہے اور اپنی مفروط کیفیت کی وجہ سے اس کی اعتدالی حیثیت کو سمجھنے کی کوشش نہیں کرتا۔ تو اس کی غیر منکشف

۱۔ عنوان تشدید ملی مطالعہ فرمائیں۔

فطرت مکارم و محاسن کی حقیقت اور اس مقدس شخص کی نورانیت کو بہت کم پاسکتی ہے۔ گو مکارم اور حقیقت شعور میں اتحاد اساسی کی وجہ سے دریائی کا امکان موجود رہتا ہے۔ اور اس لئے ان کی صلاح و فلاح کے لئے جو بنی نوع کے ساتھ عہد فطری کی ایفائے ہے۔ بنی برحق کو دعوت الی الحق میں بہت زیادہ محنت پڑتی ہے۔ اور یہ اللہ عزوجل کی جانب سے ہرگز نہ انسانی کردہوں کی طرف غایات دعوت الی حق کی تکمیل ہے۔ اور وہ نفوس جن کی فطرت اپنی کیفیت خلقی یعنی اساس قیام بالقسط پر قائم ہے۔ گمراہ و غیر منکشف ہو۔ وہ اس علویت یا شعور کی خلقی حیثیت کے ساتھ جس کی حقیقت نور ہے فطری طور پر اس مقدس شخصیت کے اعتدال نفس یا نورانی عظمت کو ضرور پایلتے ہیں۔ اور ان کے لئے قرب و بعد کچھ حقیقت نہیں رکھتا۔ اور یہی لوگ اعتدال نہیں سے بنی برحق کے دعوئے کی صداقت پر دلیل ساطعہ اور شہادت مسترہ ہیں۔ مگر ان کی تعداد قلیل ہوتی ہے۔ کیونکہ ارضی ماحول عنصریات کی طرف نفوس انسانی کو اکثر جھکا دیتا ہے۔ اور وزن نفس میں دونوں پڑے اپنی خلقی حیثیت یعنی اساس قیام بالقسط پر قائم نہیں رہتے۔ اور وہ لوگ کہ عنصری انہماک کی شدت مسترہ نے اس کیفیت کے ساتھ ان کی علوی حیثیت کو ڈھانپ لیا ہے۔ کہ کسی وقت بھی اس کے چھٹنے کا امکان نہ ہو تو قرب و بعد ان نفوس تاریک و مختم و مجبوب کے لئے یکساں طور پر بے نتیجہ ہو جاتا ہے۔ اور وہ لوگ جنہیں اس مقدس وجود کا ظاہری قرب حاصل نہیں۔ ان کا شعور اس مقدس شخص کی عنصریات میں متداول نہیں ہوتا۔ اس لئے ان کی قوت نظری اس مقدس شخصیت کی عنصریات سے مملو نہیں ہوتی پس اگر ان کا ارضیات میں انہماک ختم و حجاب کی حد تک نہ ہو تو چونکہ وہ شعور علوی پر تو کا نتیجہ ہے۔ اس لئے اساسی کیف کے تقاضا کے اس بزرگ شخصیت کے مکارم و محاسن سے ان لوگوں کی نسبت زیادہ اثر قبول کرتا ہے۔ جو اس سے زیادہ قریب ہیں۔ کیونکہ وہ کیف اباسی حقیقت مکارم اور اصل شعور کی حقیقت مسترہ ہے۔ پس اعلیٰ کلمۃ الحق یا توسیع ملی کے سلسلہ میں سفر اور دورہ کی ضرورت فطرت نفوس کی تشخص کے مطابق ہے۔ اور ہجرت اسی کی ارتقائی صورت ہے۔ جس میں وہ مقدس شخصیتیں جن کے نفوس مبارک منکشف اور مستقیم ہیں۔ وہ ان نفوس انسانی پر ناگاہ جلوہ نگن ہوتے ہیں جو ان کے عنصری کوائف سے مملو نہیں۔ اور ان کے ساتھ انہیں اشتراک نوعی حاصل ہے۔ اور ملت اپنی وسعت میں پھیلی جاتی ہے۔ اور کلمۃ الحق بنی نوع پر جلوہ ریز ہو جاتا ہے۔ چنانچہ وہ اس مرکزیت رسالت کے ساتھ عہد

یعنی روح علوی اپنی نورانی حقیقت کے ساتھ روشن اور روح بخاری متحمل نور نہ ہو۔



نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں بلا واسطہ ملحق ہوتے گئے۔ اور نزاں بعد الی یوم القیامۃ بواسطہ ہائے مسلسل اس سے متحد ہوتے جاتے ہیں۔ جو ملت اسلامیہ کا محور ہے۔ اور اسباب تو وسیع یا ہجرت وغیرہ کا پیدا ہونا اس تدریجی اصول کی پہنچ ہے۔ جو اس ماحول حیات اور نظام کائنات میں مستقلاً جاری و ساری ہے۔ دعوت الی الحق بہ اخفاء اس کا اعلان عام دورہ و سفر اور پھر ہجرت جہاد امر بالمعروف نہی عن المنکر پہلی صورت کے بعد نئی صورت کے اختیار کے ساتھ ساتھ مساعد اور ضروری موافق اور مخالف اسباب جو دراصل اس صورت جدیدہ کے اختیار کے لئے فضائے ساز گاہی ہیں تدریجی اصول کائنات کے تقاضائے تدریج تاسیس و توسیع کے ساتھ ساتھ رونما ہوتے جاتے ہیں۔ گویا ان سب منازل کلمے اور ان مسائل کا اختیار اللہ عز و جل کے حکم سے ایفائے مقصد کے لئے واقع ہوتا ہے۔ اور یہ اسباب متعلقہ صرف حالات رونما کی ارتقائی صورتیں ہیں جنہیں دعوت الی الحق اور ہجرت جہاد امر بالمعروف نہی عن المنکر کی وجوہات قرار نہیں دیا جاسکتا۔ وجہ یا مقصد صرف توحید یا فردیت الہیت میں فنائے تامہ یا تسلیم کامل ہے۔ پس توحید پر ایمان فکر صحیح ہے اور اس کی اعتراف اور عمل سے تصدیق ایفائے فطرت ہے۔ کیونکہ ادراک و تحریک اگر باہم متضاد نہ ہوں۔ تو گویا نفس ناطقہ اپنی فطرت میں کاذب ہے۔ اور تصدیق کاملہ یا اعتدال نفس ذنوع موانع سے متحقق ہوتا ہے اور وہ چونکہ متشکل نتائج تحریک کی صورت میں رونما ہوتا ہے۔ اس لئے وہ دیگر بنی نوع کی ادراک و تحریک پر اثر کرتا ہے۔ گویا فرد انفرادی افعال میں بھی اجتماعی یا ملی قوت کے بغیر ذنوع موانع پر پوری طرح قادر نہیں ہو سکتا اور منکشف اور مستقیم نفس ناطقہ کا فاعلی تصرف اس کا فطر تقاضا ہے۔ جو اجتماع ملی پر نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ اور وہ وسعت سے ہی جو مستلزم سفر اور ہجرت وغیرہ ہے۔ اس ارتقائی صورت کو حاصل کر سکتا ہے۔ جو ذنوع موانع ہو اور وہ مستلزم تدریج ہے۔ اس لئے ملت اسلامیہ کے نفس فعال کو موانع سے دور ہو کر توسیع ملی کی جدوجہد وسعت کے ذریعہ جو تشدید ملی یعنی ہیبت شمشیر اور ملت کی حیات اجتماعی کے ساتھ تشکیل پاتی ہے۔ موانع کو جادۂ عدل سے ہٹا دینا چاہیے۔ اور توسیع ملی اس وقت تک مکمل نہیں ہوگی۔ جب تک تمام سطح ارض پر اپنی شوکت قاہرہ کے ساتھ نہیں چھا جائے گی۔ وسعت ملی کی شوکت میں مکارم و محاسن روح شوکت چہلہ۔ کیونکہ نفس ناطقہ انسانی عین کی فطرت تخلیق قیام بالقسط یا اعتدال کی بنیاد دل پر استوار ہے مکارم و محاسن کی عزت عدل کی جانب جو اعتدال نفس کے آثار و شواہد ہیں باوجود مخالفت شدید کے جس کی وجہ فطر نفس سے فطری طور پر جھک جاتا ہے۔ یا اس سے مرعوب ہو جاتا ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس منکشف اور مستقیم نے فطری طور پر حالات کی رعایت کے ساتھ ہجرت کے لئے روانگی سے قبل اس حقیقت عدل کو محفوظ فرمایا کہ



ان کو الف پر تبصرہ منکشف حقیقت ہے۔

عرب زنانه مکان میں گھس کر حملہ سخت معیوب جانتے تھے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر خواب پر حملہ کا امکان نہیں تھا۔

تبار یعنی انتقام خون عرب قبائل کی فطرت میں راسخ ہو چکا تھا۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق طریق قتل منظم مشورہ سے طے کیا گیا۔

اس وقت حضرت علی مقصود قتل نہ تھے۔ منظم مشورہ قتل کا تعلق صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا۔ آنحضرت کے متعلق ناکامی کی سورت میں جس کی انہیں امید نہ تھی۔ حضرت علی کا قتل ویسے ہی منظم مشورہ کے بغیر ممکن نہ تھا۔ کیونکہ عربی نقطہ نگاہ سے آنحضرت یا حضرت علی کا قتل ایک جیسے ہی نتائج پیدا کر سکتا تھا۔ اس لئے انفرادی جرأت ممکن نہ تھی اور ہنگامہ میں بوجہ گہرا ہٹ منظم مشورہ مشکل ہوتا ہے۔

نیز حضرت علی کریم اللہ وجہہ کا قتل انسداد اسلام کا موجب نہ ہو سکتا تھا۔ اس لئے اس مقصد کے پیش نظر مشورہ کی ضرورت نہیں تھی۔ ادائے امانات کا اہم فرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ تھا۔ امانات کی ادائیگی کا لہجہ کے ساتھ کامل اہتمام جس پر مقصد ہجرت شاہد ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتدال نفس پر شہادت دیتا ہے۔ جو مستلزم جملہ فضائل و مکارم ہے۔ مگر ادائیگی امانات کے لئے آپ کے کسی معتد قائم مقام کا ہونا ضروری تھا۔ اور اس اعتماد اور نیابت کے لئے کسی متحقق علامت کی ضرورت تھی جو جانہین کے کامل وثاق اعتماد کے لئے کفایت کرتی ہے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کریم اللہ وجہہ کو ان کی سلامتی کے متعلق یقین کامل کے ساتھ اپنی جگہ اپنے بستر پر سلا یا۔ اور ادائے امانات کی تلقین فرمائی اور یہ نیابت ان لوگوں کی طرف پیغام اعتماد تھا۔ جن کی امانات آپ کے ذمہ واجب الادا تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے دست مبارک سے ادائے امانات افشائے راز کا موجب ہوتا۔ جو کامرانی مقصد کو تہ و بالا کر سکتا ہے۔ کیونکہ دشمن بد اخل و مخارج کے علم سے وسایل و خول و خرد ج پر غلبہ پانے کی پوری کوشش کرتا ہے۔ الحاصل مجوزہ قتل گاہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ منہج کامل اطمینان نفس کے ساتھ بتوجہ تام استفقہ سے فرماتے ہوئے قبائلی حیثیات کی رعایت اور جملہ حالات متعلقہ کی ترتیب سے اعتدال کار کے ساتھ اختیار فرمائی۔ علی ہذا روانگی سے قبل صدیق اکبر کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن معاملہ اور ادائیگی کی قیمت کا یقین نفس انسانی کی تشفی اور جذبات اتحاد کے تجزیہ اور اس میں تحقق استحکام کا آئینہ دار ہے۔ کیونکہ حسن معاملہ علامت عدل ہے۔ اور نفس انسانی اساس عدل پر استوار ہے۔

اس لئے اس کی فطرت اتحاد عدل سے استحکام پاتی ہے۔ بالخصوص جب جانہیں قائم بالقسط ہوں۔ یہاں یہ امر زیر نظر رہنا چاہیے کہ اگر ملت کے بعض عادل افراد اپنے مجبور حالات کی وجہ سے ہجرت پر قادر نہ ہو سکیں تو ملت کی اجتماعی زندگی اور اس کی توسیع ہی انہیں پریشانی اور ضعف سے نجات دلا سکتی ہے۔ اس لئے جہد توسیع ہی ہر صورت میں فاتحۃ الابواب ہے۔

اور یہ تمام کارگاہ حیات انسانی اسباب کی ہی باہم آمیزش سے مرتب ہے۔ انفرادی حیات نظام منزلی و مدنی کا قیام و انضباط ان اسباب کو حسب مواقع منضبط کرنے سے ترتیب پاتا ہے۔ بقائے حیات انسانی معیشت و معاشرت سیاست مدن اور بین الدول صلح و جنگ مختلف اسباب کی تدوین و ترتیب سے ہی نتیجہ پذیر ہوتے ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے اس عالم اسباب میں اللہ عزوجل نے کفر کو بھی اسباب عطا کئے ہیں۔ وہ عزوجل فرماتا ہے۔

قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمْتِعْهُ قَلِيلًا (البقرہ)

یہ متاع حیوۃ دینا جو قلیل ہے اس سے ان کو بھی تمتع کروں گا۔

چنانچہ انخطاطی دور میں اسے روئے عالم پر غلبہ بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ جو اقوام عالم کا عنصریات میں شعوری ارتقاء و انخطاط کا نتیجہ مرتبہ ہے۔ اور وہ شعور ہی بظاہر امتحان و تکلیف ہے۔ اس لئے اجتماع ملی اور اس کی توسیع میں ان اسباب کی طرف رجوع لازمی ہے۔ جو کفر و ایمان ہر دوسے متعلق ہیں گویا وہ اپنی تدریجی کیفیتوں کے ساتھ معاہدات ہیں۔ جو بنی نوع کے درمیان قرار پاتے ہیں۔ کہ مسلم عادل عدل کے ساتھ ان کی ضرور ایفاد کرتا ہے۔ اور ان کے اختیار میں فطرتاً اصول اعتدال کو ملحوظ رکھتا ہے کہ وہ عدل نفس یا دستور عدل کے ساتھ سازگار ہوں۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِمَا تَعٰلٰوْكُمْ  
فِي الدِّيْنِ وَكَمْ يَخْشٰ جُؤْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ  
اَنْ تَبْرُوْهُمْ وَتَقْسِطُوْا اِلَيْهِمْ وَاِنَّ اللّٰهَ  
يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ (الممتحنہ)

ہیں روکتا اللہ عزوجل، ان لوگوں کے متعلق کہ وہ تم سے دین کے بارہ میں نہیں رٹے اور نہ انہوں نے تمہیں تمہارے ملک سے نکالا۔ کہ تم ان سے نیک سلوک کرو۔ اور ان کے ساتھ اعتدال اختیار کرو۔

اللہ عادلین کو محبوب رکھتا ہے۔

چنانچہ مسلم ابن عدی سے غیر مشروط تعاون خواہی اور عبد اللہ ابن ارقیطہ کو اجرت پر رہنمائی کے لئے ساتھ لینا اور چرواہے سے دودھ کا حاصل کرنا اسی حقیقت پر شواہد ہیں اور بمطابق فرمان ربانی

يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ

اے نبی! تیرا کفایت اللہ اور مومنین سے جنہوں نے

مِنْ الْمُؤْمِنِينَ (انفال)

تیری پیروی کی ہے۔ کافی ہیں۔

ملت اسلامیہ کا ہر فرد۔ اس کی مقدس مستورات۔ ان کے نطق۔ مسلم غلام اور اس کی گود راہ جیسے کہ واقعات مذکورہ سے روشن ہے۔ الحاصل ملت اسلامیہ کے جملہ اسباب اور اس کا بیت الحرم یعنی تمام روئے زمین جو اس کی سجدہ گاہ اور ظہور ہے۔ بالترتیب اپنے انسانی۔ حیوانی۔ نباتی۔ جمادی متعلقہ۔ کے ساتھ کہ وہ ملت اسلامیہ کی اجتماعی حیات کے اسباب اور توسیع ملت یا علاقے کلمۃ الحق میں اس کے معین و انصار ہیں۔ وہ ان کی معیت میں روئے عالم پر غالب قاہر عزوجل کے لئے اس وقت غالب و قاہر ہو جاتی ہے۔ جب اس کے لئے مستخلف عزوجل فیصلہ اختلاف فی الارض متحقق اور نافذ فرمادیتا ہے۔ جو مرکز نبوت مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم پر جامع ملت اسلامیہ ہے۔

## ترتیب عسکری

(تشذیبی)

### وَشَدَدَنَا مُلْكُهُ وَإِتْنَاهُ الْحِكْمَةُ وَفُضِّلَ الْخَطَابُ (ص)

مقدس اور بزرگ ملت اسلامیہ کا اجتماع اپنی استحقاق وسعت میں مشارق اور مغارب ارض کو محیط ہے۔ مستخلف عزوجل قوی و غالب ہے اور بزرگ ملت اسلامیہ اختلاف فی الارض کے شرف عظیم سے مایہ دار ہے اس عزوجل کا غلبہ و قہر اس کے ارادہ فعال کے ساتھ تمام ملکوت ارضی و سماوی میں جاری و ساری ہے۔ اور محل اختلاف ارض ہے۔ اور خلافت الارض نوع انسانی کی حیات و جو عامل روح علمی ہے۔ اپنی اساس تخلیق کے سبب اجتماع اسباب کا ذریعہ ہے۔ اور اس کی تعدیل سے اختلاف فی الارض مشروط ہے اجتماع اسباب سے متحقق ہے۔ پس ضروری ہے کہ وہ ملت بزرگ جسے شوکت اختلاف حاصل ہے۔ ان اسباب کے اجتماع سے متحقق ہو۔ جو روان قوت ہیں۔ اور قوت کی حقیقت یہ ہے۔ کہ نفس ناطقہ انسانی کے ادراک و تحریک پر موثر ہو۔ اور ادراک و تحریک پر صرف اسی قوت کی حقیقت اثر کر سکتی ہے۔ جسے مقامی حیثیت سے حیات و موت انسانی پر اقتدار حاصل ہو اور وہ تلوار ہے۔ کہ وہ اپنے اسباب معاون

۱۔ اخلاق نبوی اور قرآن حکیم مطالعہ فرمائیں۔ ۲۔ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ..... الخ (اور



کے ساتھ نفوس ناطقہ انسانی کی حیات و موت کے فیصلہ کا بحیثیت اسباب اختیار رکھتی ہے۔ اور اس کی شوکت ادراک و تحریک کو اپنی قوت سے مبہوت کر سکتی ہے۔ اور مفطر ادراک و تحریک کا ضبط اس ہیبت کے اثر سے ہی ممکن ہے۔ جو اس کی وحشت کو اپنی قدرت قاہرہ کے ساتھ روک سکتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ... الخ (حیدر)

ہم نے لوہا نازل کیا جس میں باس شدید ہے۔ اور اس کا استحقاق صرف اس ملت و وسط کو پہنچتا ہے۔ جس کے نفوس یا افراد اور ان کا اجتماع اپنی فطرت میں عادل اور سلیم ہے۔ اور قانون عدل ان کی فطرت سلیم کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اور چونکہ تدبیر انسانی فطرت ہے۔ اس لئے افراد ملت کہ ان کے نفوس کی تعدیل و تکمیل ایک وقت اور عمر چاہتی ہے اور اعمال صالحہ پر مداومت کے ساتھ مشروط ہے۔ اس لئے اس کے افراد کا اسلام فکری یا اعتقادی کہ جب تک اسے کمال تصدیق عملی حاصل نہ ہو۔ دستور عدل کی نورانی معنویت کے ساتھ اس کا نورانی اتحاد مستحق نہیں ہوتا۔ اجتماع ملی کے لئے خطرہ ہے اور خطرہ سے حفاظت مستلزم قوت ہے۔ گویا اجتماع ملی بھی اپنے داخلی استحکام میں ہیبت تلوار چاہتا ہے۔

علیٰ ہذا اجتماع ملی اور توسیع ملی میں شمشیر و باس شدید ان کے عادل جاوہ اجتماع و وسعت سے موانع کو ہٹا دیتی ہے۔ اور اپنی ہیبت سے اس اجتماع عدل اور اس کی وسعت کو ہمیشہ قائم رکھ سکتی ہے۔

بنی آدم کا اصل ایک فرد واحد ہے گویا کافۃ الناس ایک آدمی معدن کے جواہر ہیں۔ اس پر تاریخ شاہد ہے اور کیفیت توالد و تناسل اور اس کی تدریجی وسعت اس حقیقت پر شہادت پہنچتی ہے۔ کہ صرف انسان اول کا وجود اپنی زوجہ مطہرہ کے ساتھ جو اس کی حیثیت فضل اور فردیت میں گم ہے۔ تمام کائنات انسانی کی اصل ہے۔ فطرت تدریج جو تخلیق انسانی اور اس کے ماحول حیات اور تمام نظام کائنات میں جاری و ساری ہے۔ تمام کائنات انسانی کا نسلی مرجع انسان اول کو قرار دیتی ہے۔ گویا کافۃ الناس کی فطرت متقاضی وحدت اجتماع ہے اور کافۃ الناس میں کثافتی اشتراک جو بالکل واضح اور ظاہر ہے وہ اور ایک علیٰ البکیر عزوجل کی جانب سے جو اس کی کثافت کا خالق ہے ارواح علوی کی ولایت ان کی وحدت نوعی پر دلائل ہیں اور ان کے اس فطری تقاضا پر شہادت ہے۔ کہ تمام عالم کو جماعت واحد ہو جانا چاہیے۔ جو تخلیق انسانی یعنی اساس قیام بالقسط کی ایفائے عادل سے قائم بالقسط ہو۔ گویا فطرت تخلیق اجتماع ملی کا تقاضا کرتی ہے۔ اور صرف ملت وسط کو جائز جماعت قرار دیتی ہے۔ اور نقطہ

فطر پر بعض انسانی گروہوں کا اتحاد بھی فطرت انسانی کے تقاضا سے ہے۔ اور مفطر نفوس میں باہم جنسیت فطر ان کے جماعتی اتحاد کو قائم کر دیتی ہے۔ بہر حال وہ جماعتیں ہیں۔ مگر فطرت انسانی اپنے عدل کے ساتھ ان کو معیار قیام بالقسط سے ساقط کرتی ہوئی ان کے وجود کو ناجائز قرار دیتی ہے۔ اور تمام کائنات انسانی کی وحدت اصل اس مرکز رسالت کی فردیت کے لئے فیصل تالط ہے۔ جو انفرادی اور اجتماعی فطرت انسانی کے تقاضا ہائے قیام بالقسط کے کامل دستور ایفا کی حامل ہے۔ اور ملت اسلامیہ یا وسط کا ہر عہد بالواسطہ یا بلاواسطہ اس پر مجتمع ہے اور اختلاف فی الارض اس مرکزیت رسالت پر مکمل اجتماع ملی ہے۔ ایفا کے قیام بالقسط رفع موانع سے متحقق ہوتا ہے۔ جیسے عادل قوت غضبی یعنی شجاعت نفس ناطقہ کے جادۂ اعتدال سے موانع کو ہٹائی ہوئی اس کی تعدیل یا تکمیل کا موجب ہے۔ اسی طرح اجتماع ملی کے جادۂ عدل سے دفع موانع اس متاعی قوت کے ذریعہ ممکن ہے۔ جو حیات و موت انسانی اور اس کی عزت و ذلت پر قادر ہو۔ کہ اس سے موانع کا دفاع متحقق ہوتا ہے۔ اور وہ اپنے اباب معاون کے ساتھ تلوار ہے۔ گویا اجتماع ملی اور تلوار لازم و ملزوم ہیں۔ اور فطرت انسانی ان کی زبیدیت اور استحقاق کا فیصلہ ملت اسلامیہ کے حق میں نافذ کرتی ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۚ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنِ يَتَّبِعُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝

تحقیق ہم نے اپنے رسول بھیجے آیات ظاہرہ کے ساتھ اور ان کے ساتھ ہم نے کتاب اور میزان نازل کی تاکہ لوگ قائم بالقسط ہو جائیں اور ہم نے لوہا نازل کیا جس میں سخت جنگ ہے اور انسانوں کے لئے فائدہ ہے ہیں اور اس لئے کہ اللہ جان لے کون اس کا اور اس کے مرسلین کی بالغیب مدد کرتا ہے اللہ قوی اور غالب ہے۔

گویا ملت اسلامیہ شمشیر ذوباس شدید کے ساتھ استحکام و تشدید پاتی ہے مرسلین کی بعثت اور ان کی دعوت الی الحق عہد فطری کی ایفا ہے۔ جو تمام بنی نوع انسان کے ساتھ ان کے اشتراک نوعی کی دلیل سے ان پر اللہ عزوجل نے عائد فرمائی ہے۔ اور وہ ان کے نفس فعال کا فطری تقاضا ہے۔ علیٰ ہذا حرکت شمشیر بھی اسی عہد فطری کی تکمیل ایفا ہے۔ محمد بن المصطفیٰ احمد بن المجتبیٰ المبعوث الی کائنات الناس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قائم بالقسط عزوجل نے انسانی قیام بالقسط کے لئے کتاب مجید قرآن حکیم نازل فرمایا۔ اور قوت تزکیہ و تعلم جو نفوس امت میں کتاب و حکمت کے انتقال کا ذریعہ ہے۔

گویا وہ میزان العدل ہے۔ جو وزن نفس میں حقیقت علوی اور کثافت ارضی کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے ان کو کسی طرف جھکنے نہیں دیتی۔ اور کتاب و حکمت کے تحقق تو اتر سے وہ مسلسل ملت وسط میں جاری ہے کیونکہ کتاب و حکمت ہی قوت تزکیہ و تعلم کو متحقق کرتی ہے اور نفس ناطقہ کی فعال حیثیت کو مسلسل ملت وسط میں جاری کر دیتی ہے۔ اور یہی اجرائے میزان العدل ہے اور مکارم و محاسن اس کے ظاہری علامات ہیں۔ جن پر احتساب حقیقت معیاری کی جانب رہنا ہے۔ اور چونکہ تعدیل وزن کمال انسانی ہے۔ اور وہ کتاب و حکمت میں استغراق سے متحقق ہوتا ہے اور وہ مستلزم تزکیہ و تعلم ہے۔ اس لئے بلاشبہ میزان العدل قوت تزکیہ و تعلم ہے جیسے میزان میں ہر دو اجزاء کے متعلق تنصیف وزن کا عمل استقامت قسط اس ہے۔ ایسے ہی قوت تزکیہ و تعلم مقتضیات لطافت و کثافت کی صحیح تقسیط و تعدیل کا عمل انجام فرماتی ہے۔ جو مقصود و نتیجہ ذیل ہے: **لِيُخْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ** تاکہ جزا دے ان کو جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے عدل کے ساتھ۔ یعنی ان کی ادراک و تحریک لطافت و کثافت عادل ہے (یونس) اور تزکیہ و تعلم لازم و ملزوم ہیں۔ تزکیہ سے علم کتاب و حکمت قلب میں متحقق ہوتی ہے۔ اور علم کتاب و حکمت تزکیہ قلب کا ذریعہ ہے۔ یعنی دونوں ایک حقیقت متحدہ ہیں۔ جس نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ صحابہ کے نفوس کو مرکز اور صاحب کتاب و حکمت فرمایا۔ **عَلَىٰ هَذَا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ** میزان العدل مستقامت وسط میں نصب کر دی گئی۔ جو ایفائے تقاضائے **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ دِينَ** نے ہمیں تمام ہی انسانوں کی جانب بھیجا ہے۔ جیسے انفرادی حیثیت سے تمام نفوس ناطقہ انسانی کا اعتدال بعثت مصطفوی کا مدعا ہے۔ اس لئے چونکہ تشکیل ملت کائنات انسانی کا فطری تقاضا ہے۔ بالیقین بعثت مصطفوی کا مدعا تمام کائنات انسانی کا ملت وسط یا عدل کی وسعت میں اجتماع ہے۔ اور انسانی ماحول حیات میں جاذبہ غنصری چونکہ اکثر نفوس انسانی کی اساس کیفیت کو فرط کی طرف جھکا دیتا ہے۔ اور کثیر انسانی گروہ نقطہ فرط پر متحد ہو کر اسباب حیات اور قوت کو اپنے گرد جمع کرتے ہوئے ملت جائز و حوال یا امت وسط عدل کے جادۂ اجتماع میں روکاؤٹ پیدا کر دیتے ہیں۔ اس لئے عادل نفس ناطقہ میں جیسے قوت غنصری کا عدل یعنی شجاعت و رفع موانع سے تعدیل نفس کو متحقق کرتی ہے۔ وہی عادل اور جائز اجتماع ملی کے راستہ سے اس خارجی قوت کے ذریعہ موانع کو جادۂ عدل سے ہٹا دیتا ہے۔ جسے حیات و موت انسانی پر قدرت حاصل ہے۔ اور اس میں باس شدید ہے۔ اور صرف وہی مفرط اجتماعات کو عادل اجتماع سے تبدیل کر سکتی ہے۔ کیونکہ جماعت افراد سے متحقق ہوتی



اور فرد مستلزم حیات عنصری ہے۔ گویا حیات عنصری کا وجود و عدم تشکیل جماعت یا انتشار جماعت پر نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ اور اس پر تلوار کو قدرت حاصل ہے۔ جسے اللہ عزوجل نے ملت وسط کے جادۂ اجزاء سے رفع موانع کے لئے نازل فرمایا ہے۔ جو فطرت انسانی کا اقتضائے صادق ہے۔ اور چونکہ وہ اللہ عزوجل قائم بالقسط ہے۔ لہذا تلوار قائم بالقسط جماعت کا راستہ بے روک اور اس کے اجتماع کو متحقق کرتی ہے۔ اس لئے گویا وہ قائم بالقسط عزوجل کی تصدیق اور وہ اس پر شہادت ہے۔ گویا وہ اللہ عزوجل کی مدد ہے۔ اور یہ ضروری ہے کہ حامل شمشیر ملت اسلامیہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اس میزان العدل پر احتساب نفس سے حقائق نفس کی صحیح تقیید و تعدیل سے مقسط ہو۔ اور یہی قبضہ شمشیر کے تصرف کا جائز استحقاق ہے۔ جو اس ملت وسط یا عادل میں اس وقت ممکن ہو جاتا ہے۔ جب اللہ عزوجل اول المسلمین حامل کتاب و میزان و شمشیر محمد بن المصطفیٰ احمد بن ابی طالب رسول اللہ و خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت نیابت یا خلافت الہی و مصطفویٰ کو سطح ارض پر ممکن فرمادیتا ہے۔ اور اس کی تمکین مہم پر تو اتر میزان العدل شاہد پائیدہ ہے۔

قبضہ شمشیر اس دست غالب کا متقاضی ہے۔ جو شجاعت قاہرہ سے مستحکم ہو اور وہ شجاع ملت اسلامیہ کا دستِ عسکری ہے۔ اور جیسے انفرادی حیات انسانی اللہ عزوجل کے دست مبارک سے ترکیب و ترتیب پاتی ہے۔ ایسے ہی عادل اور جائز اور حق حیات اجتماعی جو تقاضائے فطرت خلافت الارض ہے قائم بالقسط عزوجل کے نازل کردہ قانون عدل یعنی کتاب کی روشنی میں ترتیب افراد اور ان کی تنظیم سے متحقق ہوتی ہے۔ اور چونکہ ملت وسط کی حیات اجتماعی رفع موانع کو مستلزم ہے۔ اس لئے اس کی رافع موانع حیثیت کی ترتیب کو ترتیب عسکری سے معنون کرنا چاہیئے۔ جو مقصود **أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ** یعنی قبضہ شمشیر کو سنبھالتی ہوئی ملت کی حیات اجتماعی کو داخلی اور خارجی حیثیت سے شدید کر دیتی ہے۔ یہی مقصود آیت ذیل ہے۔ اور شرط استخلاف فی الارض ہے۔

وَشَدَدُ نَا مَلِكَةٍ وَآيَةُ الْحِكْمَةِ وَفَصْلُ  
الْخَطَابِ (ص)

ہم نے اس (داؤد) کے ملک کو شدید (مستحکم) کیا۔ اور اسے حکمت اور قول فیصل عطا کیا۔

ملک میں داخلی شدت اسی ترتیب عسکری اور قبضہ شمشیر کی ہیبت سے قائم ہوتی ہے۔ جو درونی حیثیت سے اجتماع ملی کو خطرات سے پاک رکھ سکتی ہے۔ شوکت اجرائے حدود و وقصا من اور ملک کے مختلف عناصر کا ضبط اور ہر گونہ استعجاب نظم اسی ہیبت کا مظہر ہے۔ علیٰ ہذا وہی ہیبت خارجی حیثیت سے موانع کو جادۂ اجتماع عادل سے ہٹا دیتی ہے۔ اور یہی اس آیت ربانی سے مقصود ہے۔

اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ۖ  
 إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ (ج)

اجازت دی جاتی ہے انہیں جن سے لڑائی کی جاتی  
 ہے کیونکہ ان پر ظلم کیا جاتا ہے اور اللہ ان کی  
 مدد پر قادر ہے۔

یعنی وہ ملت وسط موانع مفرطہ کو جو ظلم ہے عادل جادۂ اجتماع سے الگ کر دے اور اس کی دو  
 صورتیں ہیں کہ یا تو وہ موانع مفرطہ شمشیر کے اس فیصلہ کو قبول کریں جو اس کا فطری عمل ہے۔ یا اس کے  
 ہیبت ان کے ادراک و تحریک کو متاثر کرتی ہوئی ان کے مفرطہ عمل کو باطل کر دے اور ان کی مانع حیثیت  
 قائم نہ رہے۔ اور وہ گردن استکبار شمشیر عادل کے رو برو سطح ارض پر جھکا دیں۔ اور ہیبت و صیغہ ہو کر  
 رہیں تاکہ ان کا وجود سلوک جادۂ اعتدال میں رکاوٹ پیدا نہ کر سکے۔ کیونکہ لپٹی ہی صرف مفرطہ ادراک  
 و تحریک کو متاثر کرتی ہوئی ان کے مفرطہ فکر و عمل کو معطل کر سکتی ہے۔ الحاصل داخلی اور خارجی حیثیت  
 سے ملت وسط کی تشدید کافیہ الناس پر آیۂ عدل و احسان کی ایفائے عادل ہے۔ اور قبضۂ شمشیر اور  
 دست عسکری سے سطح ارض پر تمکین پاتی ہے۔ اور تمام روئے عالم کو صرف اسی کی وسعت احاطہ کر لینے  
 کا جائز استحقاق رکھتی ہے۔ یعنی نفس انسانی کا تجزیہ اور اس کی تشخیص تمام کائنات انسانی کے لئے یہ فیصلہ  
 صادر کرتی ہے۔ کہ تمام روئے عالم کو ملت وسط ہو جانا چاہیے۔ یا تمام مفرطہ گروہ اس کے فضل اور  
 برتری کا ادراک و تحویکی اعتراف کرتے ہوئے اس کی عزت عدل میں اپنے وجود کو گم کر دیں۔ اور یہ  
 ملت اسلامیہ کی عالمگیر وسعت میں تشدید و استحکام ہے۔

اسن اذّل المسلمین سید و سرور محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم نے تاسیس  
 ملت اسلامیہ اور اس کی عالمگیر توسیع کے اصولوں کو ممکن فرماتے ہوئے اس میں داخلی اور خارجی  
 حیثیت سے استحکام و تشدید فرمائی۔

ہجرت جو توسیع ملی کا عظیم الشان اقتراح ہے۔ جب واقع ہو جاتی ہے۔ تو حسب اصول تدریج  
 چلیے کہ ملت اسلامیہ کا نفس فعال مقدس نفوس کو متاثر اور منظر کرتا ہوا تدریجی حالات کی مطابقت  
 کے ساتھ جو آتش عداوت کی شعلہ زنی ہے۔ اپنے وطن کو اپنی پاکیزہ جماعت کی معیت میں چھوڑ  
 دیتا ہے۔ تو وہ شعلہ زن حالات مزید ارتقائی صورت کی طرف رجوع کرتے جاتے ہیں گویا ہجرت  
 کے بعد وہ خطرہ جو وطن میں موجود ہوتے ہوئے تھا۔ اپنی حیثیت میں شدید ہو جاتا ہے۔ اور  
 وہ اپنی شدت میں اس جمعیت کی نسبت کے ساتھ جو مقدس ہاجر کے لئے ہجرت کے بعد  
 متحقق ہوتی ہے۔ پہلی کیفیت سے جو وطن میں موجودگی کی صورت میں لاحق تھا۔ ہرگز کم نہیں

ہوتا۔ یہ ممالک کا تہذیبی ارتقاء ہے جو ہجرت اور اس کے بعد جہاد کے لئے فضا سے سازگاہ ہے۔ دعوت الی الحق بہ اخفا۔ اس کا اعلان عام۔ ہجرت جہاد یہ سب ایک مقصد کے لئے ارتقاء منازل ہیں۔ اور ان کا مقصد ممکن عدل اور جاوہ اعتدال سے رفع موانع ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت الی الحق یا ملت کی تاسیسی منازل اور توسیعی اور تشدید درجہات میں ارتقاء رتبار اور اس کا استقلال اسی حقیقت پر شاہد عادل ہے۔ اور مسلم کے لئے آئین حیات ملی ہے۔

ہجرت کے بعد دشمن کا اجتماعی حیثیت کے ساتھ ملت کی اجتماعی حیثیت سے مقابلہ تجدید استحکام و شدت یعنی ہجرت و نسرت میں کامل تحقق اتحاد یا مواخاۃ باہمی کو مقدم اور اہم قرار دیتا ہے (عنوان لازم تشدید مطالعہ فرمائیں) علی ہذا وہ ان دونوں گروہوں میں بے اطمینانی پیدا کر دیتا ہے۔ جن کے ساتھ معیشی اور ملکی حیثیت سے اشتراک ہے۔ اس لئے معاہدات کے ذریعہ ان کے متعلقہ حالات میں ضبط و وضاحت ضروری ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود مدینہ کو معاہدہ امن سے مطمئن فرمایا۔ دشمن جب تمام وسائل اور اسباب کو عداوت میں جھونک دیتا ہے۔ تو ضروری ہے کہ ملت اسلامیہ کا دست عسکری قبضہ شمشیر کو سنبھال لے۔ چنانچہ اللہ عز و جل کے حکم سے اول المسلمین رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد ترتیب عسکر اور شمشیر کو متحد فرمایا۔ اور یہ ضروری ہے کہ دشمن ان گروہوں کو تمام تربیتی اور تربیتی وسائل کے ذریعہ درغلانے کی پوری کوشش کرتا ہے جو ہمیشہ یا تمدن کے لحاظ سے ملت اسلامیہ کے ساتھ براہ راست متعلق ہیں یا قریب تر ہیں جیسے کہ کفار نے یہود مدینہ اور مدینہ موثرہ کے ارد گرد کے قبائل کو درغلانے کی پوری کوشش کی پس ہیبت عسکری کے ذریعہ ہی وہ تمام ماحول مرعوب اور پر ہیبت ہو سکتا ہے۔ اور ان کے ساتھ ایسے معاہدات انجام پاسکتے ہیں جو دشمن کے اثر کو اپنے ملک سے کسی حد تک دور کر دیں۔ چنانچہ یہود اور قبائل حنینہ اور خزیمہ کے ساتھ معاہدات امن اسی قبیل سے ہیں (تفصیل: کیلئے کتب سیر بنوی مطالعہ فرمائیں) جب تک دشمن کے حالات نقل و حرکت وغیرہ کی اطلاع میسر نہ ہو۔ دشمن کا انداد مشکل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ متعلقہ حالات کا علم ہی اعتدال ضبط کو متحقق کرتا ہے۔ جو ہیبت تدبیر ہے۔ اور ملکی حدود کو محفوظ رکھ سکتا ہے۔ جو داخلی ضبط کے لئے نہایت اہم اور ضروری ہے۔ اور نقل و حرکت کی اطلاع عسکری گروہوں کے ذریعہ ہی ممکن ہے جو دشمن کے ساتھ تیر و آژما ہونے کی قوت شدیدہ سے مایہ دار ہوں اور یہ عسکری نظام کا نہایت اہم پہلو ہے۔ چنانچہ سیر بنوی صلی اللہ علیہ وسلم میں دس دس یا بارہ بارہ یا پچاس پچاس افراد پر مشتمل سرا یا اطراف و اکناف میں اسی مقصد کے لئے روانہ کئے جاتے تھے۔



جب عدالت متحقق ہو جاتی ہے۔ تو دشمن اُن تمام وسائل کو اپنے ترغیب میں لینے کی پوری کوشش کرتا ہے۔ جو ملت کے معیشتی اور تمدنی حالات میں معین و مددگار ہوں۔ اور اس کا انسداد عسکری نظام کے استقلال سے ہی ممکن ہے۔ جیسے کہ نابین جابر فہری مدینہ منورہ کی چراگاہ پر حملہ آور ہوا اور مولشی لوٹ کر بھاگ گیا۔ پس اس کا تعاقب کیا گیا۔ جو فی الحقیقت دشمن کی مجموعی تگ و تاخت کا انسداد تھا۔ گو وہ نکل گیا۔ لیکن تعاقب ایک مستقل اثر رکھتا ہے۔

بلکہ چونکہ مختلف انسانی گروہوں کی جائے معیشت و معاشرت ہوتا ہے۔ اور کائنات انسانی میں انفرادی یا اجتماعی اعتدال مسلم عادل یا ملت عادل کے سوا ہرگز کہیں نہیں پایا جاسکتا اس لئے نظم و ضبط اور امن و امان اور داخلی مفرط افراد یا گروہوں کی سیاست عسکری ہیبت چاہتی ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے قبائل جن کا پیشہ غارتگری تھا۔ اُن کے خطرات کا انسداد فرمایا۔ اور چونکہ وہ لوٹ مار کر بھاگ جاتے اور حملہ کی صورت میں چھپ جاتے تھے۔ اس لئے ایسے حالات میں راتوں رات ان کے تعاقب میں سفر کیا جاتا۔ اور یہ بھی تنظیم عسکری کے ساتھ لازم رکھتا ہے۔

دعوت الی الحق بنی نوع انسانی کے ساتھ عہد فطری کی ایفا ہے اور وہ فعال ملت اسلامیہ کا فطری تقاضا ہے۔ مگر تبلیغی گروہ جب تک عسکری قوت کے ساتھ محفوظ نہ ہوں اپنا فرض پوری طرح ادا نہیں کر سکتے۔ کیونکہ مفرط اور غیر منکشف اور غیر مستقیم انسانی نفوس ان کی مقدس دنیا یا اس کی علامات کو مٹا نہیں دیکھ سکتے۔ پس ضروری ہے کہ ان کی وحشت یا ظلم اور فطر سے عسکری قوت کے ذریعہ اُن مقدس داعین الی الحق کو محفوظ رکھا جائے۔ کیونکہ اس شعور کو جو عنصریات میں متداول رہتا ہے۔ عنصری عادل ہیبت سے مرعوب کرنا چاہیے۔ خواہ اس کی حسب مواقع کیفیتیں جدا جدا ہوں مگر چونکہ عدالت سے نفس انسانی میں اس کی اضطرابی کیفیت بھڑک اُٹھتی ہے۔ اور انفعالی کیفیت کو متغیر کر دیتی ہے۔ اس لئے حق کو فوج کشی کے ساتھ پیش کرنا تقاضائے نفوس افراد اور نفس جماعت کی مخالفت ہے پس عسکری قوت کا مقصد دفاع اور حفاظت سے متجاوز نہ ہونا چاہیے۔ جو عین وسط و عدل ہے۔ اور دست عسکری کو اس وقت قبضہ شمشیر کے ساتھ متحد ہو جانا چاہیے۔ جب مفرط جماعتیں راہ اعتدال کو روک دیں اور یہ تقدس عدل کی پر جلال شوکت ہے۔ بولچ عہد بنوی ان حقائق پر شاہد ہیں۔

دشمن کے ایسے اسباب کو خطرہ میں مبتلا کر دینا جو اس کی معیشت اور سیاست پر اثر رکھتے ہیں۔

اس نے اپنے جائز حق کی بہم رسانی کے لئے ضروری ہے۔ جس پر دشمن ناجائز تصرف سے قبضہ کر چکا ہے۔ یا ملت اسلامیہ کو اس کے حصول سے روک دیا گیا ہے۔ قریش نے اول المسلمین رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کونج کعبۃ اللہ الحرام کے حق سے محروم کر دیا تھا۔ جس میں وہ اپنے جائز اور حقیقی استحقاق کے علاوہ قریش اور عرب کے ساتھ ظاہری حقوق کے اعتبار سے بھی یکساں شریک تھے۔ پس ان کے قافلہ ہائے تجارت سے تعرض اسی مقصد کے پیش نظر تھا تا آنکہ جب صلح حدیبیہ کے بعد اس رکاوٹ کو دور کرنے کا مشروط معاہدہ طے پایا گیا۔ جس میں اس تعرض کو کافی اثر حاصل تھا۔ تو ملت اسلامیہ کے عسکری گروہ قریش کے اپنی تجارتی قافلوں کی حفاظت کرنے لگے۔ ملت اسلامیہ کا دست عسکری عدل کے لئے حرکت کرتا ہے اور اس کی ہر عسکری تحریک اندفاع ظلم کے لئے واقع ہوتی ہے۔ اور یہ عین تقاضائے عدل ہے۔

ایسے مراسم اور نشانات مفراط کو مٹا دینا ضروری ہے جو انسانی گروہوں میں قبول عدل سے پہلے موجود ہوتے ہیں دگویا وہ اتحاد مفراط کے مراکز ہیں تاکہ ان کا وجود تجدید فراط کا باعث نہ ہو۔ دیرینہ خیال فطرت قرار پاتا ہے۔ اس لئے اس کو چھوڑ دینے کے بعد بھی نفس ناطقہ کے قوائے ادراک و تحریک اس کے تعلقات کو یک لخت مٹا دینے کی فکری یا عملی جرأت نہیں کر سکتے یہ تقاضائے اصول تدریج ہے۔ اس پر باللہ ربیع قدرت حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے قدیم اور مخلص افراد پر مشتمل عسکر کو ہی یہ کام انجام دینا چاہیے۔ علی ہذا حسب مواقع انفرادی اور اجتماعی حیثیت سے حصول حق نقصان اور قیام ہر گونہ امن اور اجرائے حدود و اس عسکری شوکت سے حیات ملی میں استحکام و تمکین کا موجب ہوتا ہے۔

الحاصل اس اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم نے عادل ملت اسلامیہ میں میزان العدل مستقلاً نصب فرماتے ہوئے جو دلیل عدل سے استحقاق وراثت ارض سے قبضہ شمشیر اور دست عسکری سے اس کو شدید اور مستحکم فرما دیا ہے۔ پس اس کا ہر گونہ استحکام جو ملت اسلامیہ کے افراد اور گروہوں اور ان کے علاوہ ایسے لوگوں کا نظم و ضبط ہے۔ جو اس کی عزت عدل کے روبرو پست ہیں۔ اور اس کے عادل جادۂ اجتماع سے مفراط موانع کے ہٹ جانے یا ان کے تعطل سے ممکن اور شدید ہے۔ اسی قائم بالقسط دست عسکری اور قبضہ شمشیر کا مروجہ منت ہے کہ وہ ہر دو قائم بالقسط عزوجل کی تصدیق اور اس پر تحقق شہادت کے لئے متحد ہیں جو نفوس ناطقہ انسانی اور تمام سطح ارض پر اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت اور اس کی پیروی سنت میں تمکین

لَا وَانْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأْضَلُّوْا بَيْنَهُمَا فَاَنْ يُعْثِرَ اَحَدُكُمَا عَلَى الْاُخْرٰى فَعَاتِلُوْا... الخ (المحجرات)

قیام بالقسط ہے۔ چنانچہ عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا استحکام ضبط اور غزوات سے آیت تھاتے صلح و جنگ یا قوانین  
تشدید کا دستور عدل ہے یعنی شرح قیام بالقسط یا للہیت ہے۔

گفت من تیغ از پتہ حق میزنم      بندہ حقم نہ مامورِ تتم !!!  
جز بیا داونہ جہدِ میلِ من !      نیست خیارِ عشقِ اورِ خیلِ من  
شیرِ حقم نیست شیرِ ہوا !!      فعلی من بروینِ من باشد گوا (ردمی)

## غزوہ بدر

### شوکت و دفاع

کَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ (انفال)

اس اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم صاحب کتاب و میزان  
و شمشیر کے قائم بالقسط دستِ عسکری نے عادل جادۂ اجتماع ملی سے موانع کو ہٹانے کے لئے قیصرِ شمشیر  
کو سنبھالا یہ غزوہ بدر بمطابق لَيْسَتْ خَلِيفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا سَخَّفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الخ اور ف  
أَمْثَرْتُ لَأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ سب سے پہلی خلافت الہیہ کی دافع موانع عزت غالبہ کا پر  
شوکت افتتاح ہے صحیح بخاری میں اس حقیقت کو اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

عن البراء رضی اللہ عنہ قال کان عدۃ  
اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم من شہد  
بدر اعدۃ اصحاب الطالوت الذین جادو  
معه النہر الخ (بخاری)  
حضرت براء سے روایت ہے کہ اصحاب محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم کی تعداد جو حاضر بدر ہوئے۔  
ان اصحاب طالوت کے برابر تھی۔ جو اس کے  
ساتھ نہر سے پار ہوئے

عَلَىٰ بُدْرَ بِمُطَابِقِ فَرَمَاں نبوی صلی اللہ علیہ وسلم  
انہ سیکون فی اخیرِ ہذہ الامتہ قوم لهم  
مثل اجر اولہم یا مرون بالمعروف  
تحقیق اس امت کے آخر میں ایسے لوگ ہوں  
گے جن کا اجر ان کے اولین کی مانند ہوگا۔ وہ

! اکنوزین میں ضرور ایسے ہی خلیفہ کریگا جیسے ان سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا انہی سے اور میں مامور ہوں کہ اول المسلمین بنوں اور



و ینھون عن المنکرو یقاتلون اهل الفتن۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کریں گے۔ اور اہل  
(مشکوٰۃ باب ثواب الفکر الامت)  
فتن سے لڑیں گے۔ ع

ملت اسلامیہ کے دورِ اخیر میں جب مختلف عزوجل آیت استخلاف کا منشا پورا کرنا چاہیں تو ضروری  
ہے کہ اس خلافت الیہ کی عزت، غالبہ کا افتتاح اپنی شوکت اور عزت اجبر میں ہو، مبارک کے مطلقوں کی  
عزت فاضلہ کا وارث ہو، میزان العدل کا منصب مستقل جو دورِ اخیر تک کمالات مطلقہ یعنی کتاب و  
حکمت کے انتقال مسلسل کا ذریعہ ہے۔ اس کی تمکین بہر پر شہادت پائندہ ہے۔ جس مبارک مصطفیٰ میں  
ہجرت نامہ کے ذریعہ جو تو سیرت ملی کا فتح باب ہے اور مسلم کی حیات اجتماعی میں اقتراح تشدید و استحکام کا ذریعہ  
ہے۔ جب مسلمان قریش کے ہاتھوں سے نکل گئے تو ان کی آتش غضب اور بھڑک چوہ ملت اسلامیہ کے ذریعہ  
ارتقائی میں استحکام تشدید کے لیے فضا سے سارے کار مہم تھی۔ وہ جوش غضب سے مدینہ منورہ پر حملہ کی تیاری  
میں مصروف ہو گئے ان کے ہوتانی غضب متعل اور خطرناک غزائم کو وہ خطبے حجاب کر رہا ہے۔ چہ  
اہمیں سے عبد اللہ بن ابی سلول رہیں یہ وہ کو لکھا کہ تم مسلمانوں کو مدینہ سے نکال دو ورنہ ہم دیاں پہنچ کر  
بہتارا اور محمد کا فیصلہ کر دیں گے۔ اور تمہاری عورتوں پر تصرف کریں گے۔

اسی مقصد کے پیش نظر کاروان تجارت میں ان کے فروزون۔ تھے اپنا کل سرمایہ نکا دیا تاکہ سامان بگا  
زیادہ سے زیادہ چھپا کر لیا جاسکے۔

یہ اہتمام مسلمانوں پر حملہ کی تیاری کے ساتھ میں تھا انہیں ہر امن اہتمام پر حریف مقابل کا حملہ ضروری  
قیاس ہوتا ہے۔ چہ اس کے استیصال اور اس کی شہادت کے سلسلہ میں کیا جاتا ہے۔ اس لیے قریشی  
اختراعات بھی حریف مقابل کے حملہ کی خبر پہنچ ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ قریش میں اس قسم کی اقدامات پہنچیں  
کہ مسلمان قافلہ تجارت پر حملہ آور ہو رہے ہیں۔ اور تجارتی قافلوں سے تعرض ہو اس خواہش مقصد کے لیے  
موتار ہتا تھا کہ قریش اپنا پیشہ و پیشہ کو خطرہ میں پا کر صلح کے لیے مجبور ہو جائیں ضروری تھا کہ ایسی افواہیں  
کو مزید وقعت دیتا اور انہی دنوں رجب سنہ ہجری میں سرینہ عبد اللہ بن جہش جو قریش کی قتل و حرکت  
کے متعلق خبر سامانی کے سلسلہ میں گشت کر رہا تھا۔ اس کے ہاتھوں عمر ابن حفصہ ایک شخص مارا گیا۔ اور  
انتقام خون کو عرب میں شعلہ زن حیثیت حاصل تھی۔ اس سے ان حالات کے اجتماع سے قریش جوش غضب  
سے اٹھے۔ اور مدینہ منورہ کا مسلح اور کثیر جمعیت کے ساتھ رخ کیا۔

پس اس اول المسلمین خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ رمضان ۱۰ھ ہجری کو بمصر اقامت فرمایا ربانی

کَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ عِلْسٌ كَمَا تَرَىٰ پروردگار نے تجھے حق کے ساتھ تیرے گھر سے باہر نکالا۔ (انفال)

حق کے ساتھ جو اہمیت ہے اور نفس ناطقہ انسانی کے ایفائے عادل کا تقاضا ہے اور عادل اجتماع ملی اسی کی تمکین کے لئے خروج کرتا ہے۔ اور کتاب مجید میں مستغرق نفس ناطقہ کی عادل قوت غضبی یعنی شجاعت کا شمشیر کے ساتھ راہ حق سے دفع موانع کے لئے امر بالعدل ہے۔ مگر معظمہ کا رخ فرمایا۔ یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شام کا رخ نہیں فرمایا۔ جو کاروان تجارت کا راستہ تھا اور حالات سے ظاہر ہے کہ خروج قریش اور کاروان تجارت کی آمد میں اتحاد زمانہ پایا جاتا ہے۔ اور یہ حقیقت حال پر شہادت روشن ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد قریش کی مسلح جمعیت سے مقابلہ تھا۔ روانگی سے قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو بلایا مہاجرین صحابہ نے جان نثارانہ تقریریں کیں۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی طرف دیکھتے تھے۔ کیونکہ انصار نے بیعت کے وقت صرف یہ اقرار کیا تھا کہ وہ اس وقت ٹرینگے جب دشمن مدینہ منورہ پر حملہ آور ہو۔

اس وقت صورت حال تو مطابق معاہدہ تھی۔ لیکن چونکہ دفاع داخلی مصالح امن و ضبط کے ماتحت حدود ملکی سے باہر مناسب رہتا ہے۔ اس لئے مدینہ منورہ سے نکل کر دشمن کو بروکنا بھی فی الحقیقت معاہدہ کے مطابق تھا۔ مگر چونکہ معاہدہ کی جزئیات تعقید معاہدہ کے وقت مشرّح نہ تھیں اور وہ انسانی استدلال قبول کی تدریجی کیفیت کی مطابقت تھی۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انصار کی طرف دیکھنا درحقیقت جزئیات معاہدہ کی شرح اور انصار کے طریق کار کی وضاحت کے لئے تھا۔

تشخیص نفسیات سے یہ واضح ہے کہ جزئی تشریح غلص اصحاب معاہدہ کی زبان سے ان کے زیادہ استحکام عزم کا موجب ہوتی ہے۔ معاہدہ کی جزئیات میں ان کے شعور کا تداول ہم معاہدہ کو روشن اور متعلقہ حالات کے تقاضاؤں کی ضرورت ایفا کو واضح کر دیتا ہے۔ چنانچہ انصار کے نفوس اس اثر انگیز نگاہ نبوی سے خلوص اور محبت اور قربانی کے دریائے بیکراں میں مستغرق ہو گئے۔

سعد ابن عبادہ نے اٹھکے کہا کہ حضور کا روئے سخن بیماری طرف ہے۔ واللہ ہم آپ کے حکم سے سمندر میں کودنے کے لئے تیار ہیں۔ اور مقداد نے کہا کہ ہم موسیٰ کی قوم کی طرح یہ نہ کہیں گے کہ آپ اور آپ کا خدا جا کر ٹریں ہم لوگ آپ کے داہنے سے بائیں سے سامنے سے پیچھے سے ہو کر ٹریں گے۔

یہ تمام عظیم الشان اہتمام قریش کی کثیر جمعیت سے مقابلہ کے لئے مدینہ منورہ میں ہوا الغرض آپ ﷺ  
رمضان المبارک کو مدینہ منورہ سے نکلے آپ کی فوج تعداد میں تین سو تیرہ تھی جس میں ساٹھ ہاجر اور باقی  
انصار تھے۔

میر ابن ابی وقاص ابھی کم سن بچہ تھے۔ انہیں منجملہ دیگر کم عمر بچوں کے واپسی کے لئے کہا گیا۔ تو وہ روئے  
لگے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں شرکت کی اجازت دیدی۔  
یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ مسلم کم سن جو اپنے فکر و عمل کو ملت کی وحدت میں گم کر دیتا ہے  
اسے روئے عالم پر غالب و قاهر ہونے کا فطری استحقاق ہے۔ ملت اسلامیہ کے دست عسکری کا غلبہ و  
ہراس کی افضلیت کو اس سیران مشترک کی دلیل سے فطرت اور جائز قرار دیتا ہے۔ جو افراد ملت کے نفوس  
میں صادق فکر و عمل کی حیثیت متحدہ کے طور پر جاری و ساری ہے۔

آنکہ دوش کوہ بارش برتافت      سطوت اور ہر کردوں شکافت  
بشکر آں سرمایہ آمالی ما      گنجہ اندر سینہ اطفال ما

آپ نے روانگی کے دوران میں ابو لبابہ ابن عبد المذکر کو مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا۔ کیونکہ نفس اجتماع تموج  
ہے۔ اور اپنی فطرت میں کلی اور جزئی حیثیت سے وحدت اور مرکزیت کا تقاضا کرتا ہے۔ اور وحدت محبت  
یعنی امیر کے بغیر ریاست جماعت اپنے بہاد میں مستقیم نہیں رہ سکتا۔ اور صرف استقامت ہی اجتماع کلی کو ہر  
گونہ داخلی اور خارجی خطرات سے بچا سکتی ہے۔ پس جائے قرار کو چھوڑنے کی صورت میں قائم مقام امیر کا  
تعیین ضروری ہے اور یہ اس وقت ہونا چاہیے جب روانگی متحقق ہو جائے اور یہ اعتدال منبطع ہے  
اور مسلم کی اس حیثیت کا تقاضا ہے۔ کہ اس کی ہر جنبش لب دستور عدل کی شرح ہے۔ اور اس کا فیصلہ  
میر ہے۔ اس لئے حالات کی کامل وضاحت فیصلہ سے پہلے ضروری ہے۔ چنانچہ اول المسلمین رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک میل شہر سے باہر نکل کر فوج کا جائزہ لیا۔ اور ابو لبابہ ابن عبد المذکر کو  
مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا۔ نیز عاصم ابن عدی کو عالیہ مدینہ کی بالائی آبادی (پرو) کی اور یہ اس حقیقت کی  
طرف اشارہ ہے کہ قائم مقام نیابت میں تقسیم ملکی کے ساتھ تعدد ہر گونہ احتیاط کا تقاضا ہے۔ ان  
عادل اور مناسب انتظامات کے بعد آپ بدر کی طرف بڑھے۔ اور دو خبر رساں آگے بھیجے مقدمہ سے  
میل ضروری تھا۔ کہ دشمن کے مقام و رد و اور متعلقہ حالات سے اطلاع حاصل کی جائے۔ کیونکہ مسلم کا  
شک جو حریف کے مفرط تاج ادراک و تحریک کی شکست و تعطل سے اس کی حیثیت کو عزت عدل میں  
گم کر دیتا ہے۔ ان سے وقوف کو لازم قرار دیتا ہے۔ کیونکہ وقوف سے ہی وسائل و اسباب و مدافل



و فحارج پر غلبہ متحقق ہوتا ہے۔

۱۷۔ رمضان المبارک کو آپ بدر کے قریب پہنچے تو خبر سانوں نے اطلاع دی کہ قریش وادی کے دوسرے سرے تک پہنچ گئے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نزول اجلال فرمایا۔ قریش کی تعداد ہزار سپاہیوں پر مشتمل تھی۔ چونکہ وہ پہلے پہنچ گئے تھے۔ اس لئے انہوں نے مناسب موقعوں پر قبضہ کر لیا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حباب ابن منذر کے مشورہ سے آگے بڑھ کر پانی کے چشمہ پر قبضہ فرمایا۔ مگر دشمن کو بھی اجازت فرمائی کہ وہ پانی سے فائدہ حاصل کریں۔

اور یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ میدان و فحارج میں اور ہر موقع پر ایک مقدس لشکری کا مشورہ روح سکری کی تشنگی میں اطمینان اور تازگی کا موجب ہوتا ہے۔ اور مقامات اور وسائل مناسب جو حیات عنصری کے لئے بحیثیت اسباب معین و مددگار ہوں۔ مقاتلہ سے قبل ان پر قبضہ کر لینا چاہیئے۔ اور غیر منجملہ دیگر مصالح دشمن کے نفس میں احتیاجی اور انفعالی کیفیت پیدا کر دیتا ہے۔ جو بنی نوع انسانی کے ساتھ عہد فطری کی ایفا کے لئے مددگار ہے۔ جس کے لئے دعوت الی الخیر لہی جملہ منازل کے ساتھ ملت اسلامیہ کے نفس فعال کا فطری تقاضا ہے اور اسی ایفا کے لئے اس کی شمشیر حرکت کرتی ہے۔

احساس احتیاج کے بعد دشمن کو پانی کے حصول سے نہ روکنا اس دلیل کے ساتھ کہ وہ وہب ربانی ہے۔ بجا لیکہ اس میں کسب انسانی و خیل نہ ہو۔ اس کے فطری احساسات کو متاثر کرتا ہے۔ گو سطحی نگاہ ان تاثرات کو نہیں پاسکتی۔ لیکن مسلسل اور غیر محسوس طور پر یہ اثر انگیزی اپنا کام نفوس افراد اور نفس جماعت میں کرتی رہتی ہے۔ حتیٰ کہ ایک وقت کے بعد ان تاثرات کے نتائج ظاہری شکل و صورت اختیار کرتے ہیں۔ رات کو صحابہ نے آرام فرمایا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ ربانی میں دست بردار رہے۔

یہ اس حقیقت کی طرف میسر ہے کہ معرکہ کارزار سے قبل فوج کو آرام کا موقعہ بہم پہنچانا ان کے نفوس کو برداشت مشقت کے لئے زیادہ شدید کر دیتا ہے۔ شجاعت کو منجملہ ہر چہار قومی نفس ناطقہ کی ایک قوت ہے۔ یا وہ استعداد ہے جو موانع کو ہٹاتی ہے۔ اور نفس میں اطمینان کو قائم رکھتی ہے۔ مگر چونکہ نفس کا تعلیم جسم سے ہے اور روح بخاری جو روح علوی کا محل ہے ترکیب عناصر سے نتیجہ پذیر ہوتا ہے۔ اور عناصر کی ترکیب شدہ شکل و صورت جسم ہے۔ اس لئے جسم کے تقاضاؤں کی ایفا کے عاقل نفس ناطقہ کی تمام قوتوں کے عمل میں تمکین اعتدال کے لئے ضروری ہے۔

چونکہ مقصد فکر و عمل ذات اللہ عز و جل ہے۔ اس لئے فکری و عملی تہنگ و دو کے ہنگامہ میں دعا اور

تو کل نفس ناطقہ میں وضاحت مقصد ہے اور افکار و اعمال کو مقصد کے لئے مخصوص اور خاص ہونا چاہیئے۔  
یہ عدل ہے جو تہذیب شخصی اور تدبیر منزل اور سیاست مدن اور بین الدول میں حقیقت تہذیب و  
تدبیر و سیاست کو متحقق کرتا ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا  
وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (انفال)  
اے مومنین جب تمہیں کسی جماعت سے دوچار ہونے  
کا موقع ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کا ذکر کرو۔  
بہت ممکن ہے۔ تم فلاح پاؤ۔

حقیقت مذکورہ کے مطابق ثبات اور ذکر الہی ایک وقت لازم و ملزوم ہیں۔ علی ہذا فوج کے آرام  
شبانہ کے وقت امیر کی پاسبانی مقصد حقیقی کی طرف رجوع کامل کے ساتھ لزوم رکھتی ہے اور اسی حقیقت  
کی عکس دار ہے۔

صبح کی نماز کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کے لئے فوج کے سامنے تقریر کی۔  
فعال نفس ناطقہ جس کی عادل قوت غضبی یا شجاعت اپنی دافع موانع حیثیت میں مستحکم ہے۔ جب وہ  
اپنے ترشحات سے قوم کو خطاب کرتا ہے۔ تو اس کا نفوذ افراد عسکر کے نفوس میں عادل دافع موانع کیفیت کو  
مستقل اور شدید کر دیتا ہے۔ اور یہ اس کی عادل فعال حیثیت کا تقاضا ہے۔ جو متعلقہ نفوس میں اثر کرتی ہے۔  
اور نفس فعال اور عسکر کے باہم نفوس میں سیران مشترک تشدید مشترک کو متحقق کر دیتا ہے۔ کہ غلبہ و قہر اس  
کا تقاضا ہے لا بدی ہے۔ کیونکہ کامیابی اس شدت استقلال کے ساتھ مشروط ہے جو اپنی ذات اور حیثیت  
میں موانع سے قوی ہو اور عادل قوت ہے۔ اور فرد منصف ہے۔ گویا شدت گریہ۔ شدت تشنگی وغیرہ  
وغیرہ اور کشت و خون اور ان سب مشائد میں نہ ٹوٹنے والا تسلسل جب قائم ہو جاتا ہے۔ تو اس وقت  
کامیابی اس استقلال پائیدہ کے ساتھ مشروط ہے۔ جو دشمن کے مقابلہ یا شکست سے بلند موت کے آخری  
سانس تک متزلزل نہ ہو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک چھپر کے نیچے تشریف فرما ہوئے اور سعد ابن معاذ تیغ بکف دروازہ پر  
کھڑے ہو گئے۔ کہ کوئی ادھر بڑھنے نہ پائے۔

یہ اس مصلحت کی آئینہ داری ہے۔ کہ قائد شکر اور شکری کے عمل کی الگ الگ حیثیتیں ہیں قائد کی عملی  
حیثیت یعنی قیادت بہت اہم ہے اس لئے اسے محفوظ ہونا چاہیئے۔ کیونکہ وہ تمام فوج کے متحدہ اعمال کا  
مرکز ہے یا محور ہے جس کے گرد تمام فوج اپنے اعمال شجاعت کا مظاہرہ کرتی ہوئی گھومتی ہے۔  
حذیقہ ایمان اور ابو حیل دو صحابی کہیں سے آرہے تھے۔ کہ راستہ میں کفار نے ان سے جنگ

میں عدم شرکت کا وعدہ لے لیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ابھوں نے واقعہ عرض کیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ ہم ہر حال میں وعدہ کی ایفائیں کریں گے۔ اور ہم کو صرف اللہ کی مدد و کار ہے۔

ایفائے عہد عدل ہے و عہد ان وفا اور ایفائے عہد مطالعہ فرمایا۔

ترکیب عناصر سے تخلیق انسانی جو خالق و مرکب عناصر کا فعل ہے۔ انسانی فطرت پر شہادت ہے کہ خلاف الارض کی ہر اجتماعی حیثیت مرکزی وحدت کے ذریعہ ترتیب و تنظیم سے تکمیل پاتی ہے جو تمام جماعت کے فکری و عملی اتحاد کا ذریعہ ہے۔ اور یہ ترتیب و اتحاد ہی نتائج فکر و عمل کو متحقق کرتا ہے جسے نفس انسانی میں دست مستخلف سے ترکیب لطافت و کثافت اس کے مجموعی فکر و عمل اور ان کے نتائج کے ظہور کا سبب ہے۔ اسی طرح جماعت ترتیب و ضبط جماعت کے متحدہ افکار و اعمال کے نتائج کے تحقق کا ذریعہ ہے۔ اور فطرت تخلیق انسانی کی پیروی ہے۔ اور افراد جماعت میں جلیست ترتیب اصول تدریج کا تقاضا ہے۔ جو خالق حقیقی عز و جل نے تمام کائنات انسانی اور انس کے ماحول حیات میں جاری و ساری فرمایا ہے۔ پس میدان دفاع میں ترتیب عسکری اور اس کی تنظیم اور صف بندی اور اس میں استحکام ایفائے تقاضا فطرت نفس کی دلیل سے کامیابی کا ذریعہ ہے۔ کیونکہ نفس افراد سے اجتماع ملت متحقق ہوتا ہے۔ شور و غل سے منع کر دیا گیا۔ کہ کسی کے منہ سے آواز نہ نکلنے پائے۔

نفس اعراض تقاضائے عدل ہے۔ تقاضا اور اس کا ایفا وزن کی صحیح تصنیف ہے اور فطریہ میں تصنیف وزن استقامت سے گر جاتی ہے۔ ادراک و تحریک کا فکر و عمل بلیست سے کاملاً اعتدال میں متحقق ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ اس کے تقاضائے فطری کی ایفائے۔ جزئیات میں جزئی فکر و عمل جزئی عدل کو متحقق کرتا ہے۔ اور جزئی عدل کامل اعتدال پر منتج ہو جاتا ہے جو تقاضائے تدریج ہے اور جزئیات میں فطرت نفس نا طاقہ کے مجموعی فعل کو نقطہ عدل سے ساقط کر دیتا ہے اور قرآن نفس کا اعتدال ہے۔ جہاں اجماع میں کامیابی کو مستعذر کر دیتا ہے۔ اور مقصد سے دوری انکار و اعمال کی حیثیت کو پر اگتہ کر دیتی ہے۔ اس لئے فکر اور قول اور عمل میں جزئ و کاملاً اعتدال کو محفوظ رکھنا چاہیے۔

قریش کی فوجیں جب قریب آگئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو پیش قدمی سے روکا۔ اور فرمایا۔ کہ جب دشمن قریب آجائے۔ تو تیروں سے روکو۔

یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ کہ مقابلہ سے پہلے اپنے مقام پر بنیانِ مخصوص کی حیثیت سے ثابت قدم ہو جانا چاہیے کیونکہ نفس نا طاقہ میں ثبات کی کیفیت مشکل استحکام قیام کی ظاہری شکل صورت سے تمکین پاتی ہے۔ اور تا آخر استمرار ترتیب و تنظیم کے لئے نفس انسانی میں ایک منضبط اور مستقل



اور مشکل لائحہ عمل قائم کر دیتی ہے۔

مگر دشمن کی پیشقدمی کی دلیل کے ساتھ اس پر حملہ میں پیشدستی کرنی چاہیے۔ جو اس کے ادراک و تحریک کو متاثر اور مجروح کر دے۔ اور اس کا مقابلہ اپنی شدت میں ضعف پذیر ہو جائے۔ کیونکہ ابتدائی ضرب کا اثر آخری مراحل جنگ تک ادراک و تحریک کو متاثر رکھتا ہے۔ اور اسے حریف کی شکست میں کافی دخل حاصل ہے۔ آخری مرحلہ پر دشمن کی مسلسل پیش قدمی تقسیم حملہ کے لئے دلیل قطعی ہے۔ اور اس کی تقسیم کو مستحق کرتی ہے۔ کہ اس دلیل کے ساتھ تقسیم ضرب و طعن دستور عدل کی جزئی الفا ہے۔ اور نفوس انسانی پر کہ ان کی تعمیر اساس عدل پر ہے۔ اثر کر جاتی ہے گو سبھی نگاہ اس کو پا نہیں سکتی نیز یہ ثبات کی ظاہری شکل و صورت یعنی فوج کا قیام منظم حملہ کی کیفیت میں استقلال پیدا کر دیتا ہے۔ اور ادراک و تحریک کی تمام تر توجہ اسکی کیفیات میں مصروف ہو جاتی ہے۔ اور پیشقدمی کی صورت میں نفوس ناطقہ کی قوتیں دو گونہ مطامح فکر و عمل میں منقسم ہو جاتی ہیں اور حملہ کی کیفیت میں ضعف پیدا ہو جاتا ہے۔

اس کے بعد جنگ شروع ہو گئی اور اپنی تیزی میں مسلسل بڑھتی گئی۔ اور صاحب کتاب و میزان و شمشیر اول السلیم محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم جہاد۔ توکل۔ دعائیں کا ملا مصروف ہو گیا۔ تا آنکہ مستخلف عزوجل نے ملت اسلامیہ کے گروہ اول کے اس افتاحیہ شمشیر استخلاف فی الارض کو عزت غالبہ سے نوازا۔ اور سطح ارض پر صرف اسی واحد گروہ کے ذریعہ اپنی فرودیت الوہیت کو یکین دی اور یہ مستخلف واحد عزوجل کی جانب سے استخلاف فی الارض اور اس کی فرودیت پر دلیل قاطع ہے۔ اس مقدس گروہ سے چودہ اصحاب نے شہادت پائی اور قریش کے ستر نامور اشخاص مارے گئے۔ اور اسی قدر گرفتار ہوئے۔

(ایسران جنگ کی بحث متعلقہ عنوان میں مطالعہ فرمائیں)

پس جب مستخلف عزوجل بمطابق

سیکون فی اخر ہذہ الامۃ تو ملہم مثل  
اجراؤلہم.... الخ (مشکوٰۃ)

وعدہ استخلاف اس سطح ارض پر ملت اسلامیہ کے دور آخرین کے ساتھ ایفا فرماتے ہوئے بدری امتحان گاہ موت و حیات قائم فرمائے گا۔ بجالیکہ بعض لوگ یم مرگ کی وجہ سے ناخوش ہو گئے جیسے کہ اللہ عزوجل غزوہ بدر کے متعلقہ حالات کے بیان میں فرماتا ہے۔

اور تحقیق مسلمانوں کا ایک گروہ اس سے ناخوش تھا۔ وہ مجھ سے حق ظاہر ہونے کے بعد بھی جھگڑتا رہا۔ گویا کہ وہ موت کی طرف ہٹکائے جا رہے ہیں اور وہ موت کو دیکھ رہے ہیں۔

وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ  
يُخَادِعُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَكُمَا  
يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ

تو وہ عادل ملت اسلامیہ جو میزان العدل مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ کتاب و حکمت سے قائم و بالقسط ہے۔ اور صلح و جنگ اور حیات و موت میں وہ آمر بالعدل ہے۔ اس اذل المسلمین کی جہنمی اور کلی تبعیت کے ساتھ ضرور اس عزت غالبہ و شرافت قاہرہ سے کامران ہوگی جو مقصود آیہ ذیل ہے۔  
سَيُكَلِّمُكُمُ الْمَلَكُ فِي الْيَوْمِ  
فَوَجَّهْ كَبُشْكُت دِي جَانِگِي ادر وہ پشت پیر دیکھے۔

## غزوة احد

### استقلال و دفاع

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

افطرت انسانی کی تشخیص اور تجزیہ سے یہ متحقق ہے۔ کہ سطح ارض پر صرف جائز اجتماع ملت وسط ہے۔ کیونکہ فطرت انسانی اساس قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اور وہ اس کے تقاضا کے ایسا سے فرما دینا اور قائم بالقسط ہے۔

اور اصول اجتماع افراد کے افکار و اعمال کا اتحاد ہے اور کائنات انسانی میں مفرد جماعتیں بھی مفرد فکر و عمل کی ایک جہتی سے تشکیل پاتی ہیں۔ اور ان کا یہ فکری و عملی اتحاد نفس جماعت کے اجتماعی تاثرات اور ان کے اجتماع اعمال کے ظہور پذیر ہونے کا ذریعہ ہے۔ اور فطرت انسانی ان کے فطرط کی دلیل کے ساتھ ان کو عبادہ عدل سے ہٹا دینا لازم قرار دیتی ہے۔ فطرط ان کے فکری و عملی نتائج میں وحشت اور زندگی پر راکھ دیتا ہے۔ پس جب کسی مفرد جماعت کو خونریزی کے ساتھ شکست ہو جاتی ہے۔ بھائی کہ اس کا مرکز ہی وجود قائم ہو۔ تو وہ اپنے وحشی اور بھی فکرو عمل کے ساتھ پھیرا ٹھکتی ہے۔ اور نفس جماعت جیسے من حیث القدم اجتماعی دولت ہائے عداوت سے چھٹکا ہوا بڑھتا ہے۔ ایسے ہی انفرادی طور پر وہ لوگ جنہیں سابق مقتولین جنگ کے ساتھ قریب کا تعلق ہوتا ہے۔ انتقامی تاثرات کے ہمراہ اس مفرد جماعت

میں شرکت کرتے ہوئے میدان کارزار کی طرف گامزن ہوتے ہیں اور یہ تقاضائے فرط ہے۔ کیونکہ ان کے افکار و اعمال کا نقطہ مقصود راست نہیں ہوتا۔ چنانچہ جنگ بدر کے بعد قریش اجتماعی اور انفرادی جوش و خروش کے ساتھ پھر مدینہ پر حملہ آور ہونے کے لئے اٹھے۔ یہاں یہ امر زیر نظر رہنا چاہیے۔ کہ آئندہ پیل کر حملہ آوروں کے ان کوائف کا تقاضا اجتماعی اور انفرادی اور عام اور مخصوص حیثیت کو احتیاط اور مقابلہ میں ضروری قرار دیتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباسؓ اسلام لاپکے تھے۔ مگر ابھی تک مکہ میں ہی مقیم تھے۔ آپ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حالات سے اطلاع دی۔

دشمن کے ملک میں فرد مسلم کی موجودگی وقوع حیثیت اور محتاط حالات کے ساتھ جو اسکی حفاظت کا ضروری تقاضا ہے۔ دشمن کے عزائم سے وقوف کا ضروری اور بہترین ذریعہ ہے۔ کیونکہ دفاع کے لئے وقت کا حاصل ہونا ذرائع اطلاعات کی سرعت اور وسعت اور استقلال چاہتا ہے۔

اطلاع ملنے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو خبر رساں خبر لانے کے لئے بھیجے۔ انہوں نے اطلاع دی کہ قریش کا شکر مدینہ کے قریب آگیا ہے۔ اور اس کی چراگاہ کو اس کے گھوڑوں نے صاف کر دیا ہے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مقیس کو بھیجا کہ وہ اندازہ کرے۔ کہ فوج کی تعداد کس قدر ہے۔

دفاعی انتظامات کے منظر عام پر آنے سے پہلے یہ ضروری ہے۔ کہ صحیح حالات معلوم ہو جائیں۔ ایسا دفاع نظم و ضبط یا دفاع کے لئے خرچ جو حالات کے ساتھ مطابقت رکھتا ہو۔ ذرائع اطلاعات کے استقلال اور ملکی نظم و ضبط کے استحکام اور المینان نفس کی آئینہ داری ہے۔ یہ اندازہ خطرہ ہے۔ اور کسی مزید خطرہ کو دعوت دینے سے احتیاط ہے۔

دشمن کی آمد معلوم ہونے پر شہر کے اطراف و جوانب کو پہروں سے محفوظ کر دیا گیا۔ اور سعد بن عبادہ رئیس خزرج اور سعد ابن معاذ رئیس اوس تمام رات مسجد نبوی کا پرہ دیتے رہے۔ بیت الخلافت کی حیثیت بھی حاصل تھی۔ جب دشمن کا حملہ یقینی ہو جائے۔ تو ملکی حدود اور سرحدات کو محفوظ رکھنا داخلی نظم و ضبط کے استحکام کے لئے ازلیں ضروری ہے۔ کیونکہ داخلی نظم و ضبط سے اجتماعی حیات اور دفاعی انتظامات کی تشکیل ہوتی ہے۔ اور خصوصیت کے ساتھ

بیت الخلافت والعلم کی حفاظت ان وقوع وسائل کے ذریعہ ضروری ہے۔ جنہیں داخلی انتظامات میں بنیاد پائیہ حاصل ہو اور عسکری حیثیت سے ان کی قوت مستحکم ہو۔



صبح کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے مشورہ فرمایا۔ عبد اللہ ابن ابی سلول کو بھی شریک مشورہ کیا گیا۔ اکابر انصار اور عبد اللہ ابن ابی سلول کی یہ رائے تھی کہ شہر میں پناہ گیر ہو کر مقابلہ کیا جائے۔ اور بعض صحابہ کو اس پر اصرار تھا۔ کہ شہر سے باہر نکل کر مقابلہ ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر تشریف لے گئے۔ اور زرہ پہن کر باہر تشریف لائے۔ تو ان لوگوں کو ندامت سی ہوئی۔ اور عرض کیا۔ کہ ہم اپنی رائے سے باز آتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ پیغمبر کے لئے یہ زیبا نہیں کہ وہ ہتھیار پہن کر آتا رہے۔

ملت اجتماع افراد ہے۔ اور ان کا ایک نقطہ مقصود پر اتحاد افکار و اعمال روح اجتماع ہے۔ اور اسی قوت کے ذریعہ دفع موانع متحقق ہوتا ہے۔ پس جزئی لائحہ عمل کی ترتیب میں بھی مشورہ ان کے افکار و اعمال کو اس لائحہ عمل کے ساتھ اتحاد فکری و عملی عطا کرتا ہے۔ جو انکار و اعمال کے نقطہ مقصود کے حفظ و استحکام کے لئے مرتب کیا جاتا ہے۔

علی ہذا ان مدنی گروہوں کو مشورہ کے ساتھ لغادین کی دعوت بھی ضروری ہے جو ملکی یا معیشتی اشتراک سے وابستہ ہیں۔ تاکہ ان کا طریق عمل واضح ہو جائے۔ اور ہمیشہ کے لئے دفاعی زندگی میں دلائل کی وضاحت کے ساتھ ان کے خطرات کا سدباب ہو سکے۔ ان کا فکری حیثیت سے متحد نہ ہونا ان کے اعمال کو خطرناک حیثیت قرار دیتا ہے۔ اور معیشتی اشتراک یا اتحاد دلیل طلب مشورہ ہے۔ اور طلب مشورہ ان کے متعلقہ لائحہ عمل کی ترتیب کے لئے تحقیق حال اور اتمام حجت ہے۔ اور اس وقت

منہکامی طور پر اسباب قریب سے سازگاری ہے۔ ملت اسلامیہ کے نفس فعال کا یہ فطری تقاضا ہے کہ وہ اپنی قوت نفوذ و تصرف کیساتھ نفس ملت اور نفوس افراد پر تصرف ہوتا ہے اور اسے نفوذ و تصرف کی قوت انکی انفعالی حیثیت کو برقرار رکھتی ہے۔ یہ کائنات ملی میں فعال اور انفعالی نظام ہے جو ارواح و اجسام اور ان کے اجتماع کا ضبط و اعتدال ہے۔ پس جیسے منکشف اور مستقیم فعال نفس ناطقہ کا تصرف نفوس افراد میں استقامت کشف و تحمل کا موجب ہے۔ ایسے ہی تدبیر و سیاست میں اس کا فعال تصرف حفظ عدل کا ذریعہ ہے۔ پس اگر نفس فعال کی آمری اور فعال حیثیت متغیر ہو جاتی ہے۔ جو ملت اسلامیہ کے فعال نفس اطقہ کی فطرت کے خلاف ہے۔ تو نفس ملت کی انفعالی کیفیت بھی متغیر ہو جاتی ہے۔

تمام انفرادی اور اجتماعی حالات کی تشریح میں مضمون تشبہ بہ حکمت کا اصول زیر نظر رہنا چاہیئے۔ نفس انسانی میں حقیقت علوی اور کثافت ارضی کی دو لیت جو انسان کی حیثیت خلافت الارض کا

عز و افتخار ہے اور تمام کائنات انسانی میں اسباب حیات شخصی و منزلی و مدنی کے اجتماع کی دلیل ہے۔ مفرط جماعتوں میں بھی اس اتحاد اساسی کی وجہ سے جو تمام کائنات انسانی میں مشترک ہے۔ جماعت اور اس کے نفس اجتماعی اور امیر اور اس کی اثر انگیزی کو قائم کرتی ہے۔ اور جیسے مفرط جماعت کے امیر کا شعور عنصریات میں تداول کرتا ہوا عنصری اسباب کے اجتماع سے اس جماعت پر غالب ہو جاتا ہے۔ جس کے انفرادی اور اجتماعی شعور کا ماحول صرف کثافت اور ارضیات ہیں۔ جو شعور کا بے جا اور مفرط استعمال ہے۔ اس امیر کی اثر انگیزی بھی نفس جماعت اور نفوس افراد کو متاثر کرتی ہے۔ یہی اصول تمام دور الخطاط میں قریباً ہزار تک چلتا رہتا ہے تا آنکہ مبارک عہد میں اور آج دور مصلحتی میں وعدہ استخلاف فی الارض کا تحقق جب ہو تو ملت اسلامیہ کا نفس فعال اجسام دار و اح میں اپنے فعالی تصرف کے ساتھ کشف و تحمل کو محقق کرتا ہوا نفس ملت میں اجتماعی عدل و انضباط کو ممکن کر دیتا ہے قریش بدھ کے دن مدینہ منورہ پہنچے اور کوہ احد پر پڑاؤ ڈالا۔ تقریباً تین ہزار مسلح سپاہی قریش کی فوج میں شامل تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن جمعہ کی نماز کے بعد ایک ہزار کی جمعیت کیساتھ شہر سے باہر نکلے۔ عبداللہ ابن ابی ہلول اپنے مین سوساتھیوں کے ساتھ یہ کہہ کر واپس چلا گیا۔ کہ میری رائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں مانی۔ گویا اس مرحلہ پر شہر سے باہر نکل کر دفاع شہر کے تحفظ کے علاوہ وضاحت حالات اور رفع اشتباہ کے لئے ضروری تھا۔ اور موجودہ حالات میں شہر کی حفاظت اس طریق دفاع کے ساتھ زیادہ موزون تھی۔ اس وقت بھی ملت کے کم عمر افراد کی حوصلہ افزا کیفیت فضل و کرم عمر بچوں کی یکے بعد دیگرے شرکت کی منظوری سے پھر تازہ ہوتی جو اس سے قبل جنگ بدر کے موقع پر بھی اپنا سماں دکھا چکی تھی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوہ احد کو پشت پر رکھ کر صف آرائی فرمائی اور اس کو پچاس تیر اندازوں کے ایک دستہ سے عبداللہ بن جبیر کی سرکردگی میں محفوظ فرمایا اور ان کو تاکید کی کہ جنگ جیتنے کے باوجود اپنی جگہ نہ چھوڑیں۔ علی ہذا سالہ اور زرہ پوش دستوں کے الگ الگ کماندار مقرر فرمائے اور قیادت اعلیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی۔

پس شدت سے جنگ شروع ہو گئی اور ملت اسلامیہ کے دست عسکری کی قوت غالبہ سے کفار ہٹ گئے اور مطلع صاف ہو گیا۔ مگر ساتھ ہی مسلمان مال غنیمت کی طرف لپکے۔ اور تیر انداز باوجود عبداللہ بن جبیر کے روکنے کے اپنی جگہ سے ہٹ آئے تو خالد بن ولید قریش کے ایک سالار نے موقع غنیمت جان کر پیچھے سے حملہ کر دیا۔ عبداللہ بن جبیر نے اپنے چند جان نثاروں کے ساتھ شدید مقابلہ

کیا لیکن سب شہید ہو گئے۔ خالد بن ولید بڑھا اور نہایت بے دردی سے قتل و غارت شروع ہوئی اس پراگندگی اور انتشار میں بہت نقصان ہوا۔ دوست دشمن کی تمیز نہ رہی۔ مسلمان مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی شہید ہوئے حضرت حذیفہ کے والد یمان نے اسی پراگندگی کے عالم میں مسلمانوں کے ہاتھوں سے شہادت پائی بعد جنگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا خونِ بخت کی طرف سے ادا کرنا چاہا۔ تو حضرت حذیفہ نے معاف کر دیا۔ یہ ملتِ سبط کے نفسِ ملی (نفسِ امیر اور نفسِ فرد میں ممکنِ عدل کی آئینہ داری ہے) قائد کی ہدایات کی خلاف ورزی اس حقیقت کی طرف پیش ہے کہ کسی ایک مرحلہ پر خواہ وہ آخری کامیابی کے مراحل سے ہو افرادِ عسکر کی لغزشِ جمعیت عسکری اور ملت کو بہت نقصان پہنچا سکتی ہے۔ کیونکہ ملت اور جمعیت عسکری افراد سے مرتب ہوتی ہے۔ اور کامرانی اور ظفر اتحادِ افکار و اعمال کے نتائج ہیں۔ جو وحدتِ مرکزیت سے تحقق پاتا ہے اور جب افراد کا فکر و عمل جزئی حیثیت سے چند لمحوں کے لئے بھی محورِ امارت کے بغیر متحرک ہوتا ہے۔ تو صحتِ تداول کو قائم نہیں رکھ سکتا۔ کیونکہ نفسِ اجتماع متوج ہے۔ اور وحدتِ سمت کا متقاضی ہے۔ جو قائدِ لشکر کی ذاتِ گرامی ہے۔ اس لئے صلح و جنگ اور جملہ حالات ہر گونہ حیات میں منکشف اور مستقیم فطرتِ نفسِ قائدِ لشکر یا امیر ملت کی اطاعت کے لئے اپنا روشن فیصلہ صادر کرتی ہے۔ کیونکہ امیر یا قائد کا نفسِ ناطقہ فعال ہے اور فعالی حیثیت قوتِ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ پس تمام ملت کو اس انفعالی حیثیت سے اس کا حکم اور تصرف قبول کرنے کے لئے مستعد رہنا چاہیے۔ جو شعور اور اعتراف اور عمل کے ذریعہ متحقق ہوتی ہے۔ اور چونکہ قرآن حکیم یعنی دستورِ عدل میں نفسِ ناطقہ کا استغراق اس کے فطری تقاضاؤں کے الفاظِ عادل کا ذریعہ ہے اور قرآن حکیم کی نورانی معنویت اور نفسِ انسانی کا نورانی کشف و تجل متحد الحقیقت ہے۔ اس لئے فطرتِ نفس کا فیصلہ قانونِ ربانی کے نفسِ ناطقہ میں تحقق سے ہے۔ چنانچہ اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے۔

اے مومنین اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔ اور جو تم میں سے ادنیٰ الامر ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ وَالنَّاسَ

گویا ملتِ اسلامیہ کے ادلی الامر کی نورانی فطرتِ اطاعتِ الہی اور سنتِ نبوی کی پیروی سے دستورِ عدل یعنی قرآن حکیم کی نورانی معنویت کے ساتھ نورانی اتحاد رکھتی ہے اور وہ توحید و رسالت پر ملت کی اطاعت کو نقالی اور انفعالی تواتر کے ساتھ متحقق کر دیتا ہے۔ جو تسلسل وراثتِ مصطفوی ہے اور



دلیل امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ اور شرط اختلاف فی الارض ہے۔

اس پریشانی کے بعد جو کچھ ہوا وہ استقلال و دفاع کا حیرت انگیز منظر ہے اور ملت کے لئے عین ضرار میں استقلال و دفاع کی سنت جاریہ ہے۔ مشہور ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہو گئے۔ ابن نصر نے یہ کہا کہ اب ہم زندہ رہ کر کیا کریں گے۔ اور فوج میں گھسے اور رو کر شہید ہو گئے اپنی لاش پر اسٹی سے زیادہ زخم تھے۔

کعب ابن مالک نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچان کر مسلمانوں کو آواز دی۔ کہ حضور تو یہ ہیں۔ جاشار اس طرف پکے۔ کفار بھی اس طرف بڑھے۔ صحابہ کی جان نثاری سے کفار کا ہجوم منتشر اور پر اگندہ ہو کر رہ جاتا تھا۔

اسی اثناء میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کون مجھ پر جان دے گا۔ زیاد ابن سکن انصاری پانچ ساتھیوں سمیت بڑھے اور ایک ایک کر کے جان دیدی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کو زخم پہنچا اور ابودجانبہ نے اپنی پشت مبارک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رو برو تیروں کے لئے سپر بنادی اور تلگوں نے تلواروں کے دار ہاتھوں پر رو کے اور ایک ہاتھ کٹ کر گر پڑا۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر یہ الفاظ تھے۔

رب اغفر قومی فانہم لا یعلمون۔ اے میرے پروردگار میری قوم کو بخش دے تحقیق وہ نہیں جانتے۔

محور افکار و اعمال کی حفاظت جو فعالی اور انفعالی تعلق کا فطری تقاضا ہے۔ ضبط ملی اور عسکری کے لئے بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔

اس اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی اس موقع پر دعائی نوع کے نفوس میں تکین عدل کی تمنا ہے۔ اور عہد فطری کی ایفائیں استقلال ہے۔ اور وضاحت مقصد ہے۔ جو مدعا لئے بعثت ہے۔ اور بنی برحق کے نفس فعال کا فطری تقاضا ہے۔ اور اسی مقصد کے لئے خلافت الہیہ کی شمشیر حرکت کرتی ہے اور اس تمام شدت بری کا مدعا و مقصد ہے۔ اور اس پر امت وسط اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی دلیل وراثت سے مامور ہے۔ اس موقع پر خاتونان اسلام نے بھی مسلم زخمیوں کو پانی پلانے کی خدمت انجام دی اور یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ کہ دفاع میں تمام ملت کو مکمل عسکر ہو جانا چاہیے۔ کیونکہ حیات ملی ہی ہو گونہ عادل حیات کی حفاظت کا ذریعہ ہے۔ البتہ ان کے فرائض تشخص نفسیات اور حیثیت اور کوائف کے ساتھ اس طرح منقسم کر دیئے جائیں کہ وہ ان کو با حسن الوجہ انجام دے سکیں اور کفئی

یا صنفی مفروضہ اندیشہ لاحق نہ ہو۔

زراں بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ گئے۔ ابوسفیان فوج لے کر پہاڑی کی طرف بڑھا۔ حضرت عمر اور صحابہ نے سنگ باری سے ان کو واپس کر دیا۔ چنانچہ اس نے سامنے کی پہاڑی سے چڑھ کر پکارا یہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پھر حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کا نام لیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خاموش رہتے کا حکم دیا۔ تو پکار کر بولا۔ سب مارے گئے۔ پھر حضرت عمرؓ نے جواب میں فرمایا۔

اودشمن خدایم سب زندہ ہیں۔ پھر اس نے کہا۔ اعلیٰ ہبل داسے ہبل تو ادنچارہ! صحابہ نے حضورؐ کے حکم سے جواب میں آواز دی۔ اللہ اعلیٰ و اعلیٰ واللہ ادنچارہ! پھر ابوسفیان نے کہا۔ لنا العزیز ولا عزیزی لکم دہارے پاس عزیزی ہے تمہارا پاسی نہیں! صحابہ نے جواب میں کہا۔ اللہ مولانا ولا مولائی لکم۔ اللہ ہمارا مولانا ہے اور تمہارا مولائی کوئی نہیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے صحابہ کی ابتدا خاموشی اس حقیقت کی طرف میسر ہے کہ دشمن کا علم کے باوجود پکارنا شراغیزی کے لئے تھا۔ اور جب دشمن ایسا رویہ اختیار کرے تو ایسا خاموشی طرز عمل اختیار کرنا چاہیے جو اس فساد انگیزی کو ہوانہ دے سکے۔ مگر جب دشمن مقصد عدل پر کسی حیثیت سے حملہ آور ہو تو اسے خاموشی کر دینا چاہیے۔

مگر کہ کارزار کا فیصلہ ان الفاظ پر قرار پاتا ہے جنہیں آخری ٹیکن حاصل ہو جاتی ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ جب دشمن فرط کو ایسے مواقع پر اپنے الفاظ کی قوت سے قائم کرنا چاہے۔ تو مسلم عادل اپنی شو عدل کے ساتھ علی الاعلان اس سے انکار کر دے۔ ایسے مواقع پر خاموشی مقصود فکر و عمل و عدل کی حیثیت متمکنہ کو ضعیف کر دیتی ہے۔ اور مسلم کا آخری اعلان اس کے مقصد کی وضاحت کرتے ہوئے اس کے استحقاق فضل کی ٹیکن جاریہ ہے۔

پس جب دونوں فوجیں میدان سے الگ ہوئیں تو باوجودیکہ مسلمان زخموں سے چور تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کون دشمن کا تعاقب کریگا۔ فوراً ایک معتد بہ جماعت اس مقصد کے لئے تیار ہو گئی۔ ابوسفیان احد سے روانہ ہو کر جب مقام روحا پر پہنچا تو اسے خیال ہوا کہ کام ناتمام رہ گیا ہے۔ پس وہ لوٹا۔ ادھر رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اس کے تعاقب کے لئے روانہ ہو چکے تھے معلوم ہونے پر وہ واپس ہو گیا۔

یہ نفس عداوت کی تشخیص سے استقلال دفاع ہے جو ملت کی حیات اجتماعی کو انجام کار محفوظ کر لیتا ہے۔ اور دشمن کو اپنے مقاصد میں ناکام کر دیتا ہے۔

الحاصل اول المسلمین رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک نے افراد عسکر کی شدید لغزش سے پیدا شدہ اضطراب انگیز اور ہلاکت آفریں شرایید کو یکمال اطمینان برداشت فرماتے ہوئے ذہن مبارک میں متعلقات ماحولیہ کو محفوظ فرما کر ان کی ترتیب سے بہ کامل صرف توجہ استقصا جزئیات کے ساتھ فیصلہ استقلال و دفاع اور اعلان حقیقت سے استحکام فضل کی تکمیل جاریہ میں ہر گونہ اعتدال کو ملحوظ فرما کر ملت اسلامیہ کی عزت عدل کو ممکن فرمایا۔  
یہ ملت اسلامیہ کے نازک مراحل پر استقلال و دفاع اور اعلان فضل کی سنت قاہرہ ہے۔

## غزوہ احراب

شدت دفاع

فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيْجًا وَجُنُودًا لِّمُتَرَدِّهَا (احزاب)

جماعت اتحاد انکار سے متحقق ہوتی ہے۔ جو اتحاد عمل کی بنیاد ہے۔ اور اس کا اتحاد فکری صرف وہ ہے جسے نفوس افراد جماعت کا شعور اپنے فطری رجوع کا متحدہ نقطہ مقصود قرار دیتا ہے مرجع فطرت قائم بالقسط عزوجل ہے۔ اور نفس انسانی اگر فطر سے متاثر نہ ہو تو اس میں عدل کے تقاضاؤں سے جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے وہ بالیقین اپنے مرجع فطری کی طرف بخود رجوع کرے گا۔ مگر ایک جماعت جب دور عدل کے بعد انحطاط کی طرف جھکتی ہوئی ایک نقطہ فطر پر جمع ہو جاتی ہے تو اس کی نسلوں میں بالعموم وہ فطر شعور نفوس کا مرجع فطری قرار پاتا ہے۔ کیونکہ نفس انسانی کی انفعالی کیفیت ہر گونہ اثر انگیزی کو قبول کر سکتی ہے یہی وہ استعداد ہے۔ جو نور کا مبداء و کشف ہے۔ اور انوار الہی کو انفعالی حیثیت کے ساتھ قبول کرتی ہے۔ گویا وہ انفعالی کیفیت مطلق استعداد قبول ہے اور اثر سے ابداً ٹھکریا ہے اسے ایک گونہ فطری حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ جس میں تغیر تغیر فطرت ہے فطر اسی قوت سے عدل کے ساتھ مزاحم ہوتا ہے۔ الحاصل افراد جماعت میں اتحاد فکری سے مقصود مرجع شعور یا مرجع فطرت کے یقین میں اتحاد انکار ہے۔ ملکی یا معیشتی اسباب میں شرکت کو اتحاد انکار قرار نہیں دیا جاسکتا وہ شرکت ایک گونہ تجارتی معاہدات کی سی حیثیت رکھتی ہے۔ اس لئے ان تمام گروہوں کا وجود جو ملکی یا معیشتی اسباب میں اور سکونت ارضی میں مشترک ہیں۔ ملت کے ساتھ اختلاف فکری کی وجہ سے



حیات ملی کے لئے سخت خطرناک ہے۔ پس ان سے معاہدات کے ذریعہ حالات کی وضاحت کر لینی چاہیئے معاہدہ اختلاف افکار کی ہر پہچ کو واضح کرتا ہوا۔ اگر اس کی توثیق عملی ہو تو خطرات سے بچا سکتا ہے کیونکہ وہ منہاج اعمال کو الگ الگ متعین کر دیتا ہے۔ اور اگر وہ مفروضہ عمل سے ان معاہدات میں اعتماد پیدا نہ کر سکیں۔ اور یہی ان کے فرض فکری سے متوقع ہے۔ اور نقص عہد کے ساتھ ان کی پہنچ عمل معاہدہ اور خطرناک صورت اختیار کرنے جو اتمام حجت ہے۔ تو کثافت ارضی اور لطافت علوی سے مندرجہ فطرت نفس ان کے ملت وسط کے ساتھ معیشتی اشتراک کو ناجائز قرار دیتی ہے کیونکہ اس کے افراد میں جو اساس ملت میں لطافت و کثافت کے تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے عدل متحقق ہو چکا ہے۔ اس لئے ملت کی فطرت عادل کا تقاضا ہے۔ کہ فرض اس کی عزت عدل میں اپنی حیثیت کو گم کر دے۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ معظمہ سے ہجرت فرمائے مدینہ منورہ ہوئے تو انہی دنوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کے ساتھ معاہدہ فرمایا۔ کہ ان کے جان و مال سے کچھ تعرض نہ کیا جائیگا۔ اور ان کو ہر قسم کی نہ ہسی آزادی حاصل ہوگی اور اعدائے مقابلہ میں دونوں فریق باہم متحد ہونگے۔ مگر انہوں نے بد عہدی کی و تفصیل کتب سیر میں ملاحظہ فرمائیں (چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے معاہدہ رویہ اور نقص عہد کی وجہ سے قبل اجزاب سلسلہ ہجری میں یہود بنو قینقاع اور سکے میں بنو نضیر کے قلعوں کا محاصرہ فرمایا۔ پندرہ دن محاصرہ کے بعد بنو قینقاع اس امر پر راضی ہو گئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو فیصلہ کریں۔ انہیں منظور ہوگا۔ چنانچہ ان کے حلیف عبد اللہ ابن ابی سلول کی درخواست پر کہ وہ جلا وطن کر دیئے جائیں انہیں مدینہ منورہ سے خارج کر دیا گیا۔ بنو نضیر کے سامنے بھی یہ مثال موجود تھی۔ وہ بھی اس حیثیت کے ساتھ شہر بدر کر دیئے گئے۔ کہ جس قدر مال و اسباب اونٹوں پر لے جا سکیں اور اٹھائیں اور مدینہ سے نکل جائیں۔ بنو نضیر کے رؤسا سلام ابن ابی الحقیق اور کنانہ ابن ربیع اور حنی ابن اخطب وغیرہ خیبر میں چلے گئے اور وہاں کے لوگوں نے انہیں اپنا پیش تسلیم کر لیا۔ یہاں یہ ذہین نشین رہنا چاہتے کہ یہود سے بنو قریظہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی درخواست پر معاہدہ کی تجدید کر لی۔ چنانچہ ان سے کچھ تعرض نہیں کیا گیا۔

ان لوگوں نے خیبر پہنچ کر بہت بڑی سازش شروع کی مکہ معظمہ گئے قریش کو ابھارا کہ ہم مل کر اسلام کو مٹا دیں۔ اور وہ ہمیشہ سے اس کے لئے تیار تھے غطفان کے ساتھ معاہدہ کیا کہ خیبر کا نصف حاصل وہ ہمیشہ ان کو دینا کریں گے وہ بھی ساتھ ہو گئے اور وہ پہلے سے بھی اس کے لئے تیار تھے۔ ان تینوں کے حلفا قبائل نے بھی ان کا ساتھ دیا۔ چنانچہ کم و بیش چوبیس ہزار کا لشکر جرار پانچ ہجری میں مدینہ منورہ کی جانب

یہ حالات کا تدریجی ارتقاء تھا۔ قریش جانتے تھے کہ احد میں جو کچھ ہوا وہ افراد عسکر کی ایک لغزش کا نتیجہ تھا۔ درہنہ قوت کے لحاظ سے وہ ملت اسلامیہ کے دست عسکری کی طاقت بدریں اور اس ہنگامی انتشار کے علاوہ احد میں بھی دیکھ چکے تھے۔ اس لئے ان کا اسلام کے مقابلہ میں وسیع پھیلاؤ کے ساتھ حملہ آور ہونا نفس عداوت کی ارتقائی شکل و صورت تھی اور یہود بنی نضیر و بنی قینقاع کا فساد ہر حال میں ضرور بڑھتا۔ ان کے نقص ہمد اور عداوت کے اعلان نمایاں کے بعد ان کا مدینہ منورہ میں موجود رہنا ان حالات کی نسبت زیادہ خطرناک ہوتا جو غزوہ احزاب کی صورت میں ان کے اتحاد قریش سے پیش آتے۔ وہ خطرناک گروہ نہیں ملت کے ساتھ ملکی یا معیشتی اشتراک ہوتا ہے جب ان کا نقص ہمد اور ان کی دشمنی علی الاعلان متحقق ہو جاتی ہے۔ تو اس ملک میں ان کے موجود رہنے سے بنیادی خطرہ کے ساتھ جس کا تعلق اجتماع ملی کی مرکزیت سے ہے۔ ان اسباب معیشت میں ان کا اشتراک جن کی بنیادوں پر اسباب دفاع کا اجتماع متحقق ہوتا ہے۔ اور دستور دفاع تشکیل پاتا ہے۔ اور داخلی نظم و ضبط میں استمرار شدت قائم رہتا ہے۔ دستور دفاع میں رختہ اور خلل پیدا کر دیتا ہے۔ اور بیرونی اعدا کے ساتھ ملت اسلامیہ کی عداوت میں ان کے اتحاد فکری کے سبب جو دلیل قریط کے ساتھ ان میں باہم متحقق ہو جاتا ہے۔ گویا اپنے ملک میں ان کا وجود حملہ آور اعدا کے مستقلاً وجود کا مترادف ہے اور یہ زیادہ خطرناک صورت حال ہے۔

پس جب رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لشکر عظیم کا حال معلوم ہوا۔ تو صحابہ سے مشورہ فرمایا۔ حضرت سلمان فارسی نے رائے دی کہ کھلے میدان میں جنگ مناسب نہیں ایک محفوظ مقام میں لشکر جمع کر لیا جائے۔ اور گرد و خندق کھود لی جائے۔ سب نے اس رائے کو پسند کیا۔ مدینہ منورہ کے تین جانب نخلستان اور مکانات فصیل کا کام دیتے تھے۔ صرف ایک طرف کھلی تھی۔ چنانچہ اس طرف رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم تین ہزار صحابہ کی معیت میں شہر سے باہر تشریف لائے۔ اور خندق کی کھدائی شروع کر دی گئی۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے ہمراہ مٹی کے پھینکنے میں شریک تھے۔

افراد ملت کا باہم شخصی اور معیشتی ماحول چونکہ مختلف ہوتا ہے اور وسعت ملی تمام روئے ارض کو محیط ہے۔ اس لئے ان کا شعور امور اور معاملات میں مختلف کوائف کے ساتھ تداول کرتا ہے۔ اور عنقریب میں اس کے مناسبت تداول کی مختلف کیفیتیں ان کے شعور کے لئے اپنی اپنی نوعیتوں کے ساتھ استقلال کا موجب ہوتی ہیں۔ اور ملت کو مجموعی طور پر پیش آنے والی ہمت میں چونکہ اقوام عالم کے نفوس افراد اور نفوس اقوام کے ہر گز نہ شعور سے سابقہ پڑتا ہے۔ اس لئے افراد ملت کا مجموعی شعوری اتحاد بے نتیجہ اور

کامرانی کے مناجح کو واضح کر دیتا ہے۔ اس لئے ایسے دفاعی حالات میں جب کہ دول کثیر نقطہ فرط پر متحد ہو کر نبرد آزما ہوں۔ تو ان افراد ملت کے شعور کو شوریٰ سے نقطہ دفاع پر متحد ہو جانا چاہیئے۔ جو اپنے اپنے معیشتی اور منزلی اور ملکی ماحول کی مختلف مناجح میں تداول سے سرعت اور استقلال حاصل کر چکے ہیں۔ چنانچہ حضرت سلمان فارسی کا مشورہ دفاع ملی کے لئے بنیادی حیثیت سے سودمند ہوا۔

قائد اور لشکری کے درمیان سے عنصری امتیازات کا اٹھ جانا ان اشتباہات کو مٹا دیتا ہے۔ جو کثافتی رجحانات اور فساد کے آئینہ دار ہیں۔ سطح ارض پر ملت وسط کو دلیل امر بالعدل سے فضل اور برتری کے جائز استحقاق کی یہی حقیقت ہے کہ وہ سراپا عدل ہے اور کثافتی رجحانات یعنی اوزان نفوس میں ایک جانب کے جھکاؤ سے پاک ہے۔ اور اس کا نفس ملت اور نفوس افراد استکبار فی الارض سے مٹھرا اور پاکیزہ ہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عِزًّا فِي الدُّنْيَا وَلَا تَزَوَّجُوا فِي الْعَالَمِ  
لِلْمُتَّقِينَ ۝ (قصص)

یہ دار آخرہ ہم ان لوگوں کے لئے کریں گے جو  
زمین میں علو نہیں چاہتے اور نہ فساد اور انجام  
متیقن کے لئے ہے

نفس ناطقہ میں خواہش علو اور فساد اسی فرط کا نتیجہ ہے۔ جس میں شعور علوی عنصریات کے لئے اپنا عمل مخصوص کرتے ہوئے اس کے استعمال مفرط سے اپنی علوی حیثیت کو گم کر دیتا ہے۔ گویا وہ عنصری علاج کی ایفا میں روح علوی کا بہاؤ ہے اور ارضیات میں اس علو کی تسکین ہے۔ جس کا مرجع فطری ذات اللہ عزوجل قائم بالقسط ہے۔ گویا وہ فرط اور فساد ہے۔ اور قوت فطری کی ناراستی اور قوت عملی کا غیر فطری استعمال ہے کہ افعال و اعمال میں فرط اور وحشت اس کا لابدی نتیجہ ہے۔

پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کے ساتھ ایسا عمل جو عنصری امتیازات سے پاک اور مٹھرا تھا۔ امیر کی حیثیت عدل کی وضاحت ہے۔ جو قائم بالقسط ملت اسلامیہ کے عدل فطری کے تقاضا دل کی مطابقت سے استحکام ملی کا موجب ہے۔ نیز نوع انسان کا قصر تخلیق عدل کی بنیادوں پر استوار ہے۔ اس لئے اس کی فطری استعداد کے سبب جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ خواہ اس کی ایک حیثیت محبوب ہو۔ مگر اس کا وجود موجود ضرور رہتا ہے۔ اس لئے عادل قول و فعل ان کے نفوس میں اثر کرتا ہے۔ اور عدل کی جانب غیر محسوس طور پر جھکا دیتا ہے۔ اور یہ بنی نوع کے ساتھ عہد فطری کی ایفا ہے۔ جو نفوس فعال کے لئے ان کے فطری تقاضا کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس لئے ملت اسلامیہ کا نفس فعال قوت عدل کے ضروری کثافتی رجحانات کے آثار و شواہد کو مٹا دیتا ہے۔ جو تمکین عدل کے جاوہ مستقیم میں پر خطر موانع کی



حیثیت سے موجود رہتے ہیں۔  
خندق تیار ہو گئی سلع کی پہاڑی پشت پر رکھ کر صف آرائی کی گئی۔ مستورات شہر کے محفوظ قلعوں  
میں بھیج دی گئیں۔ اور یہود قریطہ کے خطرہ کے پیش نظر دوسو آدمیوں پر مشتمل ایک عسکری دستہ اس طرف  
مقرر کر دیا گیا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ یہود قریطہ نے معاہدہ توڑ دیا ہے۔ تو آپ نے سعد ابن عبادہ  
رئیس خزرج اور سعد ابن معاذ رئیس اوس کو تحقیق حال کے لئے بھیجا اور حکم دیا کہ اگر واقعی ایسا ہوتا  
مہم الفاظ میں اس خبر کو بیان کیا جائے۔

قدرتی حصار سے فائدہ اٹھاتا اس جانب کو دشمن کی تنگ و تاخت کے اندیشہ سے حسب کوائف  
محفوظ کر دیتا ہے۔

مستورات کی حفاظت کا خاص طور پر اہتمام اور داخلی پر خطر گرد ہوں کی حرکات و سکنات کی دیکھ بھال  
اور ان کے خطرات کا علاج حفظ آبرو اور نظم و نسق کی ایک مستقل شق ہے۔ اور افراد عسکر کے قلوب کی جمعیت  
کا موجب ہے۔ جسے میدان دفاع میں اساسی حیثیت حاصل ہے کیونکہ یہ عزت عدل کا تحفظ ہے۔ اور  
امیر چونکہ خطرات کا سدبایت کر سکتا ہے۔ اس لئے خطرات کے بحیثیت خبر منشر ہونے کی نسبت ان کا  
واقعہ اور عسکر اور ملک کا محفوظ کر لینا افراد عسکر کی جمعیت قلوب کے تسلسل پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ اور عسکر  
کی توجہ صرف ایک طرف دفاع اور مقابلہ کی جانب مبذول رہتی ہے۔ اور جنگ چونکہ افراد ملت کی حیات  
کے لئے فیصلہ حیثیت رکھتا ہے اس لئے فیصلہ حیات میں ادراک و تحریک یعنی حیات کے اجزائے  
ترکیب کی توجہ منقسم نہیں ہونی چاہیے۔ اسی مصلحت کے پیش نظر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن  
کو اطلاع رسانی میں اہم خبر کا حکم فرمایا نیز مقصد داخلی گرد ہوں کے خطرات حملہ کی جواب کو اس عسکر  
دفاع کے علاوہ جو خارجی دشمن کے ساتھ نبرد آزما ہے۔ ایک الگ مستقل عسکری حیثیت کے ساتھ محفوظ  
کر لینا چاہیے۔ تاکہ بیرونی دشمن سے مقابلہ کی اثناء میں وہ اگر انتشار پیدا کرنا چاہیں تو اس عسکر دفاع  
کی مستقل حیثیت پر کچھ پریشان کن اثر مرتب نہ ہو۔ نیز خطرناک حالات کی اطلاع یا بی کے ذرائع میں ایسی  
قوت موجود ہونی چاہیے۔ کہ دشمن بد ہمدان پر حملہ کی جرأت نہ کر سکے۔ چنانچہ سعد بن کا اس مقصد کے  
لئے تلغین اسی حقیقت کی طرف مقرر ہے۔

تقریباً ایک ماہ تک مدینہ منورہ کا محاصرہ اس سختی سے قائم رہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ  
اکرام پر تین تین فاقے گذر گئے۔ محاصرہ کی سختی کو دیکھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد ابن عبادہ رئیس

خزرج اور سعد ابن معاذ رئیس اس کو بلا کر مشورہ فرمایا کہ غطفان سے اس شرط پر معاہدہ کر لیا جائے کہ انہیں مدینہ کی آمدنی کا ایک ثلث دیدیا جائے گا۔ دونوں نے عرض کی کہ اگر وحی الہی ہے۔ تو ہم انکار نہیں کر سکتے اور اگر حضور کی رائے ہے تو ہم عرض کرنا چاہتے ہیں کہ کفر کی حالت میں کسی شخص کو ہم سے خراج مانگنے کی جرات نہیں ہوئی۔ اور آج تو ہمارا پایہ اسلام نے بند کر دیا ہے۔

ایسے نازک مواقع پر معاہدہ کردہ کے متعلق کچھ ایسا گمان ممکن ہو کہ ان کے انکار ان حالات شدیدہ میں کسی ایسے مخرج کی طرف رجوع کر سکتے ہیں۔ جو اس شدت تکلیف میں کچھ موجب کشاکش ہے۔ تو شدت استقلال میں ثبات کے لئے نقطہ نگاہ کی راستی اور دفاع میں ان کے اتحاد فکری کی وضاحت ان کے ایسے ذی اثر نمائندوں کے ذریعہ کر لینی چاہیے۔ جو اس تمام گردہ کے ترجمان کی حیثیت رکھتے ہوں اور دفاع میں ان کے افکار پر انہیں اقتدار حاصل ہو۔

پس تشخیص نفس اور تجزیہ حالات کے ساتھ امیر ملت یا قائد لشکر کی ایسی معلومہ رنج گفتگو کے ذریعہ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن معاذ سے فرمائی۔ جب ان کا شعور اور اعتراف شدت استقلال کا خود اذ سر نو فصلہ دے گا۔ تو گویا انسانی تعلق تجدید نو کے ساتھ امیر کے نفس فعال سے غایات قبول کے ہمراہ الحاق میں مزید استحکام کے ساتھ ضعف کے امکان کو مطلقاً ختم کر دے گا۔

محاصرین خندق کو عبور نہیں کر سکتے تھے۔ اس لئے دور سے تیر اور پتھر برساتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کے مختلف حصوں پر فوجیں متعین فرمائی جو ان کے حملوں کا مقابلہ کرتی تھیں۔ اور ایک حصہ آپ کے اہتمام میں تھا۔ بالآخر محاصرین نے حملہ عام کا فیصلہ کیا۔ ایک جگہ سے خندق کا عرض کچھ کم تھا۔ چند سرداران قریش نے گھوڑوں کو ہمیر کیا اور خندق عبور کر گئے۔ عمر ابن عبدود جو ہزار سوار کے برابر مانا جاتا تھا۔ اس نے عرب کے دستور کے مطابق آواز دی کہ کون مجھ سے بڑے گا۔ حضرت علیؑ نے اٹھ کر کہا کہ میں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رد کیا اور فرمایا کہ یہ عمر ابن عبدود ہے۔ حضرت علیؑ بیٹھ گئے۔ دوسری دفعہ پھر ایسا ہی ہوا تیسری مرتبہ پھر اس نے پکارا اور حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ نے اٹھ کر جواب دیا کہ میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ عمر ابن عبدود ہے۔ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ نے بارگاہ نبویؐ میں عرض کی کہ ہاں میں جانتا ہوں یہ عمر ابن عبدود ہے۔ چنانچہ آپ نے اجازت دی خود اپنے دست مبارک سے تلوار عنایت فرمائی۔ اور عمامہ سر پر باندھا۔ پس حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے کے دست غالب سے وہ مارا گیا۔

دشمن کی تعداد چوبیس ہزار سے زیادہ تھی اور صحابہ کرام کی تعداد مقابلہ میں ہزار تھی۔ جب دشمن کی تعداد

اور اسلحہ جنگ میں بہت زیادہ کثرت و وسعت ہو تو دفاع میں ایسا محفوظ طریق اختیار کرنا چاہیے جس میں دشمن کی بیشتر قوت حملہ ان اسباب حائلہ میں مصروف ہو جائے کہ انہیں جارج اور دفاع کے درمیان دفاعی حیثیت حاصل ہے اور ایسے حالات میں قائد اعلیٰ کو قیادت کے فرائض کلی اور جزئی حیثیت کے ساتھ انجام دینے چاہئیں تاکہ قوادشکر کے لئے اس کا جزئی لائحہ عمل اسوۂ استقلال ہو اور کلی طور پر اس کا تصرف اپنی مستقلہ اور نفاذ حیثیت کے ساتھ موجب شدت و دفاع ہو نیز جن افراد عسکر کی قوی دشمن سے مقابلہ کی شدت مخصوص طور پر براہ راست قائم ہو جائے۔ قائد اعلیٰ کے لئے ضروری ہے کہ ان کے نفوس میں عزم کو استقلال انگیز محرکات سے راسخ کر دے۔

اور وہ ایسا لائحہ عمل ہے جس سے ان کا شعور استقلال و دفاع میں شدت کا خود فیصلہ کرے۔ اور ان کا اعتراف اس کا مضائقہ ہو۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے گفتگو معلوم ہے یہی مقصد یہاں تھا۔

غزوہ احزاب شدت و دفاع کا ایک حیرت انگیز منظر تھا۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کے شکہات مبارک پر شدت فاقہ سے پتھر بندھے تھے۔ نزاکت پر نزاکت بڑھتی جاتی تھی۔ یہ اس حقیقت علیہ کی طرف اشارہ ہے کہ مطابق فرمان ربانی

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ (التوبة)

اللہ تعالیٰ نے مومنین سے ان کے مال اور جان جنت کے عوض خرید لئے ہیں۔

مومن کو جہد عظیم اور مقابلہ اور سرا اور گرما اور ان میں شدت فاقہ اور پیاس اور اس میں ہلاکت سے قریب کر دینے والی زیادتی کو قبول کرتے ہوئے اور برداشت کرتے ہوئے اس عہد کے ایفا کی معیار امتحان پر اپنی صداقت یا عدل کے ثبوت کو مستحکم کر دینا چاہیے۔ جو اس نے مستخلف غزوہ جہل کے ساتھ استوار کیا ہے جس نے اس ملت اسلامیہ کی اختلاف فی الارض کا وعدہ فرما کر تمام اربو عالم پر اسے فضل اور برتری اور امامت کا حق ادا کر دیا ہے۔ اس وعدہ بزرگ کی ایفا کے لئے مومن کے اس عہد کی ایفا کا امتحان فطرت وعدہ کا لا بدی تقاضا ہے جو اس کے لئے امامت عالم کے تحقق پر شہادت اور دلیل ہو۔

وہ اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلا مصداق آیۃ اختلاف تھا۔ جس نے اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہ کے مضمون بزرگ کو جو حیثیت خلافت الارض اور اختلاف فی الارض کا جامع ہے۔ زمین میں تمکین دی اور یہی مدعا ہے کہما استخلف الذین من قبلہم کی پہلی تکمیل ایفا ہے۔

لے قائد اعلیٰ جب اپنے زیر قیادت قوادشکر کو جہات عظیمہ پر دیکھے تو یہی لائحہ عمل اس کے لئے دلیل راہ ہے۔



یہ غزوہ شدت و دفاع سے معیار امتحان پر صداقت و اعتماد کے تحقق رسوخ کا نتیجہ ہے۔ پس اللہ عزوجل نے افواج غیب سے اس اول المسلیین صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی اور کفار محاصرہ اٹھا کر ناکام رخصت ہو گئے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ  
إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا  
وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا (احزاب: ۱۰)

اے مومنین اللہ کی اس نعمت کو یاد کرو جب کہ تم پر فوجیں آپڑیں تو ہم نے ان پر آندھی بھیجی اور فوجیں بھیجیں جو تم کو دکھائی نہیں دیتی تھی۔

اور یہ ملت اسلامیہ کی طرف نصرت الہی کا پیغام جاری ہے کہ کائنات اول المسلیین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں سطح ارض پر جب وعدہ استخلاف کا تحقق ہو۔ تو روئے عالم کی متحدہ اہل فتن اور مفرط جماعتوں کے مقابلہ اور مقابلہ میں ملت اسلامیہ شدت و دفاع کے استقلال انگیز مظاہر سے امداد اور ربانی کے ہمراہ موانع مفرط کو زیادہ تمکین عدل سے ہٹاتی ہوئی دین حق یا عدل کو سطح ارض پر ضرور متمکن کر دے گی۔

## غزوہ بنو قریظہ

تسکیم بن الدول

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ (مائدہ)

غزوہ احزاب میں یہود قریظہ نے بدر ہمدی کی اور عین اس وقت جب کہ قریش اور قبائل عرب یہود بنو نضیر وغیرہ کا متحدہ لشکر خبار مدینہ منورہ کی جانب بڑھا تو انہوں نے حی ابن اخطب نصیری کی تحریک سے اس معاہدہ کو توڑ دیا جس کی وہ متصل قریب میں پھر سے تجدید کر چکے تھے اور دشمن کے لشکر میں شامل ہو گئے اور اس ہنگامہ میں قلعہ مستورات پر حملہ کرنا چاہا۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے احزاب سے فارغ ہو کر حکم دیا کہ عسکر اسلامیہ ابھی ہتھیار نہ کھوئے اور قریظہ کی جانب بڑھنے کا حکم فرمایا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ ان کے قلعوں کے پاس پہنچے۔ تو انہوں نے اعلانیہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیں۔ غرض ان کا محاصرہ کیا گیا۔ اور ایک ماہ تک ان کا محاصرہ قائم رہا۔ بالآخر انہوں نے درخواست پیش کی کہ انکے حلیف سعد ابن معاذ جو فیصلہ کریں گے وہ انہیں منظور ہے۔

سعد نے فیصلہ دیا کہ ان کے رٹنے والوں کو قتل کر دیا جائے اور بچے اور عورتیں قید کر لی جائیں

اور مال و اسباب کو غنیمت قرار دیا جائے اور یہ تو رات کے مطابق تھا۔ چنانچہ بمطابق صحاح قریظہ کے چار صد نفوس قتل کر دیئے گئے۔ یہاں مزید یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے۔ کہ حتیٰ ابن اخطب جسے غزوہ احزاب کی تحریک میں بنیادی حیثیت حاصل تھی۔ اس نے جلا وطنی کے وقت خدا کی شہادت کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عہد کیا تھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت پر کسی کو مدد نہ دینگا۔ پھر اس نے کیا جو کچھ کیا اور وہ ظاہر ہے۔ پھر اس نے غزوہ احزاب میں بنو قریظہ سے یہ عہد کیا کہ اگر قریش چلے گئے۔ تو وہ خیبر کو چھوڑ کر تمہارے پاس آ رہے گا۔ چنانچہ اس عہد کے مطابق بنو قریظہ احزاب کے اس سبب محرک کو جس نے عرب میں فساد کا طوفان پیا کر دیا تھا۔ مدینہ منورہ میں اپنے ساتھ لائے۔ وہ بھی اس فیصلہ کے مطابق یہود قریظہ کے ساتھ قتل کر دیا گیا۔ مقتل میں اس نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھ کر کہا۔ خدا کی قسم مجھے اس کا افسوس نہیں ہے۔ کہ میں نے کیوں تیری عداوت کی لیکن بات یہ ہے۔ کہ جو شخص اللہ کو چھوڑ دیتا ہے۔ اللہ بھی اس کو چھوڑ دیتا ہے۔

پھر لوگوں کی طرف مخاطب ہو کر کہنے لگا۔ لوگو خدا کے حکم کی تعمیل میں کچھ مضائقہ نہیں۔ یہ ایک حکم الہی تھا۔ نوشتہ تھا۔ سزا تھی۔ جو اللہ نے بنی اسرائیل پر لکھی تھی۔

امور اور ہمت میں عدل کے معنی یہ ہیں کہ ہر دو جوانب میں قسط اس فیصلہ مستقیم ہو۔

وَلِكُلِّ مَوْفَى الْقَصَاصِ حَيَاتٌ وَتَمَازُجٌ فِيهِ زِنْدَگِیَہِ میں یہی استقامت و زن مقصود ہے۔ ظلم اور انظلام ہر دو افراط و تفریط ہیں اور عدل کی اضداد ہیں جو کارگاہ حیات میں عزت و عدل ہے۔ کی موت ہے۔ جس کی اساس پر قصر نفس انسانی تعمیر کیا گیا ہے۔ اور چونکہ اجتماع نفوس سے جماعت ترتیب پاتی ہے۔ اس لئے عزت و عدل کی موت فرد اور جماعت دونوں کی موت ہے۔ پس قتل حق۔ اجر اسے حدود و غیرہ کائنات انسانی کی حیات ہے۔ کیونکہ یہ اساس حیات یعنی عزت و عدل کی زندگی ہے کہ وہ ظلم یا فساد کا سد باب ہے۔ جو اوزان نفوس کی ناراستی یا فطرط کا نتیجہ منتشر ہے۔

مگر عدل کا فطری استحقاق صرف اس فیصل عادل کو پہنچتا ہے۔ جس کے وزن نفس میں اس کے ہر دو جوانب یعنی لطافت و کثافت اپنے تقاضاؤں کی ایفائے عادل سے منکشف اور مستقیم ہو کر قسط اس تنصیف و تقسیط پر معتد اور راست ہوں۔ اسی کا دست عدل امور اور ہمت میں قسط اس فیصلہ کو مستقیم رکھ سکتا ہے۔ کیونکہ قوت استقامت صرف اسے ہی حاصل ہے۔ اور وہ صرف ملت اسلامیہ کا فرد عادل ہے۔ جو دستور عدل کا حامل ہے۔ اور نفس نا طاقہ کے فطری تقاضاؤں کی ایفائے عادل کے اسرار یعنی دستور عدل میں اصول استغراق سے واقف ہے۔ اور اس میں مستغرق ہو کر عدل اس کے نفس نا طاقہ میں متحقق ہے۔ اور

اس کے پائندہ استحقاق پر دستور عدل کا ملت اسلامیہ میں اجرائے مسلسل اور میزان العدل کا نصب مستقل شہادت جاریہ ہے۔ جو ان حقائق پر قدرت کا استحقاق ہے جن سے وہ مرکب ہے۔ کیونکہ دو گانہ حقائق کی ترکیب اساس عدل ہے۔ اور وہ اس کے تقاضا کی ایفا یعنی تحقق عدل سے اپنے لئے استحقاق قدرت کی دلیل روشن قائم کر لیتا ہے۔ گویا من جملہ حقائق ارضیہ اُن تمام اسباب پر جو روح اجتماع اور روان قوت میں جن سے اجتماع متحقق ہوتا ہے۔ اسے ہی قدرت کا جائز حق پہنچتا ہے۔ یعنی شمشیر کا جائز وارث صرف ملت اسلامیہ کا فرد عادل ہے۔ جو سطح ارض پر صرف ایک جائز اور حق اجتماع ملی کے جادہ عدل سے موانع کو ہٹاتا ہوا اور عزت عدل کے رد و رد و دل کو جھکاتا ہوا اور اجتماع ملی کو مشارق و مغارب ارض تک وسیع کرتا ہوا سطح ارض پر غالب و قاهر ہو جاتا ہے۔ جو حکیم بین الدول کے اس فطری استحقاق کے حصول پر دلیل قاطع ہے۔ جو صرف مسلم عادل کے ساتھ خصوصیت رکھتی ہے۔ کہ وہ وارث کتاب یعنی دستور عدل ہے اور صاحب میزان العدل ہے۔ اور اسی لئے اس کی شمشیر تمکین عدل کے لئے متحرک ہوتی ہے۔ اور اس کے نفس ناطقہ میں دستور عدل کی نورانی معنویت متحقق ہو چکی ہے اور اس کی فطرت عدل کا نور آیات تعدیل کی نورانیت کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ جو آیہ ذیل میں گونڈا سے مقصود ہے۔

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ  
شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ  
عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا إِنْ تَوَارَّوْا تَرَبُّوا لِلْعَقَبِ  
اے مومنین اللہ کے لئے شاہد ہو جاؤ۔ قائم بالعدل  
ہو کر اور کسی قوم کی دشمنی تمہیں اس امر پر آمادہ نہ کرو  
کہ تم عدل نہ کرو عدل کر دینے سے زیادہ  
قربیب ہے۔ (مائده)

چنانچہ سعد ابن معاذ کے فیصلہ قریطہ کے متعلق مندرجہ ذیل حدیث نبوی اسی حقیقت پر شہادت ہے جسے  
ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ بنی قریطہ نے سعد ابن معاذ کے حکم نیک پر رضا مندی دی تو رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے کسی شخص کو سعد کے پاس بھیجا۔ سعد اپنے گدھے پر سوار ہو کر تشریف لائے۔ جب وہ مسجد کے  
قربیب پہنچے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے سردار کے لئے کھڑے ہو جاؤ۔ پھر آپ نے سعد  
سے فرمایا۔ یہ لوگ (قریطہ) تیرے حکم پر رضا مند ہیں۔ سعد نے جواب دیا ان کے رٹنے والوں کو قتل کر دیا  
اور ان کی اولاد قید کر لی جائے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

قَضَيْتُ بِحُكْمِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَرَبِّمَا قَالَتْ  
بِحُكْمِ الْمَلِكِ (مصحح)  
تو نے اللہ عزوجل کے حکم کے مطابق حکم دیا ہے  
یہ فرمایا کہ ملک کے حکم کے مطابق

سعد ابن معاذ کا فیصلہ اس نور ربانی کے ترشحات سے تھے جو اس کے نفس ناطقہ کے نورانی کشف و کھلا



سے اس میں محقق تھا۔ تو رات کے حکم کے مطابق آپ کا فیصلہ اسی حقیقت کی شرح ہے۔ اور وہ شمشیر کے عمل فطری کی ایناس ہے۔ جو اس شوکت پر حجت ساطع ہے۔ کہ مسلم عادل دلیل اسر بالعدل کے ساتھ کائنات انسانی پر غالب و تاجر ہوتا ہے۔ اور اس کی ایک جنبش لب فصل الخطاب ہے۔ مختلف گروہوں کا متحدہ احزاب کی حیثیت سے ملت اسلامیہ کے مقابلہ میں جمع ہونا اور پھر یہود کے مشعلق ملت وسط کے ایک فرد عادل کا فیصلہ عدل حکیم بین الدول کی حیثیت کا قیام ہے۔

ملت وسط کے سوا تمام تر اجتماعات مفراط ہیں۔ ان کے نفس فرد میں شعور علوی اپنی حقیقت کے ساتھ منکشف نہیں ہے۔ وہ عنصریات مفراط میں تداول مفراط سے جو اس کا بے جا استعمال ہے۔ اپنی فطری حیثیت کو کھوپ چکا ہے۔ اور لذات حوائج عنصری میں اس کا شعور انہماک دماغ سے اپنی علوی حیثیت کو مصروف کرتا ہوا اپنی شعوری قوت کو عنصریات یا ارضیات میں گم کر بیٹھا ہے۔ تو گویا اس کے وزن نفس میں اس کے تخلیقی جواب قسطاس عدل پر مستقیم نہیں ہیں۔ پس اس کے ہر گونہ ترشحات کو فطرت انسانی معیار اعتماد سے ساقط قرار دیتی ہے۔ سطح ارض پر اس مفراط اجتماع کا غلبہ جس کے افراد کا مرجع فطری فرط ہے زمین کو فساد اور ظلم سے پر کر دیتا ہے۔ پس اس کے فرد مفراط کا فیصلہ بالیقین اس کے رجحان کثافت کا ترشح ہے۔ جس میں ان عنصری حوائج کے ایفا میں اس کا تداول شعوری اپنا مفراط مل انجام دیتا ہے۔ جس کا تعلق اس کے شخصی یا اس گروہ مفراط کے رجحانات کثافت کے ساتھ ہے۔ گویا سطح ارض پر صرف ملت وسط کے فرد عادل کو ہر گونہ حکیم و فیصلہ کا جائز حق پہنچتا ہے۔ کیونکہ صرف ایک ملت وسط کا دست قائم بالقسط ہی وزن نفس کی استقامت اور راستی کا قسطاس مستقیم جو جوابت میثانیہ کی تعدیل صحیح ہے تو اتر کے ساتھ الی یوم القیمہ منبھائے ہے۔ کہ اس سے امور اور رجحانات میں اس کے فرد عادل کے ترشحات تنصیف جواب میں قسطاس عدل ہیں۔

چنانچہ تعمیر مرکز مسجد ارضی (کعبۃ اللہ الحرام) کے دوران میں جو کافۃ الناس کا سجدہ گاہ ہے۔ جس پر تقاضائے وحدت مرکزیت ارضی شاہد ہے۔ جو نوع انسانی کی فطرت نفس کی مطابقت ہے۔ نسبت حجر اسود کے لئے اس اول المسلمین کی حکیم بین القبائل بہ ایفائے تقاضائے فطرت ملت اسلامیہ کے لئے حکیم بین الدول کے فطری استحقاق پر اس دلیل سے شہادت ربانی ہے کہ اس صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت اولیت تمام ملت میں حقیقت اسلامیہ کے رجو فطرت نفس کی تکمیل ہے، سیران پائندہ

اور وحدت کی حقیقت کو متحقق کرتی ہے۔ چنانچہ فیصلہ وحدت کے اسی حقیقت استحقاق کی شرح ہے

## معادۂ جدیدہ وَالْتَرَمَّهُمْ كَلِمَةُ التَّقْوَى رَفْعًا

### معادہ بین الدول

نوع انسانی کی وحدت اسل اس حقیقت عظمیٰ پر شہادت ہے کہ تمام عالم کو جماعت واحد ہو جانا چاہیے۔ جو اساس تخلیق انسانی پر مکمل قصر انسانیت ہو۔ یعنی تہذیب اخلاق اور تہذیب منزل اور سیاست مدن اور بین الدول میں قائم بالقسط ہو اور وہ ملت اسلامیہ ہے۔ اور یہی وحدت اصل وحدت امارت پر دلیل قاطع ہے۔ اور امیر واحد اور الامرا دل ملت اسلامیہ کا نفس فعال اول المسلمان محمد رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ جسے تمام عالم پر فضل اور برتری کے لئے مستحق عزوجل نے منتخب کر لیا ہے۔ اور اس کی پیروی میں فریت اختلاف فی الارض اسی حقیقت وحدت و فعالیہ کی شرح تائید ہے پس یہی وحدت اصل وحدت ملی اور وحدت امارت کی شہاد کینا ہے چنانچہ عالم کے لئے وحدت مسجد کا تقاضا کرتی ہے۔ اور وہ تمام سطح ارض ہے جو ملت اسلامیہ کے نفس فعال صلی اللہ علیہ وسلم کی سجدہ گاہ اور طور ہے۔ اور فعالی اور فعالی تعلق چونکہ ملت کو نفس فعال کیساتھ متحد قرار دیتا ہے۔ اس لئے تمام تر سطح ارض اس ملت اسلامیہ متحدہ کی مسجد مقدس ہے۔ اور وحدت اصل مذکورہ مستحکم شہادات کے ساتھ اس سجدہ گاہ ارضی کی وحدت مرکزیت کا تقاضا کرتی ہے۔ جو جائے سجود کی شکل و صورت کا تعین ہے۔ اور وہ سب سے پہلی مسجد ہے۔ جو کعبۃ اللہ المبارک میں اللہ عزوجل کے حکم سے امام الناس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر فرمائی پس تمام بنی نوع انسان کے لئے اس کی وحدت نوعی اپنے تقاضا دل (وحدت اجتماعی اور وحدت امارت) کے ساتھ یہ فیصلہ صادر کرتی ہے۔ کہ اس مرکز ارضی سجدہ گاہ اول کے ساتھ واحد اور جائز اجتماع یعنی ملت اسلامیہ کا سجدہ جو اس عزوجل کے لئے خالص ہے۔ امیر واحد و فعال صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی سے تخصیص طرفیت میں کامل خصوصیت رکھتا ہو۔ اور اتحاد خصوصی اس وقت تحقق پاتا ہے جب نفس ملت کا نکر یا ارادہ جو مبدا اعمال ہے۔ اور عمل اس نقطہ تخصیص پر متحد ہو جاتا ہے۔ اور وہ حین سجود اس مسجد اول کی جانب توجہ ملی کے لئے وحدت سمت ہے۔ جو نفس جماعت کے اس تقاضا کی ایفا ہے۔ جو وحدت



جماعت اور وحدت امارت کے لئے فیصل بالحق ہے۔

پس ملت اسلامیہ کے نفس فعال اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام وسعت ارضی کے مرکز اور اس کو احاطہ کر لینے والی واحد ملت وسط اور اس کے نفس فعال (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) کے مرکز توجہ کعبۃ اللہ الحرام کی حیثیت کے کشف و استقلال کا ارادہ فرمایا جو اس صلی اللہ علیہ وسلم کے فعال تصرف کے ذریعہ کائنات انسانی اور اس کے ماحول کے فطری تقاضاؤں کی ایفا تھی۔ جو نفس فعال کی فطرت لقاؤ کا فطری فعل ہے۔ اور وحدت مرکزیت کے کشف و استقلال سے وحدت جماعت کی حقیقت و عظمت کی وضاحت ہے۔

کعبۃ اللہ الحرام تمام عرب کا مرجع عقیدت تھا۔ اور یہ اس حقیقت پر شہادت ہے کہ عہد ابراہیمی میں جب اس امام حنیف کے فعال تصرف نے اول المسلمین صاحب ملت حنیفہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد و مہور یعنی روئے ارض کے فطری تقاضا کی ایفا فرماتے ہوئے مرکز معین فرمادیا جو امت وسط کی وسعت سجود و طہر کی وحدت جمعی کو وحدت امت سے مستحق کرتا ہے۔ تو تدریجی تقاضا سے جو ارتقائی و انحطاطی کو آلف کے ساتھ تمام نظام کائنات میں جاری و ساری ہے۔ اس کے ماحول قریب نے عہد مصطفوی تک اذ بان و نفوس میں اس عظمت کے اثر کو قائم رکھا۔ یہی اثر پذیر کعبۃ اللہ الحرام کے ساتھ تمام قبائل عرب کے تعلق میں استحقاق یکسانیت اور شرکت کا موجب ہوئی۔ پس تمام عرب کی اس مسلمہ حقیقت کے پیش نظر بین الدول آئین حکم ملت اسلامیہ کے لئے ناطق بالحق ہے کہ اس کے نفس فعال صلی اللہ علیہ وسلم کو حق مقصد بعثت یعنی فطری حقوق کے ساتھ اور بین القبائل آئین استحقاق کی دلیل سے کعبۃ اللہ الحرام کے مقصد تعمیر کو اس میں ان تمام مراسم ہنود الہی کے بجا لانے سے مکمل کر دینا چاہیے تھا۔ جو اللہ عز و جل نے اپنے گھر میں ادا کرنے کے لئے مقرر فرمائے ہیں۔ چنانچہ ابتداء اس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سجدہ گاہ اول سے اعلان بالہجر کے ساتھ حق کی وضاحت فرمائی جسے تاسیس ملت میں اہم مقام حاصل ہے۔ پھر توسیع ملی اور اس میں تشدید کے لئے تدریجی منازل طے فرماتے ہوئے چھ ہجری میں چودہ سو صحابہ کے ہمراہ حج کعبۃ اللہ کا قصد فرمایا۔ اور حکم دیا کہ ہتھیار نہ باندھے جائیں۔ یہ مرکز سجود و طہر کی تدریجی کشف و تمکین کا ماحول صلح و امن کے ساتھ ایک تدریجی مرحلہ تھا۔ جو فطرت نفس کی تدریجی صلاحیت کے ساتھ مطابقت ہے کہ وہ فرد و ملت میں رفتار اعتدال تہذیب و تہذیر و سیاست ہے۔ کائنات انسانی کی تشخص اور تجزیہ اس حقیقت پر شاہد ہے کہ جب تک جماعت عادل کی اس بریت اور قوت کے اثر



سے جو تدریجی مراحل و قاع سے متحقق ہوتی ہے۔ مفرط افراد اور جماعتوں کے نفوس کسی حد تک مملو نہ ہو جائیں صلح ممکن نہیں ہوتی۔ کیونکہ مفرط عدل کے ساتھ اختلاف جنسیت کے سبب قدرتِ عدل کی شوکت و ہیبت سے ہی متاثر ہو کر معاہدہ صلح و امن کو قبول کرتا ہے۔

جب اس مرحلہ پر حالات پہنچ جائیں کہ مصالحت ممکن ہو تو چونکہ ملت اسلامیہ کے نفس فعال کا مقصد کائنات انسانی میں تمکینِ عدل ہے۔ اور وہ اس عادل نفس کا فطری تقاضا ہے۔ تو عداوت کو فہم حقائق کے راستہ سے ہٹا دینا چاہیے۔

نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پیام میں بند تلوار ساتھ رکھنے کی اجازت فرمائی۔ گو یہ عرب میں سفر کا ضروری آلہ سمجھی جاتی تھی مگر اس حقیقت کی طرف بھی اشارہ ہے۔ کہ علامتِ صلح و امن کی تشکیل و وضاحت میں بھی قوت کی موجودگی اور اس کا سلیم مظاہرہ ضروری ہے۔ کیونکہ صلح و جنگ میں ہر ایک کا اختتام دوسری کا افتتاح ہے۔

حق اور اس کا ایفا عدل ہے اور مفرط ضد عدل ہے۔ اس لئے جائز حقوق کا مطالبہ مفرط نفس فرد یا نفس جماعت کی فطرتِ غیر عادل کے ساتھ بالخصوص ان حالات میں ہرگز سازگار نہیں ہو سکتا۔ جب وہ ان کے ظنون اور ہوائے نفس پر اثر انداز ہو۔ پس یہ ضروری ہے۔ کہ اعلانِ صلح و امن کے باوجود دشمن کے حالات کا صحیح اندازہ کر لیا جائے۔ کہ وہ حقِ امن کو صلح و جنگ کی کس حیثیت کے ساتھ قبول کرتا ہے۔ بحالی کے اختلافِ عدل و مفرط اور ہیبتِ عدل اور نفسِ عداوتِ عادل اور مفرط جماعت کے درمیان معرکہ آرا ہو پس رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو بھیجا۔ کہ وہ قریش کے ارادوں کی خبر لائے۔ اس نے آکر خبر دی۔ کہ قریش نے تمام قبائل متحدہ کو بلا کر کہہ دیا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں نہیں آسکتے چنانچہ قریش نے افواج کی جمعیتِ عظیم مکہ سے باہر جمع کی اور خالد بن ولید کو دوسو سواروں کے ساتھ مقدمۃ الجیش کی حیثیت سے روانہ کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حکم دیا۔ کہ خالد سے کترا کر دہنی طرف چلیں۔ کیونکہ جادۃ ایفا سے مقصد میں تدریجی مراحل ہیں۔ جن میں صلح و امن کے مرحلہ پر ہر اس اندیشہ سے اجتماع ملی کو محفوظ کر لیتا چاہیے۔ جو اس کی حیثیتِ امینہ کی ضد ہو۔ اور اسے جنگ میں جھونک دے۔ تا آنکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بمقامِ حدیبیہ قیام فرمایا۔ قبیلہ خزاعہ نے گواہی بھی تک اسلام قبول نہیں کیا تھا۔ مگر مسلمانوں کا حلیف اور راز دار تھا۔ رئیسِ قبیلہ بنی ل ابن ورقاء حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ تو آپ نے انہیں قریش کی طرف بھیجا۔ اور فرمایا کہ قریش سے کہہ دو کہ ہم عمرہ کی غرض سے آئے ہیں جنگ مقصود نہیں

ہے۔ جنگ نے قریش کی حالت نقصان زدہ اور خراب کر دی ہے۔ ان کے لئے بہتر ہے کہ ایک مدت معین کے لئے معاہدہ صلح کر لیں اور مجھ کو عرب کے ہاتھ میں چھوڑ دیں۔ اس پر بھی اگر وہ راضی نہیں۔ تو اس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ میں یہاں تک لڑوں گا کہ میری گردن الگ ہو جائے۔ اور خدا کو جو فیصلہ منظور ہو وہ کر دے۔

سلسلہ سرایا اور ترتیب عسکری کا ایک اہم مقصد یہ بھی تھا کہ قریش حج کعبۃ اللہ الحرام کے لئے مسلمانوں کی مزاحمت چھوڑ دیں جو انسانی وحدت اصل کی دلیل سے وحدت جماعت اور وحدت امارت کی شہادت کے ساتھ سطح ارض کی وحدت مرکزیت کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ تاکہ جب جائز واحد جماعت یعنی ملت اسلامیہ کا امیر فعال صلی اللہ علیہ وسلم تدریجی منازل طے کرتا ہوا صلح و امن کے ساتھ ملت اسلامیہ کے ہمراہ کعبۃ اللہ الحرام کا رخ کرے تو ترتیب عسکری اور تشدید ملی کے نتائج و اثر سے دشمن کی قوائے ادراک و تحریک جو بالتدریج ہیبت کا اثر قبول کر چکی ہوں۔ ملت کے ایفا کے مقصد میں کلید اور مقرر مزاحمت کو قائم نہ رکھ سکیں۔

جب دشمن کی قوائے ادراک و تحریک قوت کی اثر انگیزی سے بالتدریج متاثر ہو چکی ہیں تو پیغام صلح کے ساتھ بصورت عدم قبول صلح تہدید جنگ تعقید معاہدہ تک کے تدریجی منازل طے کرنے میں سودمند واقع ہوتی ہے۔

گویا ہیبت دفاع سے اثر انگیزی کے تحقق پر ہی تہدید موثر ہو سکتی ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ترتیب عسکری اور قصد کعبۃ اللہ الحرام اور پیغام صلح کے ساتھ بصورت عدم قبول صلح تہدید جنگ اسی حقیقت عظمیٰ کے شواہد ہیں۔

ابتدائی حالات میں ابتدائی گفتگو کے لئے اختلاف عدل و فرط کی دلیل سے دشمن کی طرف ترسیل سفارت میں یہ امر ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ کہ سیقر جہاں ملت اسلامیہ کے لئے قابل اعتماد حیثیت رکھتا ہو۔ وہاں اسے دشمن کے نزدیک بھی پایۂ اعتبار حاصل ہو اور اس کے لئے حلیف قوم کا فرد موزون تر ہے۔ اور تحلیف اس کے عدل کی طرف فکری انعطاف کی شہادت سے دلیل اعتماد ہے۔ جو مسلم کی قوت نفاذ کے پر تو سے مستحق ہوتی ہے۔

قبیلہ خزاعہ کی تحلیف اور بدیل ابن ورقاء خزاعی کی سفارت اسی حقیقت عظمیٰ کی آئینہ داری ہے۔ بدیل نے اپنا فرض ادا کیا۔ زناں بعد عروہ ابن مسعود ثقفی سیقر قریش کی حیثیت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بھی وہی گفتگو فرمائی جو بدیل کے



ذریعہ آپ کی طرف سے قریش کو پہنچ چکی تھی۔ مگر معاملہ ناتمام رہا۔ اور کسی فیصلہ کن مرحلہ تک نہ پہنچ سکا۔ عروہ نے دیکھا کہ جب آپ تھوکتے ہیں۔ تو صحابہ سے کسی نہ کسی کے ہاتھ پر پڑتا ہے۔ اور وہ اس کو اپنے چہرے اور بدن پر مل لیتا ہے۔ اور جب آپ کسی امر کا حکم دیتے ہیں۔ تو اصحاب بہت جلد اس کی تعمیل کر دیتے ہیں۔ اور آپ کے دمنہ کے پانی پر وہ مرثیے ہیں۔ اور جب آپ گفتگو کرتے ہیں۔ تو وہ اپنی آوازیں پست کر دیتے ہیں۔ اور بلحاظ تعظیم آپ کی طرف نگاہ اٹھا کر نہیں دیکھتے۔ عروہ بہت متاثر ہوئے۔ اور اپنی قوم سے سفارشات کیں۔ مگر چونکہ گفتگو ناتمام رہی۔ اس لئے اپنی طرف سے مزید گفتگو کا اہتمام ضروری تھا۔ تاکہ آتش جنگ ہوا پذیر نہ ہو۔

پس جب گفتگو کی بنیاد ایک مرتبہ قائم ہو جائے تو شرح مقصد یا وضاحت حالات کے لئے جو گفتگوئے معاہدہ کا تدریجی مرحلہ ہے۔ اپنی قوم کے فردِ عدل کی سفارت ہی قابلِ اعتماد اور موزوں ہو سکتی ہے۔ کیونکہ صرف وہی فہمِ عدل اور شرحِ عدل پر قدرت رکھتا ہے اور جزئیاتِ عدل کی تشخیص کر سکتا ہے۔ کیونکہ عدل اس کے نفس میں متحقق ہے۔ جو ملتِ اسلامیہ کا محور تہذیب و تمدن و سیاست ہے۔ چنانچہ بدیل کے بعد خراش ابن امیہ کو گفتگو کرنے کے لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے منتخب فرمایا۔ مگر آپ کے اڈنٹ کو قریش نے مار ڈالا۔ اور ان پر بھی حملہ کرنا چاہا۔ لیکن قبائل متحدہ کے لوگوں نے بچا لیا۔

انہی حالات کے درمیان میں قریش نے ایک فوجی دستہ بھیجا کہ مسلمانوں پر حملہ آور ہو۔ لیکن یہ لوگ گرفتار کر لئے گئے۔ اور پھر سب کو چھوڑ دیا گیا۔ اختلافِ عدل و فطر کی دلیل سے مطالبہ حق و عدل اور معاہدہ صلح و امن نفس جماعت مفرط کیا۔ سازگار نہیں پڑتا۔ اور نہ وہ حقائق کی صحیح تصنیف و تعدیل کر سکتا ہے۔ کیونکہ فطر معیارِ عدل نہیں ہو سکتا۔ پس وہ صلح و امن کی پیش کش سے غلط فہمی اور غرور میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس کی ایسی حرکات جاہلیہ کو اطمینان نفس کی شوکت سے دبا دینا چاہیے۔ اور وہ ضرور دب جاتی ہیں۔ کیونکہ ان کا متاثر اور اک و تخریک بھی غیر محسوس طور پر خود بخود و باطن محسوس کرتا رہتا ہے۔ اور یہ اختلاف و تاثر کی کشمکش ہے۔ کہ اس میں مسلم کے سکون و قلب کے اثر سے شعلہ جنگ نہیں بھڑک سکتا۔ جو اس تدریجی مرحلہ کے تقاضا کی ایفا ہے۔ چنانچہ اس موقع پر عفو بنوئی اسی حقیقت پر شہادت ہے۔

بالآخر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو بحیثیت سفیر رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کی طرف بھیجا۔ آپ اپنے ایک عزیز ابان ابن سعید کی حمایت میں مکہ معظمہ گئے۔ قریش نے آپ کو نظر بند کر لیا۔



اور یہ خبر مشہور ہو گئی کہ آپ قتل کر دئے گئے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عثمان کے خون کا قصاص فرما کر آپ نے ایک بھول کے درخت کے نیچے بیٹھ کر صحابہ سے جان نثاری کی بیعت لی یہ تاریخ اسلامیہ کا مہتمم بالشان واقعہ ہے۔ جسے بیعت ارضوان کے نام سے معنون کیا جاتا ہے۔

ملت اسلامیہ کا سفیر گویا تمام ملت اسلامیہ ہے۔ جس کی وہ نمائندگی کرتا ہے۔ اس لئے دشمن اگر اس کے ساتھ نامناسب سلوک روا رکھتا ہے۔ تو قانون عدل قصاص کو لازم قرار دیتا ہے۔ جو حیات ملی کے لئے دلیل بنتا ہے۔ کیونکہ فرد اساس ملت ہے۔ اور اس کا قصاص تخلیق اساس قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اس لئے عدل و قسط ہی انفرادی اور اجتماعی حیات کو قائم رکھ سکتا ہے۔ اور قصاص اصول عدل کی ایک نوع ہے۔ جس کی پیروی عدل کی اثر انگیزی کو نفوس انسانی میں ممکن کر دیتی ہے۔ کیونکہ نفس ناطقہ انسانی میں ہر دو مخالف لطافت و کثافت کی ترکیب اساس عدل ہے۔ اس لئے مقتدر تر شجاعت اس میں ایک گونہ بیداری پیدا کرتے ہوئے اسے اپنے اصل کی طرف دعوت رجوعی ہیں۔ جو اس سے غافل کیفیت فرط کے لئے تینہم یا ہیبت کی پر جلال اثر انگیزی ہے۔ جو ہر گونہ حیات کی فتنہ نزل بنیادوں کو اساس عدل پر اعتدال اساس تخلیق کی دلیل سے مستحکم کر دیتی ہے۔ اور اسی دلیل سے عدل نفس ہی سطح ارض پر تمکین عدل کا ذریعہ ہے۔ اس لئے ادراک و تحریک کو جو اپنی کیفیت میں معتدل ہو چکی ہوں کائنات انسانی میں تمکین عدل کے لئے خارجی جدوجہد کی ضرورت پڑتی ہے۔ جو ارادہ و عمل کی تجدید اور اس کا تدریجی ارتقاء ہے اور وہ ترشحات فکری و عملی کے تداول و تداو سے مستحق ہوتا ہے۔ یہی توفیق عہد اور اس کی ایفا ہے۔ گویا ہنگامہ جدوجہد سے قبل وثاق عہد لازم ایفا کے ساتھ سر تمکین عدل ہے۔ اور یہی بیعت ارضوان کی حقیقت ہے۔

حضرت عثمان کا ابان کی حمایت حاصل کرنا اس مصلحت عظیمہ کا اشارہ ہے کہ ضرورت محسوس ہونے پر ملت اسلامیہ کے سفیر کو ایسی بین القریٰ پیر اختیار کرنی چاہیے۔ جو عدل و مفرط کے تاثرات عداوت کے رد و رد حجاب کی حیثیت رکھتی ہو۔

بعد میں معلوم ہو گیا کہ حضرت عثمان کے قتل کی خبر غلط تھی چنانچہ اب جنگی اقدام حصول مقصد کے منافی تھا۔ کیونکہ اس وقت اصول تدریج جو فطرت کائنات میں جاری و ساری ہے۔ معاہدہ صلح کے حق میں فیصلہ ناطق تھا۔ بجا یکہ ضرورت قصاص ساقط ہو چکی تھی۔ اور ان کی حرکات جاہلیہ حضرت عثمان کی نظر بندی کے اثر کو اطمینان نفس کی شوکت سے دبا دینا ضروری تھا۔

دھر عمر وہ ابن مسعود نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت سے واپسی کے بعد ان حالات عظیمہ اور آداب کا ذکر کرتے ہوئے اپنے تاثرات کا اظہار کیا۔ اور قریش سے یہ کہا۔ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سامنے ایک عمدہ بات پیش کی ہے۔ لہذا تم اس کو مان لو۔ اس پر بنی کنانہ کے ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کے لئے قریش سے اجازت چاہی۔ چنانچہ وہ بحیثیت سیفر قریش حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ یہ اس قوم سے ہے۔ جو قربانی کے جانوروں کی تعظیم کرتے ہیں۔ لہذا تم قربانی کا جانور اس کے سامنے پیش کرو۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ایسا کیا گیا۔ اور لوگوں نے تکبیر سے اس کا استقبال کیا۔ وہ کافی متاثر ہوا۔ اور واپس جا کر قریش سے سفارش کی اور کہا کہ میں مناسب نہیں سمجھتا۔ کہ یہ لوگ کعبہ سے روکے جائیں۔

دشمن کا سیفر وہ تمام قوم ہے۔ جس کا وہ نمائندہ ہے۔ اس لئے سیفر کے تاثرات فریادہ قوم میں اثر انگیزی کے مترادف ہیں۔ پس اس کے حق میں فریضہ حفظ و امن ادا کرتے ہوئے (جو تقاضا عدل یا ایفائے ہمہ فطری ہے) اگر اس کی حشیات ذہنی اپنے مقصود سے کچھ مشابہت رکھتی ہوں تو حق و عدل سے اس کی کیفیت نفس کی مطابقت کے ساتھ اس کا استقبال کرنا چاہیے۔ نیز حفظ و امن جو ملت اسلامیہ کے نفس فعال اور ملت کے نفوس منفعل کے فعال اور الفعالی تعلق کا فطری تقاضا ہے۔ بخود سیفر کو امیر فعال کی شوکت تقدس و عدل سے متاثر کر دیتا ہے۔ جو اس حقیقت پر دلیل ہے۔ کہ انسانی فطرت جو اساس عدل پر مخلوق ہے۔ ترشحات عدل کو پاتی ہوئی اثر انگیزی اور اثر پذیری کی دلیل سے اس حقیقت پر شہادت دیتی ہے۔ کہ فعال اور الفعالی حیثیت کا استحقاق جو تقاضائے نفس امارت و ملت ہے۔ صرف ملت اسلامیہ کے نفس فعال اور ملت اسلامیہ کو پہنچتا ہے۔ اس اثر انگیزی اور اعتماد و اعتدال کا نتیجہ تھا۔ کہ قریش نے سہیل ابن عمرو کو بحیثیت سیفر تعقید معاہدہ کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا۔ بحالیکہ حالات سخت پرالگندہ تھے۔ اور خود قریش کے پیدا کردہ تھے۔ پس ان جملہ تدریجی منازل کو طے کرتے ہوئے جن کا تعلق بدیل اور اس کے بعد ان مسلم سفر کی حیثیت سفارت سے ہے۔ جس نے جنگ کے شعلوں کو روک رکھا۔ گواہیں گفتگو اور شہرح مقصد کا موقع دستیاب نہیں ہو سکا اور سفر کے قریش کے ساتھ ملت اسلامیہ کے حسن سلوک سے ہے۔ اور اس کے نفس فعال کی اثر انگیزی اور مہینیت و اعتماد سے ہے۔ یہی قول فیصل کے لئے آخری پہنچ تھی۔ جس کا ملت اسلامیہ کے



نفس فدا کے ساتھ براہ راست تعلق ضروری تھا۔ کیونکہ صرف وہی اپنی فعال حیثیت سے تمام ملت کو کلمۃ التقویٰ پر متحد کر سکتا ہے۔ کیونکہ صرف اسے ہی تاثرات نفوس ملت پر ہر حیثیت سے قدرت حاصل ہو سکتی ہے اور کلمۃ التقویٰ کو تاثرات کے ساتھ معنوی اتحاد نہیں ہو سکتا۔ بلکہ وہ عدل کے ساتھ متحد الحقیقت ہے اور ملت متفعل کا اس پر اتحاد امیر فعال کے تصرف سے متحقق ہوتا ہے۔ کیونکہ فعال حیثیت تکمیل عدل سے ہے۔ اور انفعالی حیثیت قبول عدل ہے۔

سہیل ابن عمرو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ دیر تک گفتگو ہوتی رہی۔ بالآخر جذبہ شہوان پر اتفاق ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بلا کر حکم دیا۔ کہ معاہدہ لکھ دیا جائے۔ حضرت علیؑ نے عنوان بر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھا تو سہیل ابن عمرو نے کہا۔ کہ اس کی بجائے وہی قدیم الفاظ بسمک اللهم کہے جائیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منظور فرمایا۔ جب یہ فقرہ لکھا گیا۔ ہذا ما قضی علیہ محمد رسول اللہ (یہ ہے وہ جسے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلیم کیا ہے)۔ تو سہیل نے کہا۔ کہ اگر ہم آپ کی پیغمبری کو تسلیم کر لیتے۔ تو پھر جھگڑا کیا تھا۔ آپ صرف اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھیں۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ گو تم مجھے جھٹلاتے ہو۔ لیکن خدا کی قسم میں خدا کا پیغمبر ہوں۔ یہ فرما کر ابن عبد اللہ لکھ دیا۔

تعقید معاہدہ فریقین کے درمیان یعنی ہر دو جوانب میزان میں قسط اس مستقیم ہے۔ اس لئے اوزان شرائط کی صحیح تنصیف و تقسط فطرت معاہدہ کے تقاضا کی ایفا ہے۔ پس تحریر معاہدہ میں صرف ان حقائق کو بنیاد تحریر تسلیم کر لینے میں اتفاق ضروری ہے۔ جو جانبین کے نزدیک مسلم ہوں اور منافی حقیقت عدل نہ ہوں۔ کیونکہ عدل دلیل بالا سے اساس ہند ہے۔ اور چونکہ اساس تخلیق انسانی ہے۔ اس لئے ایسی مراعات بالتدریج کثیر نفوس انسانی میں جن کی حیثیت تخلیق بالکل منح نہیں ہے۔ اثر کرتی رہتی ہیں۔ تا آنکہ انجام کار وہ عدل کو کاملاً قبول کر لیتی ہیں۔ اور یہ حق اور جائز ملت وسط کے تقاضائے فطری وسعت محیطہ عالم کی ایفا ہے مگر منبع عدل کا کشف بیان روشن کے ساتھ ہو جانا ضروری ہے۔ جو اخذ عدل کے لئے وضاحت مسلک ہے۔ اور رفع اشتہاء ہے۔

زنا بعد شرائط صلح لکھی گئیں کہ (۱) مسلمان اس سال واپس چلے جائیں (۲) اگلے سال آئیں اور صرف تین دن قیام کر کے چلے جائیں (۳) ہتھیار لگا کر نہ آئیں صرف تلوار ساتھ لائیں جو قیام میں بند ہو اور قیام جلیان (دھتھیلے) میں ہو (۴) مکہ میں جو مسلمان پہلے سے مقیم ہیں۔ ان میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ جائیں۔ اور مسلمانوں میں سے کوئی شخص مکہ میں رہنا چاہے۔ تو اس کو نہ روکیں۔ (۵) کافروں یا مسلمانوں میں سے



کوئی شخص اگر مدینہ چلا جائے تو واپس کر دیا جائے گا۔ لیکن اگر کوئی مسلمان مکہ میں رہ جائے۔ تو وہ واپس نہیں کیا جائیگا۔ (۶) قبائل عرب کو اختیار ہوگا۔ کہ فریقین میں سے جس کے ساتھ چاہیں۔ معاہدہ صلح میں شریک ہو جائیں۔

جس طرح کظم غیض قوت غضبی کے عدل پر شاہد ہے۔ یعنی ثوران غضب پر قدرت عادل کو مستحق کرتا ہے۔ اور اسی ملکہ راسخ کے ذریعے عفو و درگزر دشمن شدید کی عداوت کو محبت و قرب سے بدل دیتا ہے۔ ایسے ہی شرائط صلح میں ایسی مراعات جو دشمن کی حمیت جاہلیہ کے ثوران کو دبا دیں اور ایفائے عدل کا ذریعہ ہوں۔ اور مصالح ملی کے معیار پر معتد ہوں حالات میں سکون پیدا کر دیتی ہیں اور وہ رعایت دہی اس بکینہ قلب یا اعتدال نفس کے ترشحات اور آثار و شواہد ہیں۔ جسے توجہ جذبات پر قدرت عادل حاصل ہے۔ اور وہی کلمۃ التقویٰ کی اصل ہے۔ جو ان حالات میں شعلہ ہائے جنگ سے اس امن اور صلح کے تدبیر کی مرحلہ کو بچا سکتا ہے۔

چنانچہ اس معاہدہ صلح میں حج کعبۃ اللہ کا حق تسلیم کر لیا گیا۔ جو ایفائے مقصد ملی ہے۔ اور تسلیم صلح نے حجاب عداوت کو درمیان سے اٹھا دیا۔ جو ہم عدل اور حقائق کے لئے تشخیص نفس کی شہادت کے ساتھ ضروری ہے۔ کیونکہ عداوت جذبات کا توجہ ہے۔ جو شعور کو مختل کر دیتا ہے۔ جس کی کیفیت اس طرح ہے۔ کہ روح بخاری یعنی محل میں اضطراب اور جوش اپنے حال یعنی روح علوی یا شعور کے عمل کی حیثیت کو قائم نہیں رہنے دیتا۔ پس اس رفع حجاب سے مسلمانوں اور کفار میں باہم خاندانی اور تجارتی تعلقات کی وجہ سے آمد و رفت شروع ہو گئی۔ صحبت اور میل جول سے یا عدل کی اثر انگیزی سے فتح مکہ تک اس قدر کثیر لوگ حلقہ اسلام میں داخل ہو گئے۔ جس کی مثال اس سے قبل تاریخ اسلام میں نہیں ملتی۔

حق حج کی تسلیم کے ساتھ اس سال واپسی اور آئندہ سال کے لئے التوا اور دیگر مناسب شرائط نے کفار کی حمیت جاہلیہ کے ثوران کو دبا دیا۔ جو ایفائے مقصد فطری یعنی حج کعبۃ اللہ اور افہام عدل کے لئے رفع عداوت کی غرض سے ضروری تھا۔

اس کے علاوہ ان دیگر شرائط میں کفار کے اس اشتیاء اور اندیشہ کو رفع کیا گیا ہے۔ جو ملت اسلامیہ کے مکہ اللہ المبارکہ میں داخلہ یا حصول مقصد سے پیدا شدہ حالات جدیدہ کی بنا پر انہیں لاحق تھا۔ اس لئے یہ جملہ شرائط بلاشبہ معیار عدل و احسان پر معتد اور ملت اسلامیہ کے لئے دلیل راہ ہیں۔

اسی اثنا میں جب کہ یہ معاہدہ لکھا جا رہا تھا۔ ابو جندل ابن ہبیل یا بجلان انسی حالت میں جس طرح کہ وہ کفار کی قید میں مجبوس تھے۔ کسی طرح بھاگ کر وہاں پہنچ گئے۔ اور مسلمانوں کے سامنے گر پڑے۔

سپیل نے کہا محمدیہ معاہدہ صلح کی تعمیل کا پہلا موقعہ ہے۔ سب کے دل اضطراب سے بے چین تھے۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ملت اسلامیہ کے لئے ایفائے عہد کی سنت جلیلہ قائم فرمائی۔ اور حضرت ابو جندل کو واپس ہونا پڑا (تفصیل اسی جزء کے عنوان ایفائے عہد میں مطالعہ فرمائیں) عمر ابن خطابؓ شتر صلح اور ابو جندل کی کیفیت سے سخت متاثر ہوئے۔ چنانچہ آپ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بے چینی کے ساتھ حاضر ہو کر چند استفسارات کئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال حلم سے جواب دیا۔ عطا فرمائے (تفصیل کے لئے بخاری کتاب الشروط مطالعہ فرمائیں) یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ کہ فرد اساس ملت ہے۔ اس لئے ضروری ہے۔ کہ اس کی کیفیت نفس اور اس کی اثر پذیری کو جوشگانی حالات سے واقعہ ہو جاتی ہے۔ امیر فعال کی شوکت عدل یا قوت نفوذ مطمئن کرتی ہوئی اساس ملی میں موجب استحکام ہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکم دیا۔ کہ سب لوگ یہیں قربانی کریں۔ لیکن دشمنی اس قدر عام تھی۔ کہ کوئی شخص نہ اٹھا۔ جب تین بار ایسا ہو چکا۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ کے مشورہ کے مطابق اپنی قربانی کا جانور ذبح فرمایا۔ اور بال منڈوائے چنانچہ تمام اصحاب نے فوراً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت میں نہایت تیزی سے قربانیاں کیں۔ اور بال منڈوا دیئے۔

یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ کہ ملت اسلامیہ کی مقدس خاتون کا مشورہ بھی فعال اور الفعالی سیران مشترک کی دلیل ہے امیر فعال کے لئے وہی پایہ رکھتا ہے۔ جو اس آیت ذیل سے مقصود ہے۔

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ  
فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ (سورہ آل عمران)

اور کام میں اُن سے مشورہ ہے۔ پس جب ارادہ کرے تو اللہ پر توکل کر۔

کیونکہ حیوۃ طیبہ سے ذکر و انماش ہر دو موعود ہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثَىٰ وَهُوَ

مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً (سورہ نمل)

نیر یہ اس حقیقت کی آیت داری ہے کہ نفوس ملت میں اعتدال امیر فعال کے تصرف سے بالذریعہ متحقق ہوتا ہے۔ پس ہنگامی واقعات سے کثیر یا بعض افراد ملت کی اثر پذیری تدریجی نظام ارتقا کی وجہ سے ہے۔ اس لئے ہنگامی واقعات سے متاثر نفوس ملت میں امیر فعال کا اسوق حسنہ متشکل قوت نفوذ و تصرف کی حیثیت سے اپنی فعال حیثیت کو نافذ کرتا ہوا ملت کے انفعالی خاصہ کو نمایاں کرتا ہے۔

معاہدہ صلح میں ایک یہ شرط تھی جو مسلمان مکہ سے چلا آئیگا۔ وہ پھر واپس کر دیا جائے گا۔ اس

میں صرف مرد داخل تھے۔ عورتیں نہ تھیں۔ چنانچہ چند مومن ہجاء عورتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ تو اللہ عزوجل نے یہ حکم نازل فرمایا۔

اِذَا جَاءَ كُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُكَلِّجَاتٍ فَأْتِهِنَّ  
هُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ  
مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى  
الْكُفَّارِ..... الخ

جب ہتھارے پاس مومن عورتیں ہجرت کر کے آئیں۔ تو ان کو چارچوہ۔ خدا ان کے ایمان کو اچھی طرح جانتا ہے۔ اگر تم سمجھ لو کہ وہ مؤمنات ہیں تو انہیں کفار کی طرف مت لوٹاؤ۔

انسانی وحدت اصل جو وحدت جماعت کے لئے فیصلہ ناطق ہے۔ اس کے نسلی اہتمام کو جو ملت وسط کی حفظ و بقا کے کثافت تعلقات کا تسلسل ہے۔ اس جائز اور حق ملت اسلامیہ کے ساتھ مخصوص قرار دیتی ہے۔ شعور انسانی جو بفحوائس و نفحات فیہ من روحی۔ اللہ عزوجل کی حکمت غالبہ کا یہ تو ہے ملت اسلامیہ میں اپنی حقیقت کے اہتمام انکشاف یا تحقق کشف یعنی فردیت الوہیت کے تجلی کی دلیل سے اس کی اعتدال پالنے والی یا اعتدال سے متحقق کثافت کی قوی کو ملی اجتماع میں محدود کرتی ہوئی شرکت غیری کو شدت کے ساتھ ناجائز قرار دیتی ہے۔ یہی حقیقت غیرت ہے۔ جو ملت اسلامیہ کی معزز خاتون کو ملت کا پردہ ناموس قرار دیتی ہے۔

اے روایت پردہ ناموس ما  
اے ایمن نعمت آئین حق!  
طینت پاک تو مارا رحمت است  
تو سرما یہ نانوس ما!  
در نفس مائے تو سور وین حق  
قوت دین و اساس ملت است (اقبال)

ملت کے پردہ ناموس کو اغیار ملت سے محفوظ رکھنا چاہیئے۔ ملت اسلامیہ کے نفس فرد اور نفس جماعت کی تشخیص اور تجزیہ اسے اس فطرت انسانی کا جائز اور غیور لقا صفا قرار دیتا ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس کی ایفا سے وہ معتدل اور مکمل ہے۔





# غزوہ خیبر

تَصْنِيفُ الدَّوْلِ

حَتَّى يُعْطُوا الْجُزْیَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ (توبہ)

تدریج فطرت انسانی اور اس کے ماحول تمام نظام کائنات میں جاری و ساری ہے۔ اس لئے جائز واحد ملت اسلامیہ کی تاسیس اور اس میں توسیع و تشریع یہ تمام اس کی فطری اور ارتقائی منازل ہیں گویا حالات کے تدریجی ارتقا کے ساتھ ساتھ حیات اجتماعی کی حیثیت ارتقاء میں بھی بڑھتی جاتی ہے پس جب ملت اسلامیہ کا نفس فعال و صاحب کتاب و حکمت صلی اللہ علیہ وسلم یا اس صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت میں وارث کتاب و حکمت اور مصداق آیہ استخلاف، اپنے تصرف فعالیت سے نبوت مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم پر اجتماع ملی کو متحقق کرتا ہوا مفروضہ موانع کو جادۂ اجتماع سے ہٹا دیتا ہے۔ تو عدل کے فعالیت تصرف سے جو رجحان کثافت سے پاک اور منزہ ہے اور بنی نوع کے اُن نفوس پر جن کی حیثیت تخلیق منح نہیں ہے۔ اس دلیل سے اثر کرتا ہے۔ کہ نفس ناطقہ انسانی کی اساس تخلیق عدل پر رکھی گئی ہے۔ فرط اپنی غیر فطری حیثیت کو اندیشہ میں پاتا ہوا عدل کے خلاف اس ارتقائی عداوت کی حیثیت سے اٹھتا ہے۔ جو جماعت وسط یا عدل کی موجودہ تشریدی اجتماع کی ارتقائی صورت کا تقاضا ہے۔ اور وہ جماعتیں جو نقطہ ہائے فرط پر اتحاد فکری و عملی سے متشکل ہیں۔ اجتماعی حیثیت کے ساتھ عدل سے بنو آزمائے ہونے کے لئے گامزن ہوتی ہیں۔ اور وہ مفروضہ اجزا جو جائزہ اجتماع ملی کے جادۂ اجتماع سے عدل کی ہدایت عسکری کے ذریعہ ہٹا دیے گئے ہیں۔ وہ مفروضہ جماعتوں میں ہنگامہ آفریں اور شعلہ زاتا اثرات کے ساتھ روانہ متوجہ جماعت کی حیثیت سے کام کرتے ہیں۔ یہی اصول ہے۔ جس نے غزوہ احزاب میں قبائل عرب کو اسلام کے خلاف نقطہ فرط پر جمع کیا۔ مگر قدرت عدل نے جو قائم بالقطر عزوجل کی شوکت عدل کے تجلی و جلال سے مایہ دار ہے۔ ان کو منتشر کر دیا۔

وہ مفروضہ اجزا یعنی رؤسائے یہود جو غزوہ احزاب میں تموج فرطیہ کے روح رواں تھے خیبر میں جو بدینہ منورہ سے آٹھ منزل کے فاصلہ پر ہے۔ اور یہود نے وہاں بہت مضبوط قلعہ بنا رکھے تھے۔ اس کے بعد بھی ملت اسلامیہ کے متعلق تخریبی کوششوں میں پوری جدوجہد سے مصروف تھے۔

حیٰ ابن اخطب کے بعد وہاں سلام ابو رافع ابن ابی الحقیق اس کا جانشین ہوا۔ چھ ہجری میں اس نے ارد گرد کے قبائل کا دورہ کر کے اسلام کے مقابلہ میں انہیں پھر سے تیار کیا اس کے قبل پر اسیر ابن رزام اس کا جانشین ہوا۔ اس نے قبائل یہود کو جمع کر کے تقریر کی۔ کہ محمدؐ کی دارالمریاست پر حملہ کرنا چاہیے۔ یہود نے غطفان وغیرہ کو بھی اپنے ساتھ متحد کر لیا۔ اور منافقتیں مدنیہ بھی ان کو بہت حوصلہ دلاتے رہے۔

بلاشبہ معاہدہ حدیبیہ یعنی مسجد نبیؐ یا وسعت ارضی کے مرکز کے کشف و استقلال کا تدریجی مرحلہ جو وحدت جماعت اسلامیہ اور وحدت امارت یا فطرت انسانی کے تقاضاؤں کی ایفا تھی بین الدلائل استحقاق اور حالات کی ارتقائی رفتار کے ساتھ حق فطری کی ایفا کرتے ہوئے معاہدہ صلح و امن کے ذریعہ مناسب تھا۔ تاکہ حجاب عداوت درمیان سے اٹھ جائے اور ہم عدل کے لئے ضروری ہے کہ نفس انسانی سے جو اساس عدل پر استوار ہے۔ عداوت کے حجاب تاثرات کو رفع کر دیا جائے۔ بجالیکہ نفس کی داخلی اثر انگیزیوں کے شور و غوغائے عداوت کو حالات نے کسی حد تک خاموش کر دیا ہو علیٰ ہذا جنگ سے قبل یہود کو دعوت معاہدہ صلح و امن بھی اسی حقیقت کے پیش نظر ضروری تھی کہ حجاب عداوت ہم عدل اور حقائق کے درمیان سے رفع ہو جائے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن رواحہ کو اس مقصد کے لئے یہود کی طرف بھیجا۔ مگر ان کے حالات کی وجہ سے ان کے کوائف نفوس افزا ان کی شور انگیزیاں قبول دعوت کے لئے سازگار نہ تھیں۔ اس لئے اگرچہ کامیابی نہ ہوئی۔ مگر تمام حجت جزئیات عدل اور شواہد عدل سے ہے۔ اور غیر منسخ نفوس انسانی پر اثر کرتا ہے۔ کیونکہ فطرت نفس کے تقاضاؤں کی مطابقت ہے۔ اور نفس انسانی اساس عدل پر استوار ہے۔ تفریش سے معاہدہ کی تکمیل اور یہود سے معاہدہ کا نہ ہو سکتا۔ ان حقائق کی طرف مشرع ہے۔ کہ تکمیل تعقید معاہدہ میں مقابل گروہوں کی اقتصادی خرابی اور ملکی اور جماعتی حالات کو کافی دخل ہوتا ہے۔ کیونکہ متواتر جنگی کاہشیں ان کے نفوس افراد اور نفس جماعت کو متاثر کر دیتی ہیں۔ اس لئے ان سے معاہدہ صلح و امن ممکن ہو جاتا ہے۔

عداوت عدل پر ان مختلف مفرط گروہوں کے اجتماع میں جن کے اتحاد و افکار و اعمال کے تقاضا فرط باہم مختلف ہیں۔ ان میں سے بعضوں کے ساتھ معاہدات صلح و امن کے ذریعہ تفریق ممکن ہو جاتی ہے۔

مفرط گروہوں کا ماحول بھی ان کے ناپاک افکار و اعمال پر اثر رکھتا ہے۔ اس لئے معاہدات صلح و امن کے قبول و رد میں ان کے ماحول کو بھی کافی دخل حاصل ہوتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو فزارہ کو جو غطفان کا ایک طاقتور قبیلہ تھا۔ لکھا۔ کہ تم خیبر والوں کی مدد سے باز آ جاؤ۔ خیبر فتح ہونے پر تمہیں بھی حصہ دیا جائیگا۔ لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔ دشمن کے ماحول کو معاہدات کے ذریعہ کمزور کر دینے سے اس کی متاعی حیثیت کمزور ہو جاتی ہے اور اگر دشمن کے ماحول کے ساتھ تعقید معاہدات میں کامیابی نہ ہو۔ تو غیر محسوس طور پر ان ممالک کے نفوس اجتماعی کی حدت عداوت میں ایک گونہ فحشرت رونما ہو جاتی ہے۔ جو شدائد حالات میں ان کو اس قوم کی مدد میں پڑنے سے اس دلیل اور اس تاثر کے ساتھ روک دیتی ہے۔ کہ اس فاتحہ العدل دفاعی جنگ اور اس کے اثر کا ان کے ساتھ براہ راست تعلق نہیں ہوتا۔

محرم ساٹھ ہجری میں یہود کے حلیف غطفانیوں کے چند آدمیوں نے ذی قرد پر جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنیوں کی چراگاہ تھی۔ چھاپہ مارا۔ دو اونٹنیاں پکڑ کر لے گئے۔ اور حضرت ابوذر کے صاحبزادہ کو جو حفاظت پر مقرر تھے۔ قتل کر دیا۔ اور ان کی بیوی کو گرفتار کر لیا۔ سلمہ ابن اکوع مشہور قدر انداز صحابی تھے۔ انہوں نے حملہ آوردوں کو جالیا۔ اور تیر برسوں کے شروع کئے۔ حملہ آور بھاگ نکلے۔ انہوں نے تعاقب کیا۔ اور بڑھ کر اونٹنیاں چھڑا لائے۔ اور دربار بنوت میں حاضر ہو کر عرض کی۔ کہ اگر سو آدمی مل جائیں۔ تو ایک ایک کو گرفتار کر کے لاسکتا ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذاملکت فاسجح۔ جب قابو پاؤ۔ تو درگزر کرو۔

سیاست ناکہ اور شوکت ضابطہ کا تقاضا ہے۔ کہ دشمن کی ایسی غیر ذمہ دارانہ حرکتوں کے دفعیہ میں جسے اس کے جماعتی حملہ سے تعمیر نہیں کیا جاسکتا۔ اعتدال عمل کو ملحوظ رکھنا چاہیے۔ تاکہ اس کے جذبات میں اضطراب پیدا نہ ہو۔ اور نہ وہ اجتماعی حملہ کے لئے کوئی دلیل قائم کر سکے۔ یعنی دشمن کے معاندانہ رویہ کے جواب میں ایسا طریق اختیار نہیں کرنا چاہیے۔ جس سے اس کے جذبات عداوت میں شدت اور استقلال مستمر ہو جائے۔

نیز حصول قدرت کے ساتھ جو عزت غالبہ کا ضروری تقاضا ہے۔ عفو سلیم کظم غیض کی شہادت کے ساتھ عدل نفس کا ترشح ہے۔ جو اساس عدل پر استوار فطرت انسانی کو عدل کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔ غطفانیوں سے متعلقہ عفو نبوی میں یہی حقائق عظمیٰ پنہاں ہیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کا قصد فرمایا۔ تو اعلان عام کر دیا۔ کہ ہمارے ساتھ صرف وہ لوگ شریک ہوں جن کا مقصد محض جہاد فی سبیل اللہ ہے۔

مسلم کے نفس ناطقہ کے افکار و اعمال کا مرجع فطری اللہ عزوجل ہے۔ اس لئے ہر ایسے موقع پر



فکر و عمل کے لئے رجوع یعنی ٹہنیت کی وضاحت لازم ہے۔ جبکہ ماسوی المقصود فکر و عمل کو مقصد حقیقی غزوہ  
جل سے کسی حد تک غافل کر سکتا ہو۔ کیونکہ نفس انسانی اپنے تدریجی تقاضاؤں سے اعتدال کامل تک  
وقت اور طے منازل کے ساتھ پہنچتا ہے۔ اس لئے ملت اسلامیہ کے افراد منازل جادۂ اعتدال کے  
سلوک میں تدریجی رفتار کے ساتھ بڑھتے ہیں اور فرد مسلم اپنی ہر کیفیت کے ساتھ ملت اسلامیہ کی  
اساس ہے۔ اس لئے ملت وسط کے نفوس افراد میں ہر ایسے موقع پر وضاحت مقصد ضروری  
ہے۔ اور چونکہ یہ پہلا غزوہ تھا۔ جو دفاعی مقصد کے ساتھ فاتحۂ العدل ہے۔ اور جس کے نتیجے میں  
ایکٹ مسلم قوم کو مفتوح کی حیثیت سے اسلامی عادل اقتدار کے تحت آنا ضروری تھا۔ اس لئے ملت  
اسلامیہ کے نفس فعال صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے فکر و عمل کو اپنی فطرت تعالیٰ کے ہر گوشہ تصرف  
سے وضاحت حق یا مقصد کے ساتھ پاک اور مہر فرمایا۔ اس غزوہ کی حیثیت فاتحۂ الفعالی اور فعال  
تسل و تواتر کی حامل فعال ملت اسلامیہ کے لئے سنت جاریہ ہے۔ کہ اگر دول مفرط بائز اور عادل  
ملت وسط کی تخریب اور شکست کے لئے پتے ہوں۔ تو فطرۃ یعنی وحشت اور ہیبت کو ٹہنیت یا حق  
کے ساتھ دیادنیابی آدم پر مقصود آیہ عدل و احسان یا ان کے فطری تقاضاؤں کی ایفائے عادل ہے۔  
عدل فطرت نفس کا تقاضا ہے اور احسان عدل نفس کی حیثیت تعالیٰ کی وضاحت اور شرح ہے۔  
الغرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم مکہ ہجری میں سباع ابن عرطفہ غفاری کو مدینہ میں اپنا  
قائم مقام فرمایا اور خیبر کی جانب روانہ ہوئے۔ فوج کی تعداد سولہ سو تھی۔ جس میں دو سو سوار اور باقی  
پیدل تھے قیادت اعلیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی اس موقع پر آپ نے تین علم تیار کرائے۔ خاص  
علم بنو حنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اور ایک علم جناب ابن منذر کو اور ایک سعد ابن عبادہ کو عطا ہوا۔  
ام المومنین حضرت ام سلمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھیں۔ نیز چند خاتونان اسلام نے بھی  
شرکت کی عامر ابن اکوع مشہور شاعر راجز کی حیثیت سے آگے آگے تھے۔  
تاما آنکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بمقام ربیع نزول اجلال فرمایا جو غطفان اور خیبر کے درمیان میں  
ہے۔ (غطفان خیبر یوں کی مدد کے لئے نکلے۔ لیکن آگے بڑھ کر جب ان کو معلوم ہوا۔ کہ ان کا گھر خود خط  
میں ہے تو واپس چلے گئے) مستورات اور اسباب کو پیچھے چھوڑ دیا گیا۔ اور فوجیں خیبر کی طرف بڑھیں  
یہ فاتحۂ العدل غزوہ توسیع ملی اور اس میں تشدید کے آئین ایفا کی شرح متشکل ہے۔ اس  
ضروری تھا۔ کہ ملت اسلامیہ کا نفس فعال جو دستور عدل و کتاب مجید کی توراتی معنویت کے ساتھ  
الحقیقت اس کی قیادت اعلیٰ کا فرض انجام دیتا جو منفعل اور فعال ملت اسلامیہ کیلئے تھا۔

کا دستور غالب ہے۔

نیز اس میں اس حقیقت کی طرف بھی اشارہ ہے۔ کہ اگر نتیجہ کارزار حالات کے اعتبار سے حیات ملی اور اس میں توسیع و تشدید کے لئے بنیادی حیثیت سے فیصل ہو۔ تو اس میں ملت اسلامیہ کے نفس فعال یا اہل الامر کو بذات خود قیادت اعلیٰ کے فرائض انجام دینے چاہئیں۔ حیات اجتماعی اور اس کے حقوق کی حیثیت تامہ فردیت امارت یا امیر اعلیٰ کی قیادت کو مستلزم ہے۔ چنانچہ غزوہ بدر و احد و احزاب میں جو شوکت و استقلال و شدت دفاع کے مظاہر عظیم ہیں قیادت اعلیٰ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک سے تعلق اسی حقیقت عظمیٰ کا مظہر ہے۔ کہ ان غزوات کو حیات ملی میں بنیادی اور فیصل حیثیت حاصل تھی۔ اعلیٰ ہذا غزوہ خیبر بھی دفاعی حیثیت کیساتھ توسیع ملی کے لئے فیصل اساس تھا۔

اور ترسیل سرایا حفظ و توسیع فرعی کی آئینہ داری ہے۔ جس میں قیادت اعلیٰ کے زیرِ تحت قائم مقام قوادشکر کی حیثیت قیادت اور اس کی مناسبت محیطہ عالم فرعی و سعتوں کی جامع اور دستور متشکل ہے۔ مفرط نفس جماعت کا خاصہ ہے۔ کہ جب وہ اپنے کاہیدہ تاثرات کے ساتھ جو تعقید معاہدہ میں اساسی حیثیت رکھتے ہوں۔ صلح و امن کی پیشکش قبول کر لیتی ہے۔ تو عداوت کے رفع ہو جانے پر جو اس کے اضطراب نفس کی وجہ جاریہ ہے۔ انہیں کاہشوں کے اثر سے اس کے حالات میں ایک گونہ سکون رونما ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ان تاثرات عداوت کو جو اس کے فرطیہ افکار یا ہوائے نفس کے ساتھ اختلاف کی وجہ محرک سے اس کے نفس پر طاری ہو جاتے ہیں جسے اضطراب فرط یا رجحان عنصری میں بہادری سے معنوں کرنا چاہیئے۔ عنصری اور متباعتی قوت غالبہ یعنی شمشیر سے روکا جاسکتا ہے۔ جو اس کی جماعتی حیثیت اسباب کو نقصان پہنچاتی ہوئی اس کی جماعتی کمزوری کے ساتھ اس کی عنصری حیثیت کے خارجی پہلو کو کمزور کر دیتی ہے پس اس کے داخلی متوجات نفس میں رکاوٹ یا ہیبت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور یہی نفس جماعت مفرط کی دلیل تشخیص سے اس کے ساتھ تعقید معاہدات میں کامیابی کی وجہ ہے۔

پس ایک عرصہ تک تا آنکہ اس کے شکستہ اسباب کسی حد تک از سر نو تعمیر پائیں۔ اور بوجوبات شکستگی کے تاثرات سے اس کی کیفیت نفس کسی حد تک فارغ ہو جائے۔ اس معاہدہ جماعت میں کسی نئے متوج کا زیادہ اندیشہ نہیں ہوتا۔ چنانچہ قریش مکہ سے معاہدہ کے بعد اس قدر متصل قریب میں ان کی طرف سے کوئی خاص اندیشہ نہ تھا۔ اس لئے رسول پاک

صلی اللہ علیہ وسلم نے مرکز کو چھوڑتے ہوئے غزوہ خیبر کی قیادت اعلیٰ کا فرض کبیر انجام فرمایا۔ اور مدینہ منورہ میں قائم مقام نیابت کے تقرر سے تقاضائے نفس جماعت کی ایفا فرمائی۔ جو دریائے جماعت کی وحدت سمیت ہے۔ اور اُسکے بہاؤ میں وجہ استقامت ہے۔ بحالیکہ اس وقت بیشتر عسکری طاقت آپ کی ذات مبارک پر بحیثیت قائد جمع تھی۔ تشخیص نفسیات کو آلف افراد و قبائل اور امیر قائم مقام اور جملہ داخلی و خارجی حالات کے وزن سے قائم مقام نیابت میں تقسیم ملکی کے ساتھ تعدد جیسے ہر گونہ احتیاط کا تقاضا ہے۔ ایسے ہی اس میں وحدت حقائق بالا کی مطابقت کی گئی سیاست داخلہ کی اہم شق ہے۔ میدان کارزار میں علامت اجتماعی یعنی پیام علم نفس عسکری کے اتحاد فکری و عملی میں اس دلیل کے ساتھ کہ گویا وہ متشکل عزت ملی ہے استقلال اور شدت کا اہتمام مستمر ہے۔ اور اس میں تعدد نہ گمانہ عسکر کے کلی استقلال کے ساتھ اس جزوی استقلال عمل کا موجب ہے۔ جو میدان کارزار میں مناسبت جنگ کی مطابقت کے ساتھ فوج کے تینوں پہلوؤں پر دشمن کے حالات مقابلہ کی روش سے اُن پر عائد ہوتا ہے۔

ملت اسلامیہ کا امیر فعال اپنی شجاعت فطری سے جو اس کی عادل قوت غضبی کا عدل و انتقامت ہے۔ باساء اور فرائیں اطمینان نفس کے ساتھ صبر کرتا ہے۔ یعنی شہادت و مکارہ کی برداشت کو اس کے اطمینان فطری کے ساتھ بالکل اختلاف نہیں ہوتا۔ اور نہ حیات و موت کے تاثرات راحت و غم سے اس کے صدر مطمئن میں کچھ بطور ضیق پیدا ہوتا ہے۔ پس سلوک جاوہر جہد میں اس سے مطلقاً ضعف و استکانت رونما نہیں ہوتی۔ اس لئے ملی علامات کے لئے اس کا دافع موانع اور مضبوط ہوتا ہے اپنی فعال اور مجموعی ملی قوت کے ساتھ موت کے آخری سانس تک استقلال نصب و قیام کا فرض ضرور ادا کرتا ہے اور ان کے متعلق تفویض میں کامل الاعتدال افراد کی خصوصیت اس کی سیاست نافذہ کا ایک اہم اور درخشاں پہلو ہے۔ جو افراد جماعت اور ان کے متعلق مناصب مناسبہ کی تشخیص کا ایشہ دار ہے۔

پس علم جو اجتماع ملی اور اس کی عزت غالبہ کی علامت متشکل ہے۔ ضرور اس کے صاحب قوت ہاتھوں کے ذریعہ سر بلند رہتا ہے۔ اور یہ علامت عزت اجتماعی (علم) سے رفع اندیشہ کے لئے دلیل قاہرہ ہے۔

ملت اسلامیہ میں قائد عسکر کو فعالی حیثیت حاصل ہوتی ہے۔ اور عسکر منفعل حیثیت سے اس کے ساتھ وابستہ ہوتا ہے۔ گویا قائد قوت عمل ہے اور عسکر عمل متشکل ہے۔ اس لئے ضروری



ہے کہ نفس فعال شعوری و عنصری تقاضاؤں کی ایفائیں بحیثیت قوت اور بحیثیت عمل کامل الاعتدال ہو۔ جو اس کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں استقامت قسطا سہ ہے۔ چنانچہ اس فاتحہ العدل غزوہ میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ معیت اس حقیقت عظمیٰ کی آئینہ داری ہے۔

خطاب اور اس میں طرز مجید و مقرر یا راجز کے شعور اور فطری لگاؤ کے مزجہ عمل سے واقع ہوتی ہے۔ اس لئے وہ نفوس ناطقہ میں ان حقائق عظمیٰ کی تجدید کر دیتی ہے۔ جو مسلم کے فکر و عمل اور میدان کارزار میں مقصود نگاہ ہے۔

دشمن ملک پر حملہ آور ہونے کی صورت میں جو درحقیقت دفاعی پیش قدمی ہے۔ جس پر اس کی عداوت مشعل اور مستمر شاہد ہے۔ نزول افواج کے لئے ایسا مقام منتخب کرنا چاہیئے۔ جو حریف مقابل اور اس کے حلفا کے درمیان تفریق ارضی و متاعی کا موجب ہو تاکہ اس کے حلفا اپنے اپنے حالات کو اندیشہ میں پاتے ہوئے اس کے ساتھ اتحاد عسکری اور یک جہتی پر قادر نہ ہو سکیں۔ ایسے حالات دشمن کے حلفا کے لئے ان کی تحلیفی یا توسطی احساسات کے ساتھ جو ایک گونہ بیگانگی ہے۔ اپنی نوعیت میں بلاشبہ شدید ہیں۔ پس ہو سکتا ہے۔ کہ اس صورت میں خلیف دوسری جماعت سے متعلقہ خطرے کو اپنے لئے دعوت دینے کے لئے تیار نہ ہو۔ بحالیکہ اس کے ذہنی تاثرات عداوت میں عفو و سلیم اور معاہدات کی پیش کش سے گونہ فطرت پیدا ہو گئی ہو۔ جیسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بمقام ربیع نزول اجلال فرمانے سے غطفائی اور یہودیوں میں ارضی و متاعی تفریق رد ہوا ہو گئی۔ اور غطفائیوں کو جب معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خیبر کی طرف بڑھ رہے ہیں۔ تو گودہ مسلح ہو کر نکلے۔ لیکن چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عفو و سلیم اور پیش کش معاہدات سے ان کے جذبات عداوت غیر محسوس طریق سے کمزور ہو چکے تھے۔ اس لئے اپنے گھروں کو خطرہ میں پاتے ہوئے انہوں نے جلد واپسی کا فیصلہ کر لیا اور لوٹ گئے۔

میدان جنگ میں مقاتلہ صرف اسباب مقاتلہ کی تجدید کو مستلزم ہے۔ یہ نقطہ عدل ہے۔ ورنہ عادل نفس ناطقہ اپنے ماحول کے جو دراصل نفس ناطقہ کا خارجی پہلو ہے بحیثیت عدل ساز کار نہ ہونے سے اپنا فرض ادا کرنے پر بوجہ موانع کما حقہ قادر نہ ہو سکیگا۔ کیونکہ اجتماع اسباب میں تقصیر و تجاوز متاعی نقطہ اعتدال سے فرط ہے۔ جو بحیثیت اسباب رفتار قتال پر تا سازگار اثر مرتب کرتا ہے اور صرف عدل ہی فطرت انسانی کے تقاضاؤں سے نفس ناطقہ اور اس کے ماحول یا صلح و

جنگ میں مایہ نظم و ضبط ہے۔ اس لئے شمشیر اور ایسے اسباب سے جو بلا واسطہ معاون شمشیر ہیں یعنی شمشیر کی حیثیت ان کے اجتماع سے تکمیل پاتی ہے۔ اور انہیں حیات و موت انسانی پر براہ راست اقتدار حاصل ہے۔ رزمگاہ کو مخصوص کر دینا چاہیئے۔

ایسے ہی افراد عسکر کے علاوہ جماعت کے دوسرے عناصر کو جو اجتماعی نقطہ نگاہ سے بالواسطہ مددگار ہیں۔ میدان جنگ میں شریک نہ ہونا چاہیئے۔ ان کی شرکت تقاضائے جنگ اور اس کی ایفا یعنی اعتدال سیاست قتال سے تقصیر و تجاوز ہے۔ قتال کے ساتھ ان کی حیثیت توسلیہ انہیں میدان جنگ سے ایک پہلو پر الگ کرنے کیلئے فیصلہ ناطق ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسباب اور مستورات کو چھپے چھوڑ دینا انہیں قتالتی عظیم کی آئینہ داری ہے۔ تا آنکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے قریب پہنچے اور عمارتیں نظر آنے لگیں۔ تو آپ نے یہ دعا مانگی۔

انا نسئلك خیر هذه القرية وخیر  
اهلها وخیر ما فیها ونعوذ بك من  
شرها وشر اهلها وشر ما فیها۔  
(اے اللہ المین) ہم تجھ سے اس گاؤں کی اور  
گاؤں والوں کی اور گاؤں کی چیزوں کی بھلائی  
چاہتے ہیں۔ اور ان سب کی برائی سے پناہ  
مانگتے ہیں۔ (ابن ہشام)

کلام لفظی شکل و صورت میں متکلم کا متشکل مافی النفس ہے۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا وضاحت مقصد فطری کے ساتھ حضور کے نفس فعال کے فطری تقاضا کی لفظی شکل و صورت ہے جو بنی نوع انسان کے نفوس میں بجا یکہ وہ انفعالی تعلق سے وابستہ ہوں فغالی حیثیت کیساتھ متصرف ہوتا ہے۔ یعنی ملت اسلامیہ کا نفس فعال اس خیر و فلاح کو بنی نوع کے لئے فطرتاً چاہتا ہے جس سے وہ خود مشرف ہے۔ یعنی وہ خود مرجع فطری کی طرف رجوع کی ایفا اور اس پر شعوری قدرت کے تحقق کی تکمیل سے مکمل مقصد فطری ہے۔ اور بنی نوع کے لئے اسی نقطہ مقصد پر طلب اتحاد اس کا تقاضا فطرت نفس فعال ہے۔ اس کی قوت تزکیہ اور تعلم اور اس کی شمشیر اسی حقیقت پر شہادت تابندہ ہے۔ رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نواح خیبر میں بسر کی اور صبح کو خیبر میں داخلہ ہوا۔ دن جو لامنگہ افکار و اعمال ہے۔ اور رات کا کچھ حصہ قوائے نفس کے آرام کا وقت ہے۔ گویا قوائے نفس کی جدوجہد اور استراحت اس کے افکار و اعمال کی صحیح تعدیل و تقیید ہے جو شب و روز میں تقسیم جدوجہد و سکون سے متحقق ہوتی ہے۔ اس لئے رات کے وقت حملہ کی ابتدا گویا فطرت انسانی کے فکری و عملی تقاضاؤں کی سند ہے۔ اور فطرط ہے۔ پس صلح و جنگ میں قتالتی اوقات کی مطابقت کے ساتھ تقسیم کار ہے

بنی نوع کے نفوس نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی مطابقت کی دلیل مؤثرہ سے تعالیٰ عادل اثر کو بالآخر ترجیح قبول کرتے جاتے ہیں۔ جو نفس فعال کے مقصد فطری کی ایفا ہے۔ البتہ ایسے مفطر گروہ جو ناشائستہ مظاہروں کے بعد نامعلوم مقامات میں اپنے مفطر افراد اور مفسد اجتماع کو جو فساد و فحش و تشکیلات میں محفوظ اور غیر معلوم کر لیتے ہیں۔ ان کے لئے راتوں رات سفر اور ہجری میں اُن کو جالینا جزائے عمل کی حقیقت اعتدالیہ کی بنیاد پر دفع فرط اور تمکین عدل کی شہادت کے ساتھ فرط کی کیفیت قوت و عمل کے تقاضا کی مطابقت سے جو راہ و فاع کا اعتدال ہے۔ آئین عدل کی ایفا ہے۔ چنانچہ بعض سرایائے عہد نبوی اسی حقیقت کی آیتہ دار ہیں۔

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یقین ہو گیا۔ کہ یہود ضرور ٹرینگے۔ تو آپ نے فوج کے سامنے جہاد پر تقریر فرمائی۔

نفس فعال کا فطری تقاضا نفس انسانی کے لئے انفعالا قبول خیر یا عدل کو انفعالا مقدم قرار دیتا ہے۔ اور یہ فرض فطری کی ایفا ہے کامل ہے۔ ورنہ بصورت دیگر تصیغ فرط سے عدل کو سطح ارض پر فضل اور کبریائی کے ساتھ ممکن کر دیتا ہے۔ پس جب جنگ یقینی ہو جائے۔ تو اس سے قبل یہ ضروری ہے کہ ارادہ کو جو مبداء اعمال ہے۔ اعمال پر قدرت عادلہ سے اور قوت تحریک کو جو وجہ اعمال ہے استقلال اور اس میں شدت عادلہ سے موانع مفطرہ پر بالقوہ غلبہ اور شدت متحقق ہو جائے۔ کیونکہ صرف ایسا ارادہ اور عمل ہی اپنی قوت شدیدہ کے ذریعہ موانع کو جادہ عدل سے ہٹا سکتا ہے۔ جو اپنی حیثیت فطری میں مستحکم یعنی عدل کامل ہو۔ اور فرط پر فیصلہ وفات کی دلیل سے بالقوہ اور بالفعل غالب و قاهر ہو اور وہ قوت شدیدہ نفس فعال کے ترشحات فعالیت من جملہ تقریر سے عسکر منفعل کے ارادہ و عمل میں انفرادی اور اجتماعی طور پر بالتجدید متحقق ہو جاتی ہے اس لئے افتتاح جنگ سے قبل خطبہ جہاد لازمہ استقلال و شدت جہاد ہے۔

سب سے پہلے فوجیں قلعہ ناعم پر بڑھیں محمود ابن مسلمہ نے نہایت دیری سے حملہ کیا۔ اور بہت لڑے۔ اس اثنا میں محوڑی دیرستانے کے لئے قلعہ کی دیوار کے سایہ میں بیٹھ گئے۔ اور پر سے کمانہ ابن ربیع نے چکی کا پاٹ ان کے سر پر گرا دیا۔ جس کے صدمہ سے وہ شہید ہو گئے۔ لیکن قلعہ جلد فتح ہو گیا۔ اختتام جنگ پر کمانہ کو قصاص میں قتل کر دیا گیا۔ یہاں یہ امر زیر نظر رہنا چاہیے کہ اس سے قبل مدینہ منورہ سے جلا وطنی کے وقت کمانہ نے عہد کیا تھا۔ کہ وہ کسی قسم کی بد عہدی اور خلافت بیانی نہ کرے گا۔ ورنہ قتل کا امر وار ہوگا۔



نفس فعال بحیثیت امیر جو جزو و کل پر یا علم و الحکم حکمران اور قابض ہے۔ خصوصی وقوف رکھتا ہے اور وہی تشخیص نفسیات کے ساتھ تمام عناصر ملی کی ترتیب صحیح سے وحدت جماعت میں استحکام و استقلال قائم رکھ سکتا ہے۔ کیونکہ اس سے ملت کے تمام تر نفوس افراد انفعالات بستہ ہیں۔ فرمان ربانی

فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ..... الخ

اسی حقیقت کی توضیح و بیان ہے۔

گویا خمس مقاصد ملی کی ایفائیں ملت کے نفس فعال کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے۔ اور یہی اس حدیث نبوی سے مقصود ہے۔

وَلَا يَحِلُّ لِي مِنْ غَنَائِكُمْ مِثْلَ هَذَا  
الْأَخْنَسُ وَالْخَمْسُ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ وَشُكْرُهُ

میں نہیں حلال تمہارے غنائم سے میرے لئے کچھ لیکن  
خمس اور وہ خمس بھی تمہاری حاجات سے خرچ کیا جاتا

مسلم کا نفس ناطقہ معرفت الہی کے ساتھ متحد الحقیقت ہے۔ اس میں روح الہی منکشف ہو جاتا ہے۔ جس کا وہ حامل ہے۔ اور اس کا روح بخاری اس نورانی کشف کا متحمل ہے۔ جو نور علی نور و نور جیل کا نور و رخشاں ہے۔ اس لئے ایک مسلم صحیح الاعتدال حرمت و عظمت میں تمام روئے عالم سے برتر ہے۔ گو شہور حرام کی عزت اقتراح قتال کے لئے فیصل بالجواز نہیں ہے۔ لیکن جب بزرگ ملت اسلامیہ کی عزت و حرمت اور حیات خطرہ میں ہو۔ تو شہر حرام کی حرمت و دفاع اور قتال کے لئے ہرگز مانع نہیں ہو سکتی۔ مسلم محترم کا نفس مبارک جلیل اکبر کی جلوہ گاہ ہے۔ اور شہور حرام اسی کی عزت غالبہ کے لئے اہتمام زمانی و جمعی اور وحدت اجتماعی ہے۔ اور اسی کی حرمت قاہرہ و واسعہ کی وضاحت مستمرہ ہے۔ اور یہی اس حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے مقصود ہے۔

فَإِنْ دَمَاهُ كَمْ وَأَمْوَالُكُمْ وَأَعْرَاضُكُمْ  
عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَمَا مَتَّعُوكُمْ هَذَا فَنِي شَهْرِكُمْ  
هَذَا فَنِي بِلَدِكُمْ هَذَا

تمہارا خون اور تمہارا مال اور تمہاری آبرو اسی  
طرح محترم ہیں جس طرح یہ دن اس مہینہ  
میں اور اس شہر میں محترم ہے۔

بیعت الرضوان۔ فتح خیبر کا شہور احرام میں وقوع اور فتح مکہ اسی حقیقت علیہ پر شواہد نظام ربانیہ ہیں کہ بزرگ ملت اسلامیہ اپنی حرمت و اسمہ کے روبرو دلیل امر بالعدل سے تمام روئے

پس تحقیق اللہ کے لئے ہے اس کا پانچواں حصہ اور رسول کے لئے اور قریٰ القربیٰ اور مساکین اور مسافر کیلئے و انفال کے مرکزیت و سنت ارضی کیلئے الحرام میں لگا جس پر حرمت مرکزیت و سنت ارضی اور حرمت شہور احرام شاہد ہے۔

عالم کو جھکا لینے کا استحقاق رکھتی ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل اپنی ذات مقدس میں اور اپنی تمام تر مخلوقات میں تمام بالقسط ہے۔ اور فطرت انسانی اساس بقائم بالقسط پر استوار ہے۔ اور ملت اسلامیہ قائم بالقسط ہے۔ اور یہی اس کے لئے استحقاق تصییر الدول ہے۔ اور اسی سے وہ تمام روئے عالم پر غالب و قاهر ہے۔

## غزوة موت

قصاص بین الدول

### وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ (بقرہ)

نفس ناطقہ اساس عدل پر استوار ہے۔ اور قصاص جزائے عمل میں معنی مساوات کی شہادت یکساں تہذیب قانون ہے۔ اور وہ فطرت انسانی کے تقاضائے خلقی کی دلیل تطابق سے حفظ فطرت نفس ہے۔ پس وہ اسی ہیبت حفظ عدل کے ساتھ مفرد ادراک و تحریک کو متاثر کرتی ہوئی ممکن بناتی انسانی کاموہیب ہے۔ جو مقصود آیت ذیل ہے۔ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ (اور تمہارے لئے۔۔۔ میں زندگی ہے) اور چونکہ محرکات قصاص تو نفس کے ادراکی و تحریکی فکر و عمل کے ساتھ مشارکت اسباب سے وقوع پذیر ہوتے ہیں۔ اس لئے قانون قصاص کا نفاذ اس صاحب قوت شدیدہ متاعی ذریعہ یعنی شمشیر کو مستلزم ہے۔ جو ہیبت عدل کو حیات و موت انسانی پر متاعی قدرت کی دلیل سے ادراک و تحریک پر موثر قرار دیتی ہے۔ اور داخلی خطرات سے استحکام ملی کو پاک کرتی ہوئی وسعت اجتماع عدل سے موانع مفردہ کو مٹا دیتی ہے اور چونکہ فرد اساس ملت ہے۔ اور اجتماع اسباب ملی اور بین الدول وسائل سے مستحق ہوتا ہے۔ اس لئے ایک فرد کا فعل گویا ان تمام اسباب کا ناجائز استعمال ہے۔ جس کے نتیجہ میں تمام کائنات انسانی کی کوشش شریک ہے۔ اور چونکہ نفس انسانی اساس عدل پر استوار ہے اور اس کی وحدت اصل تدریجی ارتقا کی شہادت کے ساتھ جو تمام کائنات انسانی کا نسلی مرجع انسان اول کو قرار دیتی ہے۔ تمام کائنات انسانی کے حق میں اس جماعت واحد میں اجتماع کے لئے فیصل ناطق ہے۔ جو تقاضائے فطری کی ایفائے قائم بالقسط یا وسط و عدل ہے۔ اس لئے عادل آئینی نقطہ نگاہ قصاص کا مدعی اس جائز واحد جماعت کو قرار دیتا ہے۔ جو حافظ فطرت انسانی ہے۔ اور صرف اسے ہی اجتماع اسباب کا جائز حق پہنچتا ہے۔ کیونکہ تمام ملکوت ارضی و سماوی نفس انسانی کے لئے مسخر ہیں۔ اور وہ حافظ فطرت نفس ہے اور انہی حفظ فطرت نفس کی دلیل

سے وہ تمام کائنات انسانی کے افکار و افعال پر احتساب کا جائز حق رکھتی ہے۔ اور تمام عالم کو اس کا استحقاق وسعت محیط ہے۔ اور چونکہ اس کا فرد اس جائز واحد ملت کی اساس ہے۔ اس لئے اس کا نقصان تمام کائنات انسانی کی اس فطرت کا نقصان ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے گویا اس کا قتل تمام کائنات انسانی کا قتل ہے۔ کیونکہ وہ اس حقیقت اعتدال یا عدل کامل سے حافظ و مکمل فطرت نفس ہے جس کی تکمیل و تغذیل طلب اساس ارواح بخاری و علوی کی ودیعت سے کافۃ الناس میں جاری و ساری ہے۔ جس کا نسلی مرجع یا وحدت اصل ایک ہے۔ اور اساس عدل یعنی ترکیب کثافت و لطافت کا مرکب و مستودع ایک غرض ہے۔ پس اس کی وحدت اصل اور وحدت مرجع فطری وحدت اساسی پر شاہد صادق ہے۔ اور مسلم عادل اس وحدت اساسی کا حافظ و مکمل ہے۔ اور بالخصوص جب وہ ملی نمائندہ ہونے کی حیثیت سے حفظ فطرت انسانی کا پیامبر ہو کر فطرت انسانی کا حق ادا کر رہا ہو۔ تو جماعتی نقطہ نگاہ اسے تمام ملت اسلامیہ قرار دیتا ہے جو تقاضائے نفس انسانی بخوانہ وحدت جمعی کی علمبردار ہے۔ تو اس کا نقصان اساس مشترک کے نقصان کے ساتھ اس کے تقاضاؤں کی تکمیل کے نقصان کا آئینہ دار ہے۔ اور وہ اس تمام مفروضہ جماعت کے مجموعی خون سے قیمت فضل میں بیش از قیاس ہے جو اس کے نقصان کی مجرم ہے۔ اور اگر تمام روئے عالم کی مفروضہ جماعتیں اس مجرم جماعت کے ساتھ اتحاد جنسیت فطر کی وجہ سے متحد العمل ہو جائیں تو ان کی مجموعی بہائی حیثیت بھی اس کے ساتھ کچھ تناسب نہیں رکھتی۔ عدل فطر کے ساتھ وزن میں ہرگز برابر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ فطر اپنے وجود میں ناجائز ہے۔ اور عدل کو اپنے وجود اور اس کی تمکین کا حق پہنچتا ہے۔ کیونکہ خالق کائنات قائم بالقسط ہے۔ اور تمام کائنات اور جامع جملہ حقائق علویہ و سفلیہ نفس انسانی اساس عدل پر استوار ہے۔ اس لئے اس کے نقصان پر ملت اسلامیہ کو قصاص کے لئے مصروف جہد ہو جانا چاہیے۔ ملت اسلامیہ کے عادل نفس فعال اول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کائنات انسانی میں اس فرض کو ادا کرتے ہوئے جو حق فطرت انسانی ہے۔ اور عادل نفس فعال کا فطری ارتقائیہ فعل ہے۔ من جملہ دیگر روایتیں دہر شرجیل ابن عمرو کی طرف جو سرحدات شام سے علاقہ بلقاء کا رئیس تھا الداعی الی العدل نامہ مبارک حارث ابن عمر کے ہاتھوں ارسال فرمایا۔ شرجیل نے حضرت حارث کو قتل کر دیا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین ہزار فوج تیار کر کے شام کی طرف روانہ فرمائی اور حکم دیا کہ پہلے ان کو اسلام کی دعوت دی جائے۔ اگر وہ اسلام قبول کر لیں۔ تو جنگ کی ضرورت نہیں۔ اسلام فطرت انسانی کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ یعنی عدل ہے۔ اور اس کا قبول اس مفروضہ جماعت کو اس سطح پر کھڑا کر دیتا ہے۔ جس مقدس سطح معتدل پر ملت اسلامیہ کا وہ فرد جلوہ گر تھا جس نے تمکین



عدل کے لئے اپنی جان دی اور اس فطر کا تعطل ہے۔ جو نقصان عدل کی ادراکی و تحریکی و متاعی حیثیت کے ساتھ وجہ اساسی تھا اور ایفا سے مقصد قصاص کا جو حفظ آئین عدل سے حیات عدل ہے۔ اپنی معنویت کے ساتھ استقلال ہے۔ اور وہ مفطر جماعت کے نفوس میں اپنے حقائق کے ساتھ ممکن عدل ہے۔ گویا یہ ملت اسلامیہ کے نفس فعال کا موثر بالعدل فطری فعل ہے۔ جو عدل غضب پر شہادت حلم و عفو کے ساتھ دلیل ساطع ہے۔ اور انفرادی قصاص کے اس عفو کی اجتماعی تصویر ہے۔ جو مقصود آیت ذیل ہے۔

فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْهُ  
بِالْمَعْرُوفِ وَأَدِّ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ (بقرة)

پھر جس کے لئے اس کے بھائی کی طرف سے کچھ معافی دی جائے پس اتباع نیکوئی اور اس کی

طرف باحسان ادائیگی..... الخ

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس مدینہ منورہ تشریف فرما رہے اور زید ابن حارثہ کو جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے۔ قیادت عسکر و طافرمائی اور حکم دیا۔ کہ اگر انہیں دولت شہادت نصیب ہو۔ تو جعفر طیار اور اگر وہ بھی شہید ہو جائیں۔ تو عبد اللہ بن رواحہ سردار لشکر ہوں اور خالد ابن ولید جلیا بہادر اور مدبر سپاہی بھی شامل عسکر تھا۔ اس امر کا چرچا ہوا۔ کہ جعفر طیار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچرے بھائی اور مقرب خاص اور عبد اللہ ابن رواحہ ایک مغزز انصاری کے ہوتے زید ابن حارثہ کو کیوں سالار عسکر بنایا گیا۔ علی ہذا۔ اس کے بعد دوسرے موقع پر ہم اسامہ بن عمرو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مرض و فات کے دوران میں شام کی طرف روانہ فرمائی قیادت اسامہ ابن زید کے متعلق اعتراض اور چرچے ہوئے۔ تو آپ نے خطبہ دیا۔ اور فرمایا کہ تم لوگوں نے اس کے باپ کی سیادت پر بھی اعتراض کیا تھا۔ حالانکہ وہ یقیناً سرداری کے اہل تھے گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سیادت کے لئے شرط استعداد فاضلہ کی وضاحت فرمائی۔ نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا۔ کہ اس مقام پر جانا جہاں عارث ابن عیمر نے ادائے فرض کے لئے جان دی تھی یہ جمادی الاول ۸ھ کا واقعہ ہے۔

عدل دلیل نلہیت سے جو اطمینان کامل ہے حیات ارضیہ کا ارضی یا مضطرب اثر قبول نہیں کر سکتا۔ مگر فطر رحمان کثافت کی فطرطنی جنسیت کی دلیل سے ارضیات و حیات سے متاثر ہوتا ہے۔ پس مفطر جماعتوں کے نفوس میں ملت اسلامیہ کے ساتھ تعقید معاہدہ صلح کے بعد جیسے کہ صلح حدیبیہ، متاعی اور اقتصادی اور جماعتی نقصانات کے تاثرات سے ایک عرصہ تک کے لئے خاموشی رونما ہو جاتی ہے۔ لیکن کچھ وقت گزرنے پر تشخص نفس فرد کی شہادت کے ساتھ نقصانات کے اثر کو امتداد زمانہ کم کر دیتا ہے۔ اور افراد نے جماعتیں مرتب ہوتی ہیں۔ نیز امتداد زمانہ کے ساتھ صلح و امن تہیائے اسباب سے جماعتی حیثیت

کو اسی نقطہ قوت پر یا اس سے قریب یا اس سے بلند قائم کر دیتا ہے۔ جس پر وہ جنگ سے پہلے تھی۔ اگر جماعتوں و گوان میں بعض کا عدل کی طرف فکری رجحان ہو۔ مگر قبول عدل کے بغیر انہیں دائرہ قرط سے خارج قرار نہیں دیا جاسکتا، کے اتحاد یا باہم تعطل عمل عداوت میں جو منافع فرطیہ میں الگ الگ کے باوجود جنسیت فرطیہ یا نقطہ عداوت عدل پر اتحاد فکری و عملی کی وجہ سے قائم ہو جاتا ہے باہم فرشی اختلاف کے سبب خلل اتحاد یا حرکت عمل عداوت کا اندیشہ ہو سکتا ہے۔ اور چونکہ ماحول کیساتھ مرابطات تقاضائے سیاست مدن ہیں اس لئے اُن کے اختلاف کا اثر ملت اسلامیہ کے اُن خلفاء پر بھی مرتب ہو سکتا ہے۔ جو عدل کی طرف رجحان فکری کی وجہ سے ملت کے ساتھ معاہدہ تحلیف استوار کرتے ہیں۔ اور یہ حقائق ملت اسلامیہ کے لئے کسی مزید جدوجہد کا موجب قرار پا سکتے ہیں۔ اس لئے ایسے حالات میں قائد ملت کا مرکز کو چھوڑنا مناسب نہیں ہوتا۔

نیز وہ طاقتور مفرط جماعتیں جو قائم بالقسط ملت اسلامیہ کے دست عسکری اور شمشیر و باس شدید کی بہت تصغیر الدول کو متصل قریب میں دیکھ چکی ہوں جیسے کہ فتح خلیفہ اسی شوکت کا عظیم الشان اقتضایہ تھا۔ تو وہ اسلامی عادل اقتدار کو اپنی حیات کے لئے خطرہ محسوس کرتی ہوئی کیونکہ فرط ضد عدل ہے۔ عدل کے خلاف اپنی جدوجہد کو تیز کر دیتی ہیں۔ اور یہ قائد اعلیٰ کے لئے اپنے وجود کے ساتھ ممکن مرکز کو ضروری قرار دیتا ہے۔ نیز ایسی ہجرات میں کہ اُن کا انجام تصغیر الدول کے ساتھ کاملاً متوقع نہ ہو۔ قائد اعلیٰ یا امیر فعال کی بنفس نفیس قیادت ہیبت فردیت امارت کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتی۔ کیونکہ ملت اسلامیہ کی محیطہ عالم وسعت اور وحدت امارت جو وحدت مرجع اور وحدت اصل کی شہادت کیساتھ ایفائے تقاضائے نفس ناطقہ انسانی ہیں ملت اسلامیہ کی قیادت اعلیٰ کے لئے ملت کی قوت عسکری کی اس اجتماعی حیثیت کو مستلزم ہے جو کارزار کے لئے مخصوص کی جاسکتی ہو۔

پس جب تقاضائے ماحول سے قائد اعلیٰ کے وجود کے ساتھ ممکن مرکز ضروری ہو۔ تو ہجرات پیش آئندہ میں قائم مقام قوادشکر کا تعین اس دلیل کے ساتھ کہ قوت عسکری مرکز اور ہجرات میں اشتراک و قسمت چاہتی ہے۔ تقاضائے تقسیم قوت عسکری ہے۔

چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم مقام قیادت عسکری کے ساتھ یہ ہم حیات عدل روانہ فرمائی اور اپنے وجود منفرد و بزرگ کے ساتھ مرکز کو ممکن بخشی۔ قائد شکر محور عمل ہے۔ جس کے گرد تمام عسکر اعمال عسکری کا مظاہرہ کرتا ہے اور صحت تداور استقامت محور کو مستلزم ہے جو قائد شکر کی اس فاضلہ استقامت نفس سے متحقق ہوتا ہے جسے تمام عسکر پر برتری

حاصل ہو۔ اس لئے فوج میں متعدد اہل سیادت اصحاب کی موجودگی میں عسکری نقطہ نگاہ سے سب سے زیادہ مناسب شخصیت کی سیادت استقامت محور ہے۔ اور چونکہ صحت تندر اور استقامت محور صحت نظام ہے اور تنصیف وزن میں صحت و عدل ہے اس لئے افراد عسکر کے افکار جو بحیثیت ارادہ مبادی اعمال ہیں۔ قائد لشکر کے متعلق مطابق حال اور درست ہونے چاہئیں۔ جسے ملت اسلامیہ کا نفس فعال فعالی تصرف کے ساتھ ملت کے انفعالی تعلق کی دلیل ہے۔ صرف ہو کر درست کہتا ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے افکار عسکر میں خطبہ مبارک یعنی رشتات فدایہ کے تصرف سے محور عسکر کے متعلق تندر اور افکار میں صحت متحقق فرمائی۔ بر اعمال عسکر میں صحت تندر اور کا موجب ہے۔ بحالیکہ پہلے موقع پر حضرت زید کی استعداد فاضلہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے امر نافذ پر دلیل راسخ تھی اور امتیازات نسبی کے اٹھا دینے کے لئے بحیثیت آئین صرف آپ کا تعین کافی تھا اور ملت کے نفس فعال کا حکم اس کی حیثیت فعالیت کا نفوذ متصرف ہے جو ایسی رکادوں سے اپنی قوت اجرائیہ کیساتھ عبور کر جاتا ہے۔ اور دوسرے موقع پر حضرت اسامہؓ کے متعلق حضرت زید کے تذکرہ سے استعداد فاضلہ کی وضاحت کے لئے خطبہ ایسا اعتدال امر ہے۔ جو مگر چرچہ کے تقاضا کی ایفا سے متحقق ہو سکتا تھا۔

قائم مقام قائد کا انتخاب ملت اسلامیہ کے نفس فعال حیثیت فعالیت کا خاصہ ہے۔ جو اپنے ترشحات فکری و قولی و عملی کے ساتھ نفوس عسکر میں متصرف ہوتی ہے۔ اس لئے شاندار حروب میں تین قواد کا انتخاب یا نامزدگی ایک کے بعد دوسرے کی قیادت کو مشروط کرتے ہوئے۔ قائد اعلیٰ کی حیثیت فعالیت کے استقرار کی دلیل سے افراد عسکر میں استقامت محور کا استمرار ہے۔ جسے حوادث کارزار متاثر نہیں کر سکتے۔

اور تین قواد کی یکے بعد دیگرے نامزدگی اعتدال انتخاب کی تکمیل ہے۔ نفس فرد جماعت کی انفعالی کیفیت کے تین مدارج ہیں۔ افتتاح قبول۔ اس کی تمکین اور اس کا استمرار پس انتخاب قواد میں یہ شرط یکے بعد دیگرے تین تک تحدید اسی تدریجی انفعالی استعداد کی مطابقت ہے۔ اس لئے نامزدگی کی تعداد تین سے متجاوز نہ ہونی چاہیئے۔ البتہ ہر سہ قواد کے بعد ایسی قابل شخصیت کا لشکر میں وجود جو استعداد فاضلہ کی دلیل جاذبہ سے بلا اختلاف رائے اپنی ذات پر عسکر کو متحد کر سکتا ہو استمرار قبول کی استعداد کے ساتھ اس کی ذات پر اتحاد عسکری کو متحقق کر دیتی ہے۔ خالد ابن ولید کی عسکر میں شمولیت اسی مصلحت عظمیٰ پر شہادت ہے۔

نیز اس مقام پر جانا چاہا ملت اسلامیہ کا نمائندہ ملی حیثیت کے ساتھ اپنی جان قربان کرتا ہے۔



قصاص کی حیثیت کا بلہ کی تجدید اور اس کا استقرار ہے اور علی جدوجہد کے لئے مبادئی اعمال میں افتتاح استحکام ہے۔ اور ارواح ملت میں تعلق وحدت کے سیران مشترک میں حسن تموج اور اس کا استقلال ہے۔

• شرحیل ایک لاکھ فوج کے ساتھ مقابلہ میں آیا۔ زید ابن عارثہ جعفر طیار۔ عبد اللہ ابن رواحہ یکے بعد دیگرے داد شجاعت دے کر شہید ہو گئے۔ اس کے بعد حضرت خالد نے لشکر کی عنان سنبھالی۔ آٹھ تواریں آپ کے ہاتھ سے ٹوٹ ٹوٹ کر گریں۔ پھر واپسی ہو گئی۔

حضرت علیؓ نے منع فرمایا۔ اور اس میں تاکید فرمائی۔ ترکیب عناصر سے حیات عناصر نفس ناطقہ کی انفعالی کیفیت پر شہادت ہے۔ اس لئے عنصری اشتراک اور صنفی جاذبیت کی دلیل سے جو خالق حقیقی عزوجل نے ذکر و اثبات کے ماہن عنصری ترکیب کی کیفیت میں عنصری نتیجہ ترکیب کے طور پر مستحق فرمائی ہے۔ جو ترکیب عناصر کے تسلسل کی موجب ہے۔ اور اسی قاعدہ کے مطابق افراد ملت کے ساتھ مستورات کا تعلق یا تو اس حیثیت سے ہے جو تسلسل ترکیب عناصر کا سبب ہے۔ یا اس حیثیت سے ہے۔ کہ وہ تسلسل ترکیب کے نتائج ہیں یا نتائج ترکیب میں انہیں اشتراک حاصل ہے۔ عورتوں کا نوحہ جبکہ افراد ملت کی تدریجی تکمیل تعمیل کے سبب مراحل قبل تکمیل میں بعض مجاہدین کے نفوس میں اثر کرتا ہے۔ اور یہ حیات ملی کے لئے جہد عظیم میں ضعف و دہن پیدا کر سکتا ہے۔

الحاصل غزوہ موتہ اس دلیل کے ساتھ کہ قرآن حکیم اور اسوۂ حسنہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نورانی معنویت کے ساتھ متحد الحقیقت ہیں۔ اس فرمان ربانی کی شرح متشکل ہے۔

اِنَّهُ مَن تَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ اَوْ فُسَادٍ  
فِي الْاَرْضِ فَكَانَ مَاتَ قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا  
وَمَنْ اَحْيَا فَكَانَ مَاتَ اَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا (مائدہ)

کہ جو کوئی بے خون کئے یا زمین میں بے فساد کئے  
کسی کو ناحق مار ڈالے۔ اس نے گویا سب آدمیوں  
کو مار ڈالا۔ اور جس نے ایک کو زندہ رکھا۔ گویا وہ تمام  
انسانوں کی زندگی کا موجب ہوا۔

فساد فرط ہے جو ضد عدل ہے۔ اور عاجل عدل صرف مسلم کامل ہے۔ جس کی فطرت فساد فرط سے پاک ہے۔ گویا ایک مسلم کی موت و حیات تمام کائنات انسانی کی موت و حیات ہے۔ کیونکہ مسلم اس فطر نفس کا حافظ و مکمل ہے۔ جس پر تمام کائنات انسانی کا قصر تخلیق استوار ہے۔ اور یہ ہم حیات عدل شری جزئیات کے ساتھ اپنی ملی حیثیت کی دلیل اساسی سے جس کی وسعت تمام روئے عالم کو احاطہ کر لینے کا حق رکھتی ہے۔ مسلم نمائندہ کے خون کو تمام عالم سے مقصد ہم میں قصاصی خصوصیت کے ساتھ واپس

کی دلیل سے غایات ثنار کی شہادت کے ساتھ جس کی قبل عمل فکری آرگبی پر انتخاب متعدد قواعد اور جملہ کوائف متعلقہ شاہد ہیں فاضل اور برتر قرار دیتی ہے۔ کیونکہ جب فرد مسلم ملے نمائندہ ہونے کی حیثیت سے ملی ترجمان کا فرض انجام دے رہا ہو۔ تو اس کا وجود تمام ملت اسلامیہ ہے۔ پس ملت ایفائے تقاضائے نفس انسانی یعنی وحدت جماعت اور وحدت امارت کے ساتھ اس کے قصاص کی مدعی ہے۔ گویا ملت اسلامیہ کا نفس فعال ملت کی انفعالی طاقت کے ہمراہ قصاص حاصل کرنیکا حق رکھتا ہے۔ اور آیتن عدل کی رو سے وہ مفراط جماعت قصاص ادا کرنے کے لئے مجبور ہے۔ جس کا امیر ملت اسلامیہ کے اس نمائندہ کو قتل کر دیتا ہے۔ جس کا وجود گویا ملت وسط ہے۔ بجالیکہ وہ مفراط جماعت اس مفراط امیر پر مجتمع ہے۔ گویا مسلم نمائندہ کے خون کا قصاص اس مفراط جماعت یا ان تمام مفراط جماعتوں کے (جو اس مجرم جماعت کے ساتھ اس نقطہ عمل پر متحد ہیں) خون بہا دینے سے مستحق ہو سکتا ہے۔ اور دلیل عدل سے مسلم کا خون ان سے قیمت فصل میں بیش از قیاس ہے۔

## فتح مکہ

تمکین استخلاف فی الارض  
لَیْسَتْ خُلُقُهُمْ فِی الْاَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ (نور)  
بیشک نفس ناطقہ انسانی کی تشفیض اور تجزیہ تمام کائنات انسانی کے لئے فیصل ناطق ہے۔ کہ اسے وہ جماعت واحد ہو جانا چاہیے۔ جو اساس عدل پر استوار نفس انسانی کے تقاضاؤں کی ایفا سے قائم بالقسط ہے اور وہ ملت وسط یا ملت اسلامیہ ہے۔ اور اسی دلیل سے تمام روئے ارض اس کی سجدہ گاہ اور ظہور ہے۔ کیونکہ قائم بالقسط غزوہ جل کے ترشحات عدل میں استغراق سے نفس انسانی میں عدل مستحق ہوتا ہے۔ جو حقیقت سجدہ و طہر ہے۔ اور حضری و علوی حیثیت خلقی و تودیع کے ساتھ ایک خالق حقیقی غزوہ جل کی طرف تمام کائنات انسانی کا مجمع فطری جس پر ایسے پیدایا گیا ہے یعنی وحدہ مرجع کائنات انسانی کی وحدہ اصل اور وحدہ نوعی کی شہاد کیا وجوہ وحدت اجتماع اور وجوب وحدت امارت کو مستحق کرتی ہوئی وجوب وحدت مسجد کے لئے فیصل بالحق ہے۔ اور وہ کعبۃ اللہ الحرام ہے جو کیفیات رجوعی کی صورت متشکل کا جو مرجع فطری غزوہ جل کے ترشحات میں استغراق سے رونما ہوتی ہیں بحیثیت طرفیت مرکز توجہ ہے یعنی اس وسعت ارضی کا مرکز ہے جو بالتمام جائزہ واحد ملت

المنابر بین الدول مطالعہ فرمائیں گے عین عبادت و سجدہ کرنا

وسط کی مسجد گاہ اور پھر ہے۔ پس دافع موانع فعال شوکت تابہرہ یعنی شجاعت اور شہیدانہ فدا ہواؤں شہید کے ساتھ اس کی حیثیت عظمیٰ کا کشف اور اس کا استقلال اور اس کشف و استقلال میں اہتمام تو اثر تمکین میں پر تسلسل و راشت کتاب و حکمت یعنی لفظی و معنوی حیثیت کے ساتھ اجرائے تکمیل دستور اور توازن میزان العدل اور انزال حدید شاہد ہے و در مصطفوی میں سب سے پہلی خلافت الہیہ کی سطح ارض پر تمکین قاہرہ ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَهَدُوا لَنَا  
أَلْسِنَتَهُمُ قَوْلًا فِي الْأَرْضِ وَهُمْ  
مِن نَّبَاهِهِمْ وَلِيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى  
لَهُمْ فَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي  
وَلَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ  
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ وَوَدَّ

اللہ نے وعدہ کیا ہے۔ ان سے جو تم میں سے ایمان لائے اور ان کا عمل صالح ہے۔ انکو زمین میں ضرور ظریف کرے گا۔ پھر ان سے پہلوں کو ظیفہ کیا تھا اور ان کا وہ دین جو ان کے لئے اس نے پسند کر لیا ہے ان کے واسطے ضرور مستحکم کر دیگا۔ اور ضرور ان کے خوف کو امن سے بدل دیگا۔ وہ عبادت میری اور کسی کو میرے ساتھ شریک نہیں کریں گے۔ جو اس کے بعد کفر کریگا۔ انکی خلافت سے انکار کریگا، وہ فاسقین ہیں۔

اور چونکہ اسول تدریج نفس انسانی اور احوال حیات انسانی یعنی تمام نظام کائنات میں جاری و ساری ہے جو انسانی تدریجی استعداد کی مطابقت ہے۔ اس لئے اس مرکز و سنت ارضی کی حیثیت کا کشف و استقلال یا مرکز توجہ وجود و طہر کی کشف و تمکین کے لئے تدریجی مراحل کی مطابقت تقاضائے فطرت تخلیق ہے۔ پس ملت اسلامیہ کے نفس فعال اول المسلمین محمد رسول اور خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد طفولیت میں تعمیر کعبۃ اللہ الحرام کے مقدس موقع پر بجانب اللہ نصب حجر اسود سے بنوت فاضلہ اور خلافت الہیہ پر دلیل سا طعہ قائم فرمائی اور یہ اس دست مصطفوی سے بوضاحت و عدت مرکزیت کا افتتاح تھا جو فردیت رسالت و خلافت کے ساتھ کافۃ الناس پر افضلیت رکھتا ہے۔

پھر کوہ صفا پر تشریف فرما ہو کر جو متصلات کعبۃ اللہ الحرام سے ہے اور جسے بدلیل مضمون آیتہ اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللّٰهِ کعبۃ اللہ الحرام سے تعبیر کرتا چاہیے نفس فعال کے فطری تقاضا اور مقصد بعثت دعوت الی الحق سے اس کی مرکزیت کو مزید وضاحت بخشی پھر کم و بیش چالیس افراد پر مشتمل ایک مقدس جماعت یعنی ملت اسلامیہ کے گروہ اول کی ہمہ جہتی میں اس مسجد مقدس میں داخل ہو کر مقصد اساسی اعلان حق کیساتھ توجہ مقصد مرکزیت کو بلا حجاب انیاد واضح اور روشن فرمایا۔ اور یہ بحیثیت دعویٰ اعلان حق کی تکمیل تھی۔ پھر



توسیع ملی اور اس میں تشدید کی جدوجہد جاریہ کے ساتھ جو ہجرت اور دفع موانع کو مستلزم ہے ثبوت  
قاہرہ اور علامات صلح و امن کے ہمراہ قصد حج کعبۃ اللہ اور معاہدہ صلح حدیبیہ اس وسعت ارضی یا مسجد  
ملی کے مرکز فرد کی حیثیت عظمیٰ کے کشف و استقلال کا پہلا تدریجی مرحلہ تھا۔ زل بعد سال آئندہ بمطابق  
معاہدہ ادلے عمرہ وغیرہ کو اسی مقدس مقصد کے دوسرے ارتقائی زمینہ کی حیثیت حاصل ہے۔ تاہم کہ  
فتح الفتوح مکہ دلیل تمکین مرکزیت مسجد یا مرکزیت وسعت ارضی سے حیثیت وحدت مسجد کے استقلال  
کے لئے تیسرا اور آخری ارتقائی مرحلہ تھا۔ جو سطح ارض پر اس اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے دست  
مبارک سے استخلاف فی الارض کی تمکین قاہرہ ہے۔ کیونکہ سجد مستخلف قائم بالقسط عزوجل کے تجلّی  
قسط و عدل سے بدلیل استخراق نفس انسانی کو اعتدال سے متحقق کر دیتا ہے۔ اور زمین نوع  
انسانی کا جائز قرار ہے اور اعتدال فطرت انسانی کے تقاضا کی ایفا ہے۔ اور اول المسلمین  
صلی اللہ علیہ وسلم کا نفس فعال منبع اجرائے اعتدال ہے۔ جس کے تصرف فعالیہ سے ارواح علوی  
و بخاری کا کشف و تحمل اور تواتر حیثیت فعالیہ الی یوم القيمة ملت وسط میں جاری ہے۔  
گویا ملت وسط فعالی و انفعالی تسلسل و تواتر کے ساتھ نفاذ اعتدال ہے۔ اس لئے فطرت انسان  
تمام روئے زمین کو ملت وسط کے نفس فعال کی سجدہ گاہ قرار دیتی ہے۔ اور اسی دلیل سے تمام  
سطح ارض ملت اسلامیہ کی سجدہ گاہ اور ظہور ہے جو زردم اجتماع اسباب کے ساتھ کہ وہ اس  
حیات منصری کا تقاضا ہیں جو محل روح علوی ہے۔ دافع موانع مفرط متاعی قوت شمشیر کو مستلزم ہے۔  
جسے حیات و موت انسانی پر متاعی حیثیت سے قدرت حاصل ہے اور وہ دست عسکری کو لازم قرار  
دیتی ہے۔ جو اس کا حامل ہے۔ اور نفس جماعت کی فطرت اجتماعیہ کا تقاضا ہے۔

پس دافع موانع اور نفاذ اعتدال قوت فعالیہ اور دست عسکری اور شمشیر کے ساتھ حیثیت عظمیٰ  
بیت الحرام کی تمکین سب سے پہلی خلافت الہیہ کے محیطہ عالم سلطان کا سطح ارض پر استقلال جائز  
ہے۔ اس لئے کہ بیت الحرام اپنی مرکزیت کی دلیل سے گویا وہ تمام روئے ارض ہے جو جملہ عہود  
روزگار کی گذر گاہ ہے اور ملت اسلامیہ کی مسجد و ظہور ہے۔ کیونکہ جیسے نوع انسانی کی وحدت  
مرجع وحدت اصل اور وحدت نوعی کی شہادت کے ساتھ وحدت اجتماع کے لئے وحدت امارت  
کی تقاضی ہے۔ جو حامل خلافت الہیہ فردیت رسالت مصطفوی سے جو اجرائے ایفائے مقصد لہشت  
کے ساتھ الی یوم القيمة جملہ عہود روزگار کو محیط ہے۔ اور اس عہد میں جب مستخلف عزوجل ملت  
وسط میں وعدہ استخلاف فی الارض نافذ فرما دیتا ہے فردیت استخلاف فی الارض سے متحقق ہوتی ہے

کیونکہ واحد مرجع فطری مستخلف غروبِ جبل کی طرف سے اعطائے شرف استخلاف ہی فطرتِ فردیت کا حامل ہو سکتا ہے۔ ایسے ہی نوعِ انسانی کا جائے قرار اور اس کا کثافتی اصل یعنی زمین جو محلِ اجراءِ اعتدال ہے اور نفسِ انسانی میں اس کی ترکیبِ معتدل دلیل تو دینیہ روحِ الہی ہے۔ اور وہ اس کا محل ہے اپنے فطری تقاضاؤں کے ساتھ مرکزیتِ ارضی کا وجود چاہتا ہے۔ اور وہ بیتِ اللہ الحرام ہے جو ملتِ حقیقہ کے پیشروِ اول حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے اُن بامقہوں سے تعمیر ہے۔ جو کشفِ ارواحِ الہی اور ارواحِ بخاری کے تحملِ کشف کی دلیل ہے دستِ الہی ہیں۔ جس پر مضمونِ پستی شاہد ہے۔ اور اسی دلیل سے وہ بیتِ مقدس متحملِ جلوہ ہائے نور ہے۔ اور حینِ سجود اپنی طرف رخ کو یعنی توجہ ملی کو لازم قرار دیتا ہے جو اس کی سجود کے لئے بحیثیتِ مسجدِ ظرفیت ہے اور اسی دلیل سے متقاضیِ کشف و استقلال ہے جس کی شرحِ تشکیلِ عظمتِ کعبہ کی بحیثیتِ مرکزِ وسعتِ ارضی تمکین جاریہ ہے۔ گویا خالقِ حقیقی غروبِ جبل کی طرف سے وہ ملتِ حلیفی کے لئے تعینِ مرکز ہے اور صرف اس غروبِ جبل کو ہی تعین کا حق پہنچتا ہے۔ کیونکہ وہ تمام کائنات کا مرجع فطری ہے۔ پس تمام ملتِ اسلامیہ صرف اسی میں سجدہِ عبودیتِ الہی کے لئے مکلف ہے اور حینِ سجود اس کی طرف رخ گویا اس میں بحیثیتِ مسجد داخلہ اور اس میں سجدہ کا قائم مقام ہے۔ اور تمام ملتِ اسلامیہ کا اس میں سجدہ اس فطرتِ نفس کے تقاضا کی ایفا ہے جو متقاضیِ وحدۃِ اجتماع اور وحدۃِ امارت ہے۔ اور اس کی فطرتِ وحدت اور فطرتِ اجتماع منفرداً تمام وسعتِ ارضی کو محیط ہے۔ پس وہ قائم بالقسط جائز واحد اجتماع کی مسجد ہے۔ اور کعبۃ اللہ الحرام اس کا مرکز ہے اور یہ نفسِ انسانی اور اس کے کثافتی اصل اور اس کے جائے قرار کے متحدہ تقاضا کی تعینِ مرکزیت کیساتھ ایفا ہے۔ اور دونوں میں تحققِ مطابقت ہے اور بیتِ اللہ الحرام کی عزتِ مرکزیت یعنی سجدہ کے لئے اس کی تخصیصِ ظرفیت کی تمکین ہے۔ جو تحققِ وحدتِ مسجد ہے۔ پس چونکہ ملتِ اسلامیہ کا استحقاقِ وسعتِ تمام روئے ارض کو محیط ہے اور تمام سطحِ ارض کو اس کی سجدہ گاہ قرار دیتا ہے۔ اور کعبۃ اللہ الحرام تمام روئے ارض کا مرکز واحد ہے۔ اس لئے سطحِ ارض پر اس کی شوکتِ حقیقی کا کتاب اور میزانِ العدل اور شمشیر کے ذریعہ کشف و استقلال جاریہ جو اس میں الیوم القیمہ تمام ملت کے اجتماع سے اس کی طرف میں سجود جو قائم بالقسط غروبِ جبل کے ترشحاتِ اعتدالیہ میں استغراق سے وجہِ اعتدالِ نفس ہے۔ جو شرطِ استخلاف فی الارض ہے۔ توجہ ملی کی دلیل سے متحقق ہے۔ بلاشبہ

منہج اعتدال اولین خلافت الہیہ کی تکمیل پر جلال ہے پس آج عہد مصطفویٰ میں۔ فردیت استخلاف فی الارض کا سلطان قاہرہ بریل تو اترواشت کمالات مصطفویٰ کتاب مجید اور میزان العدل اور شمشیر کے ذریعہ اپنی فردیت پر قائم یا القسط ملت اسلامیہ کے اسی دلیل کے ساتھ اجتماع سے کہ وہ قوت تزکیہ و تعلم کے نفوذ نفاذ سے نفس ملت میں قیام بالقسط کو متحقق کرتا ہے۔ اور شمشیر سے موانع مفرط کو اجتماع ملی کے حادثہ اعتدال سے ہٹا دیتا ہے۔ اس مرکز مسجد ملی یا مرکزیت وسعت ارضی پر اجتماع ملی کو مستند ہے۔ کیونکہ محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم الی یوم القیمۃ کانہ الناس کی طرف منسوب ہیں اور تو اترو کتاب و میزان العدل جو اس دلیل سے استحقاق قبضہ شمشیر ہے۔ کہ وہ موجب حفظ و عدل فطرت نفس ہے۔ اور تمام ملکوت نفس انسانی کے لئے مسخر ہے۔ ہر عہد میں مقصد بعثت مصطفویٰ کا ایسا ہے اور بیت اللہ الحرام اس تمام سطح ارض کا مرکز فرد ہے۔ جو کانہ الناس کا جائے قرار ہے پس عہد خلافت الہیہ مصطفویٰ میں اس کی حیثیت عنلیٰ کے کشف و استقلال جاریہ کے لئے جو تمام غہور و روزگار کو محیط ہے۔ جو حالات محرک ہونے وہ اس تدریجی فطرت کا تقاضا ہے۔ جو نفس فرد کہ وہ اساس جماعت ہے۔ اور نفس جماعت اور اس کے ماحول اور تمام کائنات انسانی اور تمام نظام کائنات میں جاری و ساری ہے۔ پس وہ محرکات انہی حالات کی تدریجی ارتقائی صورتیں ہیں۔ جو بحیثیت دعویٰ بیت اللہ الحرام کی تکمیل وضاحت مرکزیت کے لئے ہر مرحلہ پر اساس اعلان تھے پھر اس کے کشف و استقلال کے لئے ارادہ جج اور معاہدہ صلح کے لئے شوکت قلیہزہ اور علامات صلح و امن کے ساتھ تعقید معاہدہ صلح اور مطابق معاہدہ سال آئندہ ادا تے عمرہ کے لئے اقدامات کی وجہ اساسی انہی حالات کی ارتقائی صورت تھی۔ تا آنکہ فتح الفتوح مکہ محرکات معاہدہ صلح و امن کے بعد انہی حالات کی تدریجی ارتقا ہے۔ یعنی جیسے فرد سے اس کی ارتقائی حیثیت یعنی جماعت کی طرف ارتقا جماعتی عداوت کو متحقق کرتا ہے۔ ایسے ہی جماعتی وسعت دشمن مفرط جماعتوں میں اتحاد کی موجب ہو جاتی ہے۔ اور باہم فرطی جنیت اور عداوت عدل کی دلیل سے ان کا اختلاف باہمی ذہب جاتا ہے۔ تا آنکہ معاہدات صلح و امن کی وجہ سے جب مفرط جماعتیں مشترکہ خطرہ عدل کی طرف سے کچھ بیخوف ہو جاتی ہیں۔ تو ان کے باہمی اختلافات پھر ابھرتے ہیں۔ اور چونکہ معاہدہ صلح و امن ماحول سے قیام تخلیف کے لئے فضا سے سازگار ہے۔ اور تعقید معاہدات تخلیف تقاضات سیاست مدن ہیں۔ کیونکہ اسباب حیات عدل و فطر میں مشترک ہیں۔ اس لئے ملت اسلامیہ کے ساتھ بعض ممالک کی حیثیت تخلیف کا قیام اور بعض ممالک کا دشمن معاہدہ کے ساتھ معاہدات تخلیف اور ان تمام ممالک ماحولیہ میں مجموعی طور پر سابقہ



عداوتوں کی از سر نو تحریک حالات کی ایسی ارتقائی صورت ہے۔ جو تقاضائے ایفائے عہد کی دلیل سے ملت وسط کے لئے آئین عدل کی پابندی کے ساتھ جو اس کا فطری تقاضا ہے۔ اقدام شدید کو ضروری قرار دیتی ہے۔

نیز یہاں یہ امر زیر نگاہ رہنا چاہیئے۔ کہ بعض قومیں جنہیں ملت کی طرف رنجان فکری ہو جو ان کی ملت سے تخلیف کی وجہ اساسی قرار پاتی ہے۔ جب تک عدل کو بحیثیت دستور تصدیق شعور و اعتراف و عمل کے ساتھ اختیار نہ کر لیں۔ انہیں اس دلیل کے ساتھ دائرہ فطر سے خارج نہیں قرار دیا جاسکتا کہ قول و عمل کیفیت حقیقت فکری پر شہادت ہے۔ اور ان کے رنجان کے تقاضاؤں کی ایفا جو تقاضائے اعتدال نفس ملی ہے۔ باہم نفع مندی اور حیثیت تخلیف کے پیام سے متحقق ہو جاتی ہے۔

چنانچہ صلح حدیبیہ کے بعد قبائل عرب سے خزاعہ اپنے رنجان فکری کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیف ہو گئے۔ اور ان کے حریف بنو بکر نے قریش سے معاہدہ تخلیف استوار کیا۔ ان دونوں قبائل میں پہلے سے ٹرائیاں تھیں۔ جو اسلام کے ظہور کے سبب عرب کی اس طرف مجموعی توجہ سے ٹکی ہیں۔ مگر صلح حدیبیہ کے بعد وہ سابقہ عداوتیں پھر ابھریں۔ اور بنو بکر خزاعہ پر دفعہ حملہ آور ہوئے اور روسائے قریش نے ان کی مدد کی۔ حتیٰ کہ خزاعہ نے حرم میں پناہ لی۔ مگر اس کی پروا نہ کرتے ہوئے اسی مقدس مقام پر ان کا خون بہایا گیا۔ پس خزاعہ دلیل تخلیف سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں فریاد خواہ ہوئے۔ آپ کو سخت رنج ہوا۔ اور قریش کی طرف قاصد بھیجا۔ اور تین شرطیں پیش کیں۔

(۱) مقتولوں کا خون بہا دیا جائے۔

(۲) قریش بنو بکر کی حمایت سے الگ ہو جائیں۔

(۳) اعلان کر دیا جائے۔ کہ معاہدہ حدیبیہ ٹوٹ گیا۔

قرطہ ابن عمر نے قریش کی زبان سے کہا۔ کہ صرف تیسری شرط منظور ہے۔ لیکن قاصد کے چلے جانے کے بعد قریش کو سخت ندامت ہوئی۔ انہوں نے ابوسفیان کو بھیجا۔ کہ معاہدہ حدیبیہ کی تجدید کر والائیں ابوسفیان نے مدینہ پہنچ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں درخواست کی۔ بارگاہ رسالت سے کچھ جواب نہ ملا۔ علی ہذا۔ اس نے پھر کئی اصحاب کے واسطے سے کوشش کی۔ مگر کسی نے درمیان میں پڑنا منظور نہ کیا بالآخر اس نے مسجد نبوی میں جا کر خود بخود اعلان کر دیا۔ کہ میں نے معاہدہ حدیبیہ کی تجدید کر دی اور واپس ہو گیا۔ اور مکہ میں جا کر قریش سے صورت حال بیان کی۔ سب نے کہا کہ یہ نہ صلح ہے کہ ہم اطمینان سے بیٹھ جائیں۔ اور نہ جنگ ہے۔ کہ لڑائی کا سامان کیا باہائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کے لئے عسکری قوت کے ساتھ روانگی کی ہماسوش تیاریاں شروع کر دیں اور نہایت امتیاز کی گئی کہ اہل مکہ کو خبر نہ ہونے پائے۔ اور اتحادی قبائل کو مطلع کیا گیا۔ کہ وہ تیار ہو کر آئیں۔

معاہدہ حدیبیہ میں ایک یہ شق تھی کہ ہر قبیلہ معاہدہ تحلیف میں آزاد ہے۔ نیز تحلیف ترشحات نفس سے ملت کے ساتھ مدنی اتحاد ہے۔ اس لئے وہ دشمن جو معاہدہ صلح استوار کرتا ہے اور پھر ملت کے حلیف پر حملہ آور ملک یا جماعت کی مدد کے جرم کا ارتکاب کرتا ہے۔ وہ دلیل تعقید معاہدہ سے ملت کے نزدیک مسئول ہے۔ کیونکہ جیسے تحلیف مدنی ملت کے ساتھ اتحاد بالعہد سے ایسے ہی معاہدہ صلح بھی ان حیثیتوں سے ملت کے ساتھ مدنی اتحاد ہے۔ جو شرائط معاہدہ ہیں اس سے اعتدال ملت کے لئے اس کی اتحادی حیثیت کے ساتھ جو ہر دو جانب تعقید معاہدہ سے حلیف اور دشمن معاہدہ کے ساتھ قائم ہے۔ یہ دلیل معاہدہ اس دشمن معاہدہ سے حصول قصاص کو لازم قرار دیتا ہے۔ اور دوسری صورت یہ ہے۔ کہ دشمن معاہدہ حملہ آور جماعت سے انگ ہو جائے جس سے بدلیل حملہ جارمانہ ملت اسلامیہ کا حلیف قصاص خواہ ہے۔ پس جب وہ اپنی غیر آئینی حیثیت پر اصرار سے شکست معاہدہ کا اعتراف کرے تو اس کے لئے ملت کا حربی اقدام دلیل نکتہ عہد کے ساتھ جو درحقیقت دشمن کی طرف سے اعلان جنگ ہے حقیقت دفاع کا حامل ہے۔ اور مقاتلہ میں سخت قسط اس ہے۔ اور دلیل عدل سے موجب تمکین حیات ملی ہے۔ اور آئین عدل کی پابندی کے ساتھ اعتماد بین الدول کا استحکام ہے کیونکہ عدل اساس فطرت نفس اور اساس فطرت نظام ہے۔ اس لئے کائنات انسانی کے عدل کی لرزہ رجان فکری کا موجب ہے۔ جو شوکت عدل کا تقاضا ہے فطری ہے۔

قول در عمل ترشحات نفس ہیں۔ اس لئے ایک مرتبہ شکست ہمد منفرط جماعت کی غیر آئینی کیفیت نفس پر شہادت اور ذلیل ہے۔ پھر جب وہ اسے غیر آئینی اصرار کے ساتھ مستحکم کر دیتی ہے۔ تو اب فطرت انسانی کے ترشحات اعتماد یہ یا آئین اعتماد اس کے قول و فعل کو معیار اعتماد سے ساقط کرتا ہوا اس کے ساتھ مبادلہ گفتگو کو ناجائز قرار دیتا ہے۔ اس کے بعد اس کیساتھ مقاتلہ اور اس کی تسفیہ کے سوا کوئی دوسری صورت باقی نہیں رہتی۔

دشمن نفس جماعت کا یہ خاصہ کہ اس تحقق عداوت کو جانتے ہوئے جو اس کے قول و فعل کا نتیجہ ہے۔ اس میں وہ خوش انگیز کیفیت پیدا نہیں ہوتی جو خارجی موثرات سے اس میں پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ ترشحات نفس کو اپنے منبع کے ساتھ بوقت ترشح ایک ہمواری کیفیت حاصل ہوتی ہے۔

اور افشائے راز ایک خارجی موثر ہے۔ جو دشمن کی ادراک و تحریک پر اثر کرتا ہے۔ اور اس کی جدوجہد کو تیز کر دیتا ہے۔ جس سے کامیابی میں زیادہ دشواریاں پیدا ہو جاتی ہیں اور اظہارِ اسلحہ کے بعد نفسِ ملت کا معیار اعتماد و ہیبت جو اس کے اتحادِ قول و عمل سے مستحق ہوتا ہے۔ اور اظہارِ راز اس لزومِ اتحاد کا موجب ہے عملی مشکلات کی زیادتی سے خطرہ میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ خاموش تیاری اور روانگی میں یہی مصلحت تھی۔

واقعتہً حاطب ابن ابی ملتہ اور اس پر بحث لازم تشدید میں مطالعہ نہ رہا ہے ؟  
غرض دس رمضان المبارک شنبہ ہجری کو دس ہزار نفوس پر مشتمل عسکرِ خلافتِ الہیہ مکہ معظمہ کی جانب بڑھا۔ اور مرقا الطہرن پہنچ کر ڈاؤ ڈالا۔ جو مکہ معظمہ سے ایک منزل یا اس سے کچھ کم فاصلہ پر ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے تمام فوج نے الگ الگ آگ روشن کی۔ جس سے تمام صحرا روشن ہو گیا۔

قریش نے تحقیقِ حال کے لئے ابوسفیان اور حکیم ابن خزام اور بدیل ابن ورقاء کو بھیجا۔ قریش بنوی نے ان کو دیکھ لیا۔ اور گرتا رکتا کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سے آئے۔ تو ابوسفیان نے اسلام قبول کر لیا (گو اس وقت ان کا قبول اسلام مذہبِ مذہب میں تھا۔ مگر انجامِ کار وہ صادق الاسلام مسلمان ہو گئے)۔

پھر شکرِ اسلام جب مکہ کی طرف بڑھا۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس کو حکم دیا۔ کہ ابوسفیان کو پہاڑ کی چوٹی پر سے جا کر کھڑا کر دو تاکہ وہ شوکتِ اسلامی کو دیکھے۔ قبائلِ عرب پر مشتمل اسلامی عسکرِ گروہ درگروہ اس کے سامنے سے گزرنے لگا۔ ہر بار اس پر نئی ہیبت طاری ہوتی تھی۔ حتیٰ کہ گروہ انصارِ شوکتِ ہجرہ کے ساتھ اس کے سامنے آیا۔ سردارِ گروہ اور صاحبِ علم سعد ابن عبادہ نے ابوسفیان کو دیکھ کر پکارا

یا اباسفیان الیوم یوم الملقہ۔ تستحل الکعبہ۔ اے اباسفیان آج گھنٹان کا دن ہے۔ آج کعبہ

جلال کر دیا جائے گا۔  
سب سے آخر قائدِ اعلیٰ خلیفۃ اللہ فی الارض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابرِ اراکینِ خلافت پر مشتمل سب سے مختصر جماعت اپنی حیثیتِ قیادتِ عسکری کے ساتھ نمایاں ہوئی۔ پس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ابوسفیان کے پاس سے گزرے۔ تو اس نے فرمایا۔ کیا آپ کو معلوم نہیں۔ کہ سعد ابن عبادہ نے کیا کہا۔ .... آپ نے فرمایا سعد نے غلط کہا۔ آج کعبہ کی عظمت کا دن ہے۔ .... الخ



پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے سعد بن سعد کی طرف منتقل کر دیا گیا۔  
 نفس نام لفظ انفعالی کیفیت کے ساتھ کشف نور کو قبول کرتا ہے اور بعد ایل عدل جب قوت فعالیت سے  
 متحقق ہو جاتا ہے۔ تو ارضیات سے منفلاً متاثر نہیں ہوتا۔ اور کشف نور کے اہتمام سے جو اعتدال نفس  
 سے صرف ملت وسط مایہ دار ہے۔ اس لئے دوسری قویں بہ لیل فرط جو اس انفعالی کیفیت سے محروم  
 ہیں جو نفس میں کشف لطافت کو متحقق کرتی ہے۔ ارضیات کو انفعالی قبول کرتی رہتی ہیں۔ جس سے ان  
 کی قوت غشیی اپنے عمل میں اقراط و تفریط کا مظاہرہ کرتی ہے۔ اس لئے اسلامی طاقت کا مظاہرہ ان  
 کے اور اک و تحریک کو مرعوب یا حالات کے تدبیر کی ارتقا کے ساتھ معطل کر سکتا ہے۔ چنانچہ اس موقع  
 پر وسعت کے ساتھ عسکری روشنی اسی مسلمات کی آئینہ دار ہے۔

اور مکہ کے نو مسلم رئیس کے مذہب ایمان فکری کا انفعالی استحکام چونکہ ہیبت انگیزی عدل کا  
 متقاضی تھا۔ اس لئے اسے نظارہ ہیبت کا موقعہ دیا گیا۔ کیونکہ مذہب کی ہیبت کی ہیبت کے باقاع  
 علامت ہے۔

نیز رئیس مکہ ابوسنیان کو امان بخشی اور اس کا اسلام قبول کرنا اس حقیقت کی طرف میسر ہے۔ کہ  
 جب مفرط اور اک و تحریک کا تعطل واقع ہو جاتا ہے۔ تو عفو چونکہ عدل کی فعال اثر انگیزی ہے۔ اس  
 لئے اس تعطل فرط کی دلیل سے فطرت نفس اس عدل کی طرف جس پر وہ استوار ہے۔ نفس فعال کی حیثیت  
 فعالیت کی اثر انگیزی سے جو ملت اسلامیہ کے نفس فعال کا نظری تقاضا ہے۔ اور اس کی عادل اور اک  
 و تحریک کی جدوجہد کا مقصد ہے اور بہ لیل تمکین عدل قائم بالقسط عزوجل کی مدد اور نصرت ہے رجوع  
 کرتی ہے۔

نیز دشمن کو موت کا یقین اور غایت مایوسی اس کے تعطل اور اک و تحریک کو ہر دو میں کیفیت  
 وجہیت کی دلیل سے ارادی حیثیت کے ساتھ موت کے لئے تیار کر سکتی ہے۔ اور یہ تمکین عدل  
 اور ایفائے مقصد میں مشکلات کا مزید اضافہ ہے۔ اس لئے دشمن کے معطل قوای پر فعالی تاثر  
 انجام مقصد سے قریب تر ہے اور دشمن نفس جماعت میں تصفیہ کی حقیقت کو قائم کر دیتا ہے۔  
 نفس فعال و منفعل میں تعلق باہمی کا سیران پائیدہ معیار اعتماد پر دلائل اعتمادیہ کے ساتھ ہی  
 صادق و راسخ قرار پاسکتا ہے۔ جو مافی النفوس کے ترشحات ہیں یا ان حقائق فعالیت و فعالیت پر علما  
 ہیں جو نفوس فعال و منفعل میں متحقق ہیں اور ان دلائل اعتمادیہ کی وضاحت کے لئے ایک عرصہ  
 درکار ہے۔ گویا قابل اعتماد نفس منفعل جو نظام ملی میں اساس مستحکم ہے۔ اور امیر کی حیثیت فعالیت

کے قبول کو شعوری تداول کے ساتھ تسلیق شعوری و اعتراضی و عملی سے اپنے اندرون میں متحقق کر چکا ہے۔ مشکل الحصول اور گراں قدر ہے۔ اور امتزاج لطافت و کثافت سے ہم خالق میں شعوری تداول ترشحات کی اساسی حیثیت امتزاجیہ کی دلیل سے مناسبت شعوریہ میں موجب تقدوس ہے۔ اور باہم تشابہ ہے۔ کیونکہ کثافت کی حیثیت ہر نفس میں اتحاد جنسی کے باوجود دوسرے نفس کی کثافتی حیثیت سے کسی حد تک تفاوت رکھتی ہے۔ جس پر طبقات ارضی کی گونا گوں کیفیتیں شواہد ہیں۔ چنانچہ اسی لئے مشورہ مستلزم صحت فہم ہے۔ کیونکہ متعدد نفوس مترج کے اجتماع سے متحقق ہوتا ہے۔ اور اسی دلیل سے انفرادی طور پر لغزش بھی ممکن ہے۔ کیونکہ انفرادی فکر و فعل صرف ایک نفس مترج کا ترشح ہے۔ پس قابل اعتماد نفس منفعل کی لغزش پر اس کے خلوص انفعالی کا جزائے لغزش کے فیصلہ میں محفوظ رکھنا تبدیل قصاص ہے۔ جو اساس صحت نظام ہے۔ سعد سے ابن سعد کی طرف انتقال علم اسی حقیقت پر شہادت ہے کہ جزائے لغزش ایک خارجی موثر ہے جو اس اور اکی و تحریکی ترشح نفس کے ساتھ دلیل معارضہ سے ان ہر دو قوی کو فکر و عمل کے لئے متنبہ کر دیتی ہے۔ تو اس وقت اظہار حقیقت نفس منفعل کے متشابهات کو اس کی کیفیت انفعالیہ کی دلیل سے کوالف اعتمادیہ کے ساتھ بدل دیتا ہے۔ فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں اظہار عظمت کعبہ سے مقصود یہی حقیقت غلطی تھی اور عظمت کعبہ سے مقصود اس کا کشف و استقلال ہے۔ جس کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال نے کتاب مجید اور قوت فعالیہ کے ساتھ شمشیر کو حرکت دی اور موانع کو راہ کشف و استمرار کشف کے جادہ مستقیم سے ہٹا دیا۔

اعلان کر دیا گیا کہ جو شخص ہتھیار ڈال دے گا۔ یا ابوسفیان کے گھر میں پناہ لے گا یا دروازہ بند کر لے گا۔ اس کو امن ہے۔

ہتھیار ڈال دنیا تعطل اور اک و تحریک یا تصیغر فکر و عمل کی ظاہری علامت ہے یعنی ترشح ما فی النفس المفطر ہے جس سے فرط کی مانعی حیثیت قائم نہیں رہتی۔ چونکہ ملت اسلامیہ کا دست عسکری شمشیر کے ساتھ جادہ عدل سے اندفاع موانع کے لئے متعمد ہوتا ہے۔ جو اختیار آئین عدل ہے۔ اور تمکین عدل ہے۔ اس لئے مقصد دفاع کے تحقق پر دولت صاغر کو مامون کر دینا چاہیے۔

رئیس قوم چونکہ نفوس افراد جماعت کے قوائے اور اک و تحریک کی اساس اتحاد کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس لئے اس کے سابق اساسی اثر کی دلیل سے اس کی صاغر اور مامون حیثیت اور اس کا اعلان کثیر افراد جماعت کے اور اکیات و تحریکات کے تعطل کو اس کے ساتھ متعمد کرتا ہوا ان کی

تسیر کو متحقق کر دیتا ہے۔ مگر چونکہ اس کی اساسی حیثیت کی شکست انتشار جماعت پر نتیجہ پذیر ہوتی ہے۔ اس لئے بعض گروہوں سے اشتعال انگیز حرکات ممکن ہیں۔ کیونکہ مندرجہ نفوس افراد کی کیفیات طبقات ارضی کے اختلاف کی شہادت کے ساتھ اس دلیل سے کہ نفس انسانی میں ترکیب کثافت محل شعور ہے۔ اور وجہ تحرک ہے۔ گونا گول کو الف کی مظہر ہیں۔

پس آئین اعتدال نظم کو ہاتھ میں لیتے ہوئے مقصد امن کا قرار صرف اُن کے متعلق پتہ پیدائش الہیہ فساد سے متحقق ہوتا ہے۔ جیسے قریش کے ایک گروہ نے حضرت خالد کی فوج پر تیر برسائے۔ جس کے نتیجہ میں کرز ابن جابر فہری اور حبیش ابن اشعر نے شہادت پائی۔ پس حضرت خالد نے اُن پر حملہ کیا اور دھیرہ لاشیں چھوڑ کر بھاگ سکے۔ باز پرس پر حالات معلوم ہونے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تقاضائے الہی یہی تھی گویا ماتحت قائد پر کفار کی تقدیم حملہ سے اس کا جوابی یاد فاعلی حملہ تقاضائے عدل آئین ہے۔ اور اس عہد ملی کی ایفا ہے۔ جسے فطرت تعلق فرد دولت استوار کرتی ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اس سے اتفاق صحت عمل پر شہادت بنوی ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی باز پرس قائد کی حیثیت غیض و تجزیہ کا تحقق ہے۔ جو اس کی قوت فعالیت کا فطری تقاضا ہے۔ اور مفرد نفوس جماعت اور ان کے امیر میں اس حیثیت کا تشابہ اس اتحاد اساسی کی وجہ سے ہے جو فطرت انسانی کی کیفیت مندرجہ کا تقاضا ہے۔ اور نفوس منکشف و تحمل کشف اور غیر منکشف اور غیر تحمل کشف نفوس میں مشترک ہے۔

گھر کا دروازہ بند کرنے کو علامت امن قرار دینا ملت اسلامیہ کی صداقت فطری کی شہادت کیساتھ اس حقیقت عظمیٰ کی طرف اشارہ ہے۔ کہ اس کا اعلان امن اور نظام منزل و مدن حفظ و پناہ امن ہے۔ کیونکہ اس کی فطرت نفس دستور عدل کی معنویت کے ساتھ متقدم الحقیقت ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ  
بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْأَلُوا أَهْلَهَا ۖ وَتَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ ۚ وَتَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ ۚ وَتَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ ۚ

اے مومنین! اپنے گھروں کے سوا (دوسرے) گھروں  
میں مت داخل ہو۔ یہاں تک کہ ان کے رہنے والوں  
سے اجازت حاصل کر لو۔ اور سلام کہہ دو۔ (نور)

پس اس کے رد و رد اس دلیل سے کہ وہ حافظ فطرت نفس ہے اور ایفائے جملہ تقاضائے نفس ناطقہ سے مکمل فطرت نفس ہے۔ جو ایفائے عہد فطری ہے۔ اور حقیقت عدل ہے۔ اور تحمل نور سے کثافت کے تقاضاؤں میں تحقق امن ہے دولت صاغر کے جان و مال و آبرو کو اس طرح محفوظ سمجھنا چاہیے۔ جیسے



ملت اسلامیہ کا دامن حفظ اپنی اعراض اور نفوس اور اموال کو محیط ہے۔

کعبہ کے گرد مین سو ساٹھ بت نصب تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ کی چھتری اُن پر مارتے جاتے اور فرماتے جاتے تھے۔

حق آیا اور باطل چلا گیا۔

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ

حق آگیا۔ اب باطل نہ نیا ہوگا نہ دوبارہ آئے گا۔

جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِي الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ

عین کعبہ کے اندر بہت سے بت تھے۔ سب کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے نکلوا دیا گیا۔ حضرت عمرؓ نے اندر داخل ہو کر جس قدر تصویریں تھیں وہ بھی مٹا دیں۔ پس عرم جب ان آلائشوں سے پاک ہو چکا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اندر داخل ہوئے۔ اور نماز ادا کی۔ اور ایک روایت کے مطابق صرف بیگمیں کہیں۔

یہ بیت اللہ الحرام اور اس کے ماحول کا طہر ملت اسلامیہ میں سب سے پہلی فردیت خلافت الہیہ کے محیط ہے۔ یہود و مسلمان قاہرہ کا شہادت تو اتر تزیہ و تعلم کتاب و حکمت کے ساتھ تسلسل پائندہ ہے۔ جس نے اس واحد مرکز ارض کی حقیقت عظمیٰ کو منکشف فرمایا۔ اور اس کشف حقیقت کو استقلال و استمرار بنشا جو اس کی اساس تعمیر ہے۔ اور مقصد تعمیر کی ایفاس ہے اور بانی اول کے مقاصد بنا کی تکمیل ہے جو فطرت اسحقا طہور ہے۔

پس جب رسول اللہ اور خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم فردیت رسالت اور فردیت خلافت کے تقاضائے وحدت مسجد کی اس مرکزیت کو متحقق کر چکا جو ملت اسلامیہ میں اہتمام تو اتر کتاب و حکمت کی دلیل سے مضمون و ماییدئی الباطل و مایعید سے مایہ دار ہے۔ تو اس وحدت مرکزیت کے کشف استقلال مستمرہ کی مسند رفیعہ سے کہ وہ تخت گاہ استخلاف فی الارض ہے۔ جس پر حقیقت وحدت جماعت اور وحدت امارت اور وحدت مرکزیت شہادات ساطعہ ہیں۔ جبارہ قریش کے روبرو خطبہ دیا۔ جو کافۃ الناس کی طرف شہادت و مائتہ سنائک الا کافۃ للناس کے ساتھ فردیت رسالت اور سطوت خلافت کا خط عام تھا۔ جس پر وہی تقاضا ہائے فطرت انسانی یعنی وحدت جماعت وسط اور فردیت امارت اور وحدت مسجد اور اس کی فردیت مرکزیت و لائل قاہرہ ہیں۔

اس خطاب عام میں ثلاثے مستخلف عزوجل اور تذکرہ شوکت استخلاف کے بعد انتقامات خود بہائے قدیم اور مقابض جالبیہ کو معطل اور باطل قرار فرماتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلا فرمائی۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَ

اے لوگو ہم نے تمہیں پیدا کیا مرد اور عورت سے۔

جَعَلَكُمْ شُرُوبًا وَفِي الْأَنْهَارِ نَوَاطِلَ ۚ وَمِنْكُمْ مَن يَتَحَادَّ فَوَاطِلَ ۚ  
 أَخَذَ مَكْمَرًا عِنْدَ اللَّهِ ۚ أَتَقَاكُمُ ۚ ..... الخ۔  
 اور تمہارے خاندان بنائے کہ آپس میں ایک  
 دوسرے سے پہچان لئے جاؤ۔ لیکن اللہ کے نزدیک  
 بزرگ وہ ہے جو تم میں سے متقی ہو۔

یعنی خاندان اور قبائل صرف ذریعہ تعارف ہیں۔ کرم عندیت واحد مستخلف عزوجل سے جو تمام ملکوت پر  
 غالب و قاهر ہے متحقق ہوتا ہے۔ اور اسی دلیل سے شرط فردیت استخلاف فی الارض ہے۔ اور عندیت  
 مستخلف مستلزم تقویٰ ہے۔ کیونکہ وہ نفس ناطقہ میں کشف روح مستخلف اور تحمل کشف کو متحقق کرتا ہے۔  
 پس تقویٰ سے لزوم عندیت مستخلف ملت متقی میں جو بدلیل عدل ملت وسط ہے حقیقت تقویٰ کا سیران  
 مشترک ہے۔ اور چونکہ نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے اور مرجع فطری مستخلف عزوجل  
 واحد ہے۔ اس لئے عندیت مستخلف اور حقیقت تقویٰ کا سیران مشترک اور فطرت نفس کے تقاضاؤں کی  
 ایفائے عادل تمام کائنات کے لئے فیصلہ بالحق ہے کہ اسے ملت وسط کے اجتماع میں گم ہو جانا چاہیے۔  
 اور اسی دلیل سے وہ امانت فردیت استخلاف فی الارض سے مایہ دار ہے۔

پس جب مستخلف عزوجل نفس زمانہ کے انحطاطی تقاضاؤں سے دلیل تو اتر مضمون کتاب و حکمت  
 کے ساتھ جو اجرات حقیقت تقویٰ ہے۔ اور کشف و تحمل نفس سے قوت فعالیت کا تسلسل ہے۔ اور شرط  
 استخلاف فی الارض ہے۔ فیصلہ استخلاف نافذ فرما دیتا ہے۔ تو منبع عدل و تقویٰ فردیت رسالت مصطفویٰ  
 حامل فردیت خلافت الہیہ پر روئے ارض کی حقیقت سجود و طہر متحقق ہو جاتی ہے۔ جو تواتر کشف و استقلال  
 مرکزیت وحدت مسجد یا مرکز ارضی یعنی عظمت کعبۃ اللہ الحرام کی تمکین مستمرہ کو مستلزم ہے مضمون و مایہ دئی  
 الباطل و مایہ عید۔ اسی حقیقت عظمیٰ پر شہادت مصطفویٰ ہے۔ پس بمطابق وعدہ ربانی لِيُظْهِرُوا عَلَى  
 الدِّينِ الْخَالِجِ رَفْعِ اُتاکہ اسے تمام دینوں پر غالب کر دے۔ اس فردیت رسالت و خلافت ادلیں کا محیطہ عالم  
 استحقاق وسعت اس کے لئے تمام روئے ارض کی حیثیت سجود و طہر کو عظمت بیت اللہ الحرام کی ساتھ  
 ضرور متحقق کر دے گا۔ جو تخلیق جملہ کائنات انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ کیونکہ اشیاء متفاضلہ  
 حقائق ہیں۔ اور وجود مقصد سے متحقق ہوتا ہے۔ اور مستخلف عزوجل قائم بالقسط ہے۔ اور نفس انسانی  
 اساس قیام بالقسط پر استوار ہے۔ اور ملت وسط قائم بالقسط ہے۔ اور استخلاف فی الارض سطح ارض پر  
 تمکین قیام بالقسط ہے۔ اور بحیثیت اعتدال فردیت رسالت و خلافت مصطفویٰ کائنات انسانی کی وحدت  
 مرجع اور وحدت اصل کی دلائل سے جو موجب وحدت جماعت اور وحدت امارت ہیں۔ کافۃ الناس  
 کی طرف بعثت کے تقاضا کی ایفا ہے۔ علیٰ ہذا ملت اسلامیہ کے اس عہد مابعد میں جب مستخلف عزوجل

فہرست اختلاف صادر فرمادیتا ہے۔ تو اس کی فردیت اس تمام کائنات انسانی کے بالاتفاقا ہائے فطری کی ایفائے ہے۔ جو اس دور حاضر میں سطح ارض پر بحیثیت خلافت اارض ممکن ہے۔

پس یہ فردیت عظمیٰ وحدت جماعت اور وحدت امارت اور وحدت مسجد کی شہادت کے ساتھ اُن تمام مفاخر جاہلیہ کو جو نہایت عرصے حیوۃ مختصری ہیں۔ اور تقاضائے کثافت ارضی ہیں۔ اور انساب کو جو صرف اشتراک کثافت سے متحقق ہوتے ہیں فطرت انسانی کے تقاضا ہائے خلقی کی مطابقت سے منسوخ قرار دیتی ہے۔ کیونکہ وہ اعتدال نفس سے مایہ دار نہیں ہیں۔ جو اساس قیام بالقسط پر استوار فطرت انسانی کے تقاضاؤں کی ایفائے ہے۔ بلکہ صرف تقویٰ بدلیل کشف روح الہی اور تحمل کشف لہیت کاملہ ہے جو تمام کائنات انسانی پر ایفائے تقاضائے نفس ناطقہ کی دلیل سے وجہ انہیت ہے۔ اور رجحان کثافت سے نفس کو پاک قرار دیتی ہے۔ اور کشف لطافت اور تنویر کثافت کی آئینہ دار ہے۔ یعنی کائنات انسانی کے تقاضائے فطری وحدت اجتماع عدل میں ایفائے تقاضائے فطرت نفس کی دلیل سے اجتماع کافۃ الناس کے لئے فیصل ناطق ہے۔ اور یہی اس فرمان نبویؐ سے مقصود ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تنبیخ مفاخر اور تنبیخ افتخار انساب کے لئے جو وجہ تشکیل اوطان ہے۔ اس خطبہ اختلاف میں ارشاد فرمایا۔ اور اس کے بعد آیہ فضل تقویٰ تلاوت فرمائی۔

یا معشر قریش ان اللہ قد اذهب  
عنکم نخوة الجاہلیۃ وتعظمہا بالاباء  
اناس من آدم وادم من تواب۔  
ابے قوم قریش اب جاہلیت کا غرور اور نسب  
کا افتخار اللہ نے تم سے مٹا دیا۔ تمام لوگ آدمؑ کی  
نسل سے ہیں۔ اور آدمؑ مٹی سے تھے۔

یعنی کثافت وجہ فضل نہیں قرار پا سکتی۔ بلکہ اس پر روح الہی کا کشف جو تقویٰ کی حقیقت کو منکشف کر دیتا ہے۔ وجہ فضل ہے۔ کیونکہ وہ مستخلف قائم بالقسط عزوجل کا تجلی عدل ہے۔ جو ایفائے تقاضا ہائے لطافت و کثافت یعنی کشف و تحمل سے نفس انسانی میں قیام بالقسط کو متحقق کرتا ہے۔ اور کائنات انسانی کی وحدت مرجع اور وحدت اصل کے تقاضاؤں سے قائم بالقسط ملت اسلامیہ میں اجتماع عالم کے استحقاق کے لئے فیصل و شاہد ہے۔ مجمع خطاب میں وہ جبارہ قریش موجود تھے۔ جو تاسیس ملی کے ابتدائی مراحل سے اس کی تشدید تک شکست ملت کے لئے اپنی تمام تر جدوجہد کے ساتھ آج تک سرگرم رہے۔ اور ان کی تشنگی کا مقصد صرف ملت اور اس کے بانی کا خون تھا۔  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی طرف دیکھ کر شوکت آمیز انداز کے ساتھ پوچھا۔ کہ تم کو کچھ معلوم ہے۔ میں تم سے کیا معاملہ کر نیوالا ہوں۔ سب پکدا اٹھے۔



اخ کریم و ابن اخ کریم  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لَا تُثَرِّبُ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ إِذْ هَبُوا فَأَنْتُمْ الْطَّلَقُ  
تم پر کچھ الزام نہیں جاؤ تم سب آزاد ہو۔

ترشحاتِ نفس یعنی قول و فعل کو نفس کے ساتھ ہموار کیفیت حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے اس کے نتائج کی ترتیب سے حالات پر جو اثر مرتب ہوتا ہے۔ اسے نفسِ انسانی اس وقت تک اچھی طرح قبول نہیں کر سکتا۔ جب تک اس کی انفعالی استعداد پر ان کو ایسے خارجی موثرات کے ساتھ پیش نہ کیا جائے جو دلیل جموں مستمنونِ حیات و موت یا امید و بیم سے فطرتِ نفس کے لئے اثر انگیز ہوں۔ گو ترشحاتِ نفس کے نتائج کو ہمیں خارجی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے۔ اور انہیں ان کی حیثیت کے ساتھ کسی حد تک شعورِ انسانی پاسکتا ہے۔ مگر کیا حقہ قبول ایسی وضاحتِ خطاب سے متحقق ہوتا ہے۔ جس کی فعلی حیثیت نفسِ شرح کے وجود اور اس کے حالات و کوائف کے ساتھ اس پر اثر انداز ہو سکتی ہو۔

گویا اس وقت نفسِ سامع کی استعدادِ قبول بیدار ہو جاتی ہے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر اور جامع وضاحتِ استفسار یہ خطاب جو تقصیطِ قولی ہے۔ اور نفسِ سامع پر موثر بالقسط ہے۔ اسی حقیقت کا آئینہ دار ہے اور قریش کے الفاظِ اخ کریم وغیرہ اسی حقیقت پر شواہد ہیں۔ پس خطراتِ جزائے کے ایسے امکان پر جو اختصار اور جامعیتِ خطاب کے ساتھ کیفیتِ امید سے بھی مایہ دار ہو۔ انفعالی استعداد کی بیداری متحقق ہو جاتی ہے۔ جس پر عفوِ عدلِ غضب کی شہادت کے ساتھ شوکتِ عدل سے متصرف ہوتا ہے گویا عفو کا عادل تصرفِ فعالیہ اساسِ عدل پر استوار کائناتِ انسانی کے نفوس پر اس وقت سرعت کے ساتھ اثر کرتا ہے جن کی استعدادِ قبول سے خارجی موثرات کے ذریعہ وہ جھباٹ اٹھ جاتے ہیں جو نفس اور اس کے ترشحات میں ہمواری کیفیت کی دلیل سے ترشحاتِ نفس اور ان کے نتائج کے درمیان حائل ہیں۔ اور اس اثر انگیزی کو احسانِ استقلال عطا کرتا ہے۔ جو فطرت کی حیثیتِ فعالیہ کے استمرارِ استقلال پر شاہدِ ناطق ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (نمل)

چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عفو عام کے اعلان کے ساتھ ہاجرین کو حکم دیا۔ کہ وہ اپنے ان مملوکات سے دستبردار ہو جائیں۔ جن پر ان کی ہجرت کے بعد قریش نے قبضہ کر لیا تھا۔

پس قریش کا سیلابِ غلیم قبولِ عدل یا اسلام کی طرف بڑھا۔ صفا کے ایک بندہِ مہاجر آپ تشریف فرما ہوئے۔ جو لوگ اسلام قبول کرنے کے لئے آئے۔ وہ آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے تھے۔ کثیر

مردوں اور عورتوں نے دست مبارک مصطفویٰ پر اسلام قبول کیا۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال کے ساتھ ملت کے انفعالی تعلق کا تحقق ہے۔ جو تصدیق شعوری سے علوی اور تصدیق تحریکی سے جو اعتراف و دستگیری پر مشتمل ہے۔ مخفی حیثیت کا حامل ہے۔ اور تسلسل کتاب و حکمت کا ذریعہ ہے۔ جو نفوس میں حیثیت فعالیہ کو متحقق کرتی جاتی ہے صفا ہی مقام ہے۔ جس پر سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدائے بعثت میں ندائے حق اعلان عام کے ساتھ بلند کی تھی۔ اور اسے بدلیل واقعات جس پر تاریخ شاہد ہے۔ منسلکات کعبۃ اللہ الحرام سے تعبیر کرنا چاہیے۔ گویا وہ اس مرکز واحد کا ایک پہلو ہے۔ پس بیعت الاسلام تمکین فردیت مرکز یا کشف و استقلال کعبہ کے اہتمام مسترہ پر تواتر کتاب و حکمت کی ایسی شہادت ہے۔ جو استحقاق و مانع موانع قبضہ شمشیر ہے۔ کیونکہ وہ نفس ناطقہ میں جس کے تمام اسباب ملکوت مستخر ہیں۔ اہتمام تمکین عدل ہے۔ جس کی اساس پر وہ استوار ہے اور اس کی تکمیل سے اس کے فطری تقاضا کی ایفا ہے۔ گویا تواتر کتاب و حکمت جو تواتر عدل ہے اور شرط استخلاف فی الارض ہے۔ حافظ فردیت مرکز ہے۔ اور بدلیل تواتر مرکزیت مسجد و سعت ارضی کی بحیثیت ظرفیت موجود و طہر تمکین جاریہ ہے۔ اور شمشیر اس کے جادہ تمکین سے مانع موانع ہے۔ الحاصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا سے افتتاح اعلان حق کے بعد منازل تاسیسی و توسیعی و تشریدی طے کرتے ہوئے بیعت الاسلام سے اہتمام تواتر کتاب و حکمت کو متشکل فرمایا۔ اور یہ تکمیل اعلان حق تھی۔ جو فردیت مرکزیت ارض کی شہادت کے ساتھ تمام روئے ارض کی وسعت کے احاطہ پر فیصلہ بالحق ہے۔ اور بدلیل تواتر کافۃ الناس کی طرف ہر عہد میں مقصد بعثت مصطفویٰ کا ایفا ہے۔

تصغیر دولت مفرطہ کے تحقق پر سب سے پہلے نفوس ملت فاتح و جماعت مفتوح کے افکار و اعمال کے محور و مرکز کو متعین کر دینا تقاضائے استحکام نظم ہے۔ ملت فاتح کے نفس فعال یعنی اس کے محور کے گرد افکار و اعمال ملت کا تدار و فعالی و انفعالی دلیل سے امیر کی وضاحت جزئیات سے ہی متحقق ہو سکتا ہے۔ علیٰ ہذا مفتوح قوم کے افکار و افعال تصغیر کا اسی محور روشن کے گرد تدار و بھی تعین جزئیات آئین فتح و شکست سے ہی قائم ہوتا ہے۔ اور فطرت تدار و تقبیض و زن کے ساتھ جو صحت تدار و ہے۔ صحت نظام کو مستلزم ہے۔

چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ استخلاف میں وضاحت جزئیات اور عفو عام اسی حقیقت نظم و

لحمہ یمان کعبۃ اللہ الحرام حضرت ابراہیم و اسمعیلؑ کے سوا نوح مطالعہ فرما ہیں۔

ضبط کی آئینہ دہری ہے جسے کہ فتح خیر میں یہود صاغر کے ساتھ تعقید شرائط تصغیر یہود اسی آئین منبسط و سیاست کی شرح ہے۔

نیز عفو عام یا امن کا اعلان عام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول اسلام کے ساتھ مشروط نہیں فرمایا عفو عام عدل کی حیثیت فعالیت کی جلوہ گری ہے۔ اس لئے قبول عدل کے ساتھ اس کو مشروط کرنا فعالی تصرف کے جادہ نفوذ میں حسی مانع کی حیثیت رکھتا ہے۔ کیونکہ جائز و مجتہد یعنی ملت اسلامیہ کے ساتھ جملہ عدل مفرطہ جماعتی جنسیت کے ساتھ مشابہ ہیں۔ اور جماعتی حیثیت متقاضی اجتماع اسباب عنصری ہے۔ اور یہ عنصری تشابہ گویا فعالیت استعداد قبول عدل کے رد و جواب عنصری نفس ہے۔ اور عفو مطلق عادل مطلق ترشح فعالیت ہے۔ جو اساس عدل پر استوار نفس انسانی کے لئے موثر ہے۔

مگر اس کا قبول نفوس انسانی کی الگ تفریع حیثیتوں کے مطابق متحقق ہوتا ہے۔ جو اجزائے ترکیب کی کیفیت ترکیب کی حیثیات فطری ہیں۔ جن پر انہیں پیدا کیا گیا ہے یا تدریجی کوائف کے ساتھ متغیر ہو چکی ہیں اور اسی دلیل تدریج سے وہ اپنے درجات متغیر میں باہم متفاوت ہیں اور اسی دلیل سے نفوس انسانی میں قبول عدل تدریجی حیثیات تصرف سے متحقق ہوتا ہے۔

اور اگر لطافت علوی کلمۂ حجاب حیثیات میں محبوب ہو گئی ہو تو عدل کے ساتھ اس کی جنسیت ختم ہو جاتی ہے۔ اور کشف حقیقت کا امکان باسکل نہیں رہتا۔ کیونکہ لطافت کی حقیقت نور ہے۔ اور عدل کشف لطافت سے تنویر کثافت ہے۔

خرابین حرم کو محفوظ کر دیا گیا۔ کیونکہ سونا اور چاندی وغیرہ مسلمات اقوام کی مبالغت سے اسباب حیات کا اختصار جامع کے ساتھ تبادل ہے۔ اس لئے اس کا محفوظ رکھنا اسباب ہرگونہ حیات کی حفاظت ہے۔ مقیس اور ابن حنظل کو قصاص میں قتل کر دیا گیا۔ یہ دونوں خونی مجرم تھے۔

قصاص حیات عدل ہے۔ کیونکہ موجب تمکین حیات انسانی ہے۔ اور نفس انسانی اساس عدل پر استوار ہے (عنوان قصاص بین الدول مطالعہ فرمائیں) اور انفرادی جرم کا انفرادی حیثیت کے ساتھ قصاص تعدیل آئین قصاص ہے۔ اور چونکہ فرد اساس مدن ہے۔ اس لئے افراد کے مفرطہ ترشحات کے نتائج کا بقا جو ضد عدل ہیں سیاست مدن میں اختلال پائیدہ ہے۔ کیونکہ عدل اس دلیل سے اساس نظام مدن ہے۔ کہ نفس فرد اساس عدل پر استوار ہے۔ اس لئے تصغیر دولت مفرطہ کے بعد انفرادی حیثیت کے مجرمین کو حکیم ملے کے رد و برد انفرادی حیثیت کیساتھ ضرور پیش کرنا چاہیے۔

الحاصل فتح مکہ کشف استقلال مرکزیت مسجد و سعت ارضی کی شہادت کے ساتھ شوکت قاہرہ تمکین



استخلاف فی الارض کی صورت متشکل ہے۔ (جو تحدید جواز وحدت اجتماع اور وحدت امارت کے لئے دلائل وحدت اصل کے ساتھ فیصل تالوق ہے) کیونکہ اس کی حامل جائز واحد ملت وسط ہے اور جزئیات تصغیر الدول کے دستور عادل کی شرح پر جلال ہے۔ جو لازم استخلاف فی الارض ہیں۔

## غزوة حنین

تمکین ہدیت

وَأَنْزَلَ جُنُودَ الْمَلٰٓئِكَةِ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ (توبہ)

نفس انسانی میں کثافت ارضی کی ترکیب جو حمل طمانت ہے۔ اُن کثافت احسابات بطور صنیق کی موجب ہے۔ جو عنصری اسباب کے اجتماع یا تشتت پر عنصری مناسبت کی دلیل سے نفس انسانی کو اس وقت تک ضرور لاحق رہتے ہیں۔ جب تک کثافت کی کشف حیثیت کشف طمانت سے سر کی دستور ہو کر اعتدال نہیں پالیتی۔ اور یہ منور نفس ناطقہ کا دیگر بنی نوع کے نفوس سے معیار امتیاز ہے۔ کہ وہ بدلیل نور و عدل عنصری موثرات سے فرحت و خوف میں متبلا نہیں ہوتا اور ہر گوشہ قلب و کثرت راحت و رنج اور حوادث روزگار اس کے عزم مستحکم کو جو مرجع فطری کی طرف رجوع کی ایفا اور کشف شعور سے فطرت نفس کی صحت و استقامت کا نتیجہ ہے ہرگز متاثر نہیں کر سکتے اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ  
فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ وَمَا  
ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا (آل عمران)

اور نہ دبے۔

ربیون سے مراد وہ مقدس گروہ ہے۔ جن کے نفوس میں کشف شعور سے جو روح الہی کا ترشح منکشف ہے۔ اور اسی دلیل سے وہ نور الہی ہے جو حمل نور ان کی کثافت میں للہیت راسخ ہو چکی ہے۔ اس لئے ان کی شجاعت قاہرہ اپنی شوکت فطری کے ساتھ تفریط غضب یعنی دہن اور ضعف اور استکانت سے بے عیب اور پاک ہو جاتی ہے۔ گویا وہ تعذیل غضب ہے جو نفس ناطقہ کی جملہ قوی کے اہتمام تعذیل میں بہ دلیل دفع موانع الطیننان اساسی اور روح رواں ہے۔ اور نفس فرو اور نفس جماعت کی اساسی

تیسری نسبت کی دلیل سے ان کے جاوہر تمکین عدل سے بلا ضعف و دوہن وقع موانع کا مقدس فرض انجام دیتی ہے۔ بجائیکہ تمکین عدل صرف مضمون نبوت یعنی کتاب استعراق سے متحقق ہوتا ہے۔ کیونکہ کتاب قائم بالقسط عز وجل کا ترشح عدل ہے۔ اور وہ عز وجل خالق نفوس و ارواح ہے اور مرجع فطری ہے۔ اور اسی کا دست لطف کشف و تحمل یا عدل نفس کو متحقق کر سکتا ہے اور اس کا محل نزول نبوت ہے۔ گویا کتاب میں استعراق معیت نبوت کے تحقق سے زمرہ ربیون میں شرف و قبول کا موجب ہے اور ملت اسلامیہ میں اس کا اجرائے مسلسل فردیت نبوت مصطفویٰ پر ملت اسلامیہ کے ہر عہد کو جمع کرتا ہوا الی یوم القیمۃ اسے گروہ ربیون قرار دیتا ہے۔ پس وحدت مرجع فطری کی دلیل راسخ سے جو فردیت امارت یا فردیت نبوت کو مستلزم ہے۔ ایک تنہا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حکمت و عدالت و شجاعت و عفت یعنی شوکت عدل کی سطوت قاہرہ نے تمام عرب کو بالفعل احاطہ فرمایا۔ اور ملت اسلامیہ میں اس کا اجرائے مسلسل جہاگیر توسیع ملی پر شہادت ہے۔ اور روزگارِ آخر میں جملہ مقتضیات دہرا در ان کے ایفا کے تحقق سے تکمیل دستور کی شہادت کے ساتھ فردیت نبوت مصطفویٰ پر حجت قاطع ہے۔

گویا عہد مقدس مصطفویٰ میں سب سے پہلے صرف اس اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کا نفس مبارک کشف و تحمل یعنی تعدیل سے قوتِ نقالیہ کے ساتھ مزکی و معلم کتاب و حکمت تھا۔ اور کسی قسم کی عنصری موثرات اس کی لطافت منکشفہ اور کثافت متحملہ پر اثر انداز نہ تھیں۔ اور اس وقت تمام عالم ان گیشف احساسات کے تاثرات سے مملو تھا۔ چنانچہ اسی دلیل سے اس فعال فرد کی نورانی عظمت غالبہ تمام عرب کو اپنے پر خروش متوج کی شوکت قاہرہ میں بہا کرے گئی۔ اور اس دریائے نور کے تسلسل جاریہ کی دلیل ساریہ سے جو ارواح ملت تکیران مشترک کے ساتھ فطرت وحدت و اتحاد ہے۔ مقصد بعثت کی الی یوم القیمۃ ایفا فرمائی۔ جس میں حق وحدت اجتماع اور لزوم اسباب کی دلیل سے حدید ذوب اس شدید اس کی شجاعت قویہ کے ساتھ دفع موانع میں متحد ہے۔ چونکہ تدریج فطرت انسانی کا خاصہ ہے۔ اس لئے تدریجی حیثیت کے ساتھ عہد مصطفویٰ میں فعال تصرف مصطفویٰ سے انفرادی و اجتماعی حیثیت کے ساتھ قبول اسلام تشکیل ملی پر نتیجہ پدید ہوا اور تمکین استخلاف فی الارض پر قبائل عرب بالعموم قبول عدل کی طرف بڑھے۔ مگر ہوازن و ثقیف چھوٹے ریاست و دولت میں نہایت ممتاز تھے۔ اس لئے وہ اسلامی اقتدار کی مخالفت کے لئے پوری تیاری کے ساتھ اٹھے۔ گو فتح مکہ سے پہلے ہی وہ سرگرم عمل تھے۔ اور اس کے بعد تو ان کو یقین ہو گیا کہ اگر

جلد تدارک نہ کیا گیا تو اسلام کا مقابلہ ناممکن ہو جائے گا۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روانگی کے وقت ان کو اطلاع پہنچی۔ کہ آپ کے حملہ کا رخ اپنی کی طرف ہے۔ پس ان کی تاب انتظار ختم ہو گئی۔ اور بڑے زور و شور سے حملہ کے لئے بڑھے۔

عام طور پر قبائل عرب کا قبول اسلام اس حقیقت پر شہادت ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال اور فطرت نفاذ پر انفرادی اور جماعتی فرط ابتداء سے دعوت سے تمکین استخلاف فی الارض تک کسی مرحلہ پر ہرگز موثر نہ ہو سکا۔ بلکہ آپ کی متصرف اور فعال شوکت قاہرہ نے جذب افراد کے ساتھ قبائل مفرطہ کی جماعتی حیثیت کو اپنے تصرف عدل سے احاطہ فرمایا۔ اور یہ آپ کی عادل اور فعال قوت تزکیہ و تعلیم پر عرب کی انفرادی اور جماعتی شہادت کا اتحاد ہے۔ اور ان کا قبول عدل ان کی اس مفرط کیفیت نفس کی وضاحت کرتا ہے۔ جو موثر للعدل شوکت اسلامیہ کے غلبہ سے حقیقی تاثیر میں مبتلا ہو کر ان کے لئے تجدید استعداد فعال کا موجب ہوئی۔ کیونکہ تشنیں نفس اس حقیقت پر شاہد ہے۔ کہ حیات عنصری جو محل شعور ہے۔ مستلزم اسباب عنصری ہے۔ اور اسباب عنصری کا اس کے گرد اجتماع جس قدر وسعت میں بڑھتا جاتا ہے۔ عنصریات میں شعوری تداول کی وسعت شعور لطیف کی حقیقت پر جمائی تاریکی کو شدید کرتی جاتی ہے۔ اور امتزاج لطافت و کثافت کی انفعالی استعداد جو اس فطرت نفس کا خاصہ ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ عنصری اسباب کی حیثیت وسعت کے قبول سے جس حد تک مملو ہو جاتی ہے۔ حقیقت علوی کے نورانی انکشاف یا دعوت حق کے لئے جو تکمیل عدل ہے۔ اس حد تک کم ہو جاتی ہے۔ کیونکہ وہ اس نکتہ تنصیف اوزان ترکیب سے فرط ہے۔ جو اس کی اساس تخلیق ہے۔ اور اس اس عدل ہے۔ اور اسی لئے وہ تکمیل عدل کے قبول کے لئے انفعالی استعداد سے بایہ واربہ ہے۔ ثقیف و سوازن کی اسلام کے مقابلہ کے لئے سرگرمی اور مخالفت میں شدت اسی حقیقت کی آئینہ دار ہے۔ اور اسباب عنصری کے اجتماع وسیعہ کی شکست یا قلت اور ملت وسط و عدل کی کثرت اسباب یا غلبہ مفرط نفوس کی عنصریات سے ایک حد تک مملو استعداد میں اس دلیل سے انفعالی تجدید کا موجب ہوتی ہے کہ عنصریات میں شعوری تداول کی افراتیمٹ کر محدود ہو جاتی ہے۔ جو اس کی فطری استعداد قبول سے قریب ہے۔ اور اس کا سمتنا حقیقی کیفیت ہے۔ جو اس کی فطرت مفرطہ کا نرطہ سے شکست اسباب کے ساتھ رجوع القمقری ہے۔ اور وہ موثر للعدل نفس فعال کے تصرف و نفوذ کے لئے محل منفعل ہے۔ عام طور پر قبائل عرب کا قبول اسلام اسی حقیقت کی طرف میسر ہے۔ اور ثقیف و سوازن کا شہادت عرب کے بعد انجام کار قبول اسلام اپنی نفسیاتی کوائف پر شاہد ہے۔



اور فردو جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت کی دلیل سے نفوس افراد و نفس جماعت ان کیفیات میں متحد الحقیقت ہیں۔ یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے۔ کہ بعض ایسے نفوس جن کی اہتمام نور یا کشف شعور کے لئے انفعالی استعداد کثیف ارضیات میں شعوری تبادل کے اہناک یک گونہ سے مسخ ہو جاتی ہے۔ وہ کسی حالت میں بھی دعوت حق کو جو کشف شعور سے کثافت کو متور کر دیتی ہے۔ ہرگز قبول نہیں کرتے اور وہ نفوس جو عنصری موثرات کے ہوتے ہوئے کثافت و لطافت میں شعوری تبادل کی سمت کو ایک حد تک قائم رکھتے ہیں۔ جس میں درجات ہیں۔ ان انفعالی استعداد عنصری اسباب کی وسعت کے باوجود یا شکست اسباب کے ساتھ ساتھ حق کو قبول کرتی ہے۔ چنانچہ نفس جماعت کے تدریجی مراحل قبول اس حقیقت پر شاہد ہیں۔

الحاصل اسی اصول کے تقاضا سے کہ اسباب عنصری کی وسعت انفعالی استعداد کو کلیتہً یا ایک حد تک ملو کرتی ہوئی جادۂ قبول عدل میں حائل ہو جاتی ہے۔ انبیاء و مرسلین کی سب سے پہلے مخالفت اس قوم کے سرداروں نے کی جس کی طرف وہ مبعوث ہوئے۔ اور اسی اصول کے تقاضا سے محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتدائے بعثت میں جو لوگ اس صلی اللہ علیہ وسلم کی داعی الی العدل قوتِ فعالیہ سے معرکہ آرا ہوئے وہ بالعموم صاحب مناسب عالیہ اور صاحب اسباب کثیرہ تھے۔ یہ انفرادی حیثیت کے ساتھ ان کی مخالفت تھی۔ پس جب تاسیسی اور توسیعی اور تشدید مناسبت ملے کرتے ہوئے جس نے ان کی جماعتی حیثیت عداوت کو متحقق کیا۔ اس صلی اللہ علیہ وسلم کی قوتِ فعالیہ اور دافع موانع شوکتِ قاہرہ نے اختلاف فی الارض کو سطح ارض پر ممکن فرمایا۔ تو حالات کے تدریجی ارتقا کا یہ تقاضا تھا۔ کہ درل منظرہ اس اول المسلمین یعنی ملت اسلامیہ کے سب سے پہلے نفس ذال کیسیاتھ معرکہ آرا ہوتے جو اسباب عنصری کی وسعت حصول سے اس وقت ایہ دار تھے۔ گویا ہوازن و کھف کی معرکہ آرائی نسبت اختلاف کے تقاضا سے تھی۔ پس ان کی تصفیہ نسبت اختلاف کی ممکن محقق ہے۔

علیٰ ہذا اصول تدریج جو تمام کائنات انسانی میں فطرت تخلیق ہے۔ فیصلہ الحق ہے۔ کہ ملت اسلامیہ کی کلیتہً جہانگیر توسیع کا تحقق اس کے دورِ آخر میں ہو جائیکہ اس کا استحقاق تسلسل کتاب و میزان کی دلیل ہے ہر عہد میں قائم ہے۔ جو قبضۂ شمشیر کے حق وراثت پر شاہد ناظر ہے۔ اور اس کے دورِ آخر میں جو تمام عالم کا عہدِ آخرین ہے۔ قرنِ اولیٰ کی نسبت بڑھتی ہوئی اس کی کثرت عدوی سے بے اختلاف فی الارض اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال کے ساتھ اپنے عہد میں متحد قرار

دیتا ہے۔ اور وہ اس کی تعمیر نو ہے۔ ذول مفرطہ کے مقابلہ کی شدت وسیعہ تقاضائے تدریج ارتقاء ہے۔ اور ہیبت استخلاف کی تمکین واسعہ و شدیدہ کو مستلزم ہے۔

جب ایک جماعت اپنے حریف کے خلاف جنگی تیاریوں میں سرگرم ہو جاتی ہے۔ تو چونکہ خیال و عمل اس کثافت و لطافت مزجہ کے ترشحات یا آثار ہیں۔ جو تمام بنی نوع انسانی میں سیران جنسی کیساتھ مشترک ہے۔ اس لئے وہ اپنی سرگرمی کے تاثرات کو سیران موثر کی دلیل سے حریف مخالف کی جدوجہد کیساتھ مشترک پاتی ہے۔ پس واقعات کے علاوہ یہ اثر انگیزی ایسی خبروں پر بھی منتج ہو سکتی ہے۔ جو تاثرات اور توقعات کے مطابق ہوں۔ اس لئے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے حملہ کی غلط خبر تقیف کے سرگرم جماعتی حالات کا نتیجہ تھی۔ چنانچہ وہ خیالی و عملی جدوجہد اور ان سے مرتبہ اخباری نتائج کے ساتھ جو اور اکی و تحریکی جدوجہد پر خارجی موثر کی حیثیت سے اثر انداز ہوتی ہوئی۔ اس کی جارحانہ ارتقائی صورت کا موجب ہوتی ہے۔ ملت اسلامیہ کی طرف بڑھے۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ ابن ابی جدر و کو بھیجا وہ جاسوس بن کر حنین میں آئے اور کئی دن تک فوج میں رہ کر تمام حالات کی تحقیق کی۔

صحت نظم صحت خبر کو مستلزم ہے۔ اور صحت نظم لوازم معیار کارزار کے تقاضاؤں کی ایفائے اعتدال تہیائے اسباب جہاد ہے۔ جو فطرطیر فطرت نفس اور فطرت کائنات کے تطابق کی دلیل سے طلبہ و قہر حاصل کرتا ہے اور صحت خبر و ثاق و تفصیل کو مستلزم ہے۔ جو معقد شخصیت کی خبر رسانی و جاسوسی سے تحقق پاتی ہے۔

حالات معلوم ہونے پر رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے مقابلہ کے لئے تیاری فرمائی۔ رسد اور سامان جنگ کے لئے عبد اللہ ابن ربیعہ سے تیس ہزار درہم اور صفوان ابن امیہ سے سوزر ہیں اور اسکے لوازم طوعاً قرض لئے اور بعض کا طوعاً بھی شریک جنگ کئے گئے۔

یہ اس مصلحت کی طرف اشارہ ہے کہ اقوام مفتوحہ کی اسباب یا افراد کے لحاظ سے جنگ میں طوعاً شرکت، حربی محور کے گرد ملت اسلامیہ کے ساتھ مفتوحین کے افکار و اعمال کو متحقق کرتی ہے۔ جو ملک

۱ عنوان استخلاف فی الارض مطالعہ نہد مائیں ۱۲ ۱ کیونکہ فطرت نفس اساس عدل پر استوار ہے۔ اور تمام کائنات اس کے لئے منعم ہے۔ اور اس کا ماحول ہے ۱۳ ۱ طوعاً سے مراد وہ تمام لوگ ہیں۔ جو فتح مکہ پر معاف کر دیئے گئے۔ اور ابھی وہ غیر مسلم تھے ۱۴

کے داخلی صحت نظم و ضبط میں وجہ تمکین ہے۔ کہ وہ اساس تمکین عسکر ہے۔ بحالیکہ اسلام جب مفتوح اقوام کی تسخیر کے تحقق پر ان کے مال و جان و آبرو کا محافظ قرار پاتا ہے۔ تو وسعت فرض ان ذرائع کے شمول کو آئین عدل کی رد سے لازم قرار دیتی ہے۔ جو وجہ وسعت فرض یعنی اقوام مفتوحہ کیساتھ وابستہ ہیں۔ بحالیکہ ملت کا نفس فعال و نفاذ اپنے عادل نفوذ یعنی عدل و احسان کے ساتھ ان کے انکار و اعمال کو محور امارات کے لئے ان کی طوعی رغبت کے ساتھ متاثر ہو۔ جو اصول صحت تداور ہے۔ مگر اس میں انفرادی استعانت جماعتی استعانت اور معاہدات تصغیر یہ سے الگ مشخص اور مخصوص حیثیت رکھتی ہے۔ چنانچہ فرض کی صورت میں انفرادی مدد اسی حقیقت کی آئینہ دار ہے۔

پس سوال شدہ کہ بارہ ہزار اسلامی فوجیں جن میں دو ہزار طلقا بھی تھے۔ اس سرد سامان سے بڑھیں کہ صحابہ کی زبان سے بے اختیار نکل گیا۔ کہ آج ہم پر کون غالب آسکتا ہے۔ پس وہلہ اول میں ہی اسلامی فوجوں کے پاؤں اکھڑ گئے۔ اور تیزی کے ساتھ پیچھے ہٹ گئیں۔

افراد سے عسکر مرتب ہوتا ہے۔ اور ہر نفس فرد کا اعتدال کامل دستور عدل میں استغراقی جدوجہد کی دلیل سے مستلزم انقاس و ساعات و مشہور و عوام ہے۔ جو سلوک جاوہ عدل میں کو آلف نفوس افراد کے لئے تحقق درجات و مراحل کا موجب ہیں۔ اور فرد ہر حیثیت کے ساتھ اساس عسکر ہے۔ اس لئے عنصری کثرت یا قلت اسباب کے موثرات کو آلف نفوس کی مطلقیت کے ساتھ ان پر موثر یا غیر موثر یا کسی ایک حد تک موثر قرار پاتے ہیں۔ اس لئے کسی مرحلہ پر نفوس کا صحت وزن سے ایک جانب جھکاؤ واقع ہو سکتا ہے۔ جو استقامت قسط اس یا شجاعت کے منافی ہے۔ جس سے وحدت ملی کے سیران مشترک کی دلیل سے ایک ناسازگار اجتماعی نتیجہ مرتب ہوتا ہے۔

گویا ایسی کیفیت کا سیران اس نصرت کے لئے مانفی حیثیت رکھتا ہے۔ جو اعتدالی نسبت کی دلیل کے ساتھ ملت وسط و عدل پر قائم بالقسط عزوجل کی طرف سے معین و ناصر ہو کر نزول فرماتی ہے۔ اور ثبات و استقامت متعذر ہو جاتا ہے۔ جو خاصہ استقامت اور اعتدال نفس یا شجاعت ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل حکم دیتا ہے۔

اے مومنین جب تم دشمن جماعت سے ملو  
تو ثابت قدم رہو۔ اور اللہ کا ذکر کر دینا ممکن ہے  
دامید کرتے ہوئے کہ تم کا میاب ہو جائے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً  
فَانْصِبُوا زُكْرَ اللَّهِ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ  
تُفْلِحُونَ ۝ (النال)

یعنی قائم بالقسط اور آمر بالعدل عزوجل کے ترشح ذاتی (اسم ذات اللہ) میں استغراق دلیل عدل سے



نفوس میں استقامت و ثبات کو متحقق کرتا ہے۔ اور مستمر کرتا ہے۔ اور اعتدال جنسیت کی دلیل سے قائم بالقسط عزوجل کی نصرت کو مستلزم ہے۔ اور جملہ افراد عسکر کو عدل میں استغراق مشترک کی دلیل راسخ سے اُن کے باہم تفاوتِ مراحل تدریجیہ کے باوجود استقامت ساریہ سے اجتماعی تمکین و استقلال عطا کرتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس وقت استقلال کامل اور ثبات راسخ کے ساتھ اپنے مقام پر جلوہ فرما تھے۔ وائیں اور بائیں سے پکارا یا معشر الانصار۔ (اے گروہ انصار) اور حضرت عباس کو حکم دیا۔ کہ ہاجرین اور انصار کو آواز دو۔ چنانچہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے بلند آواز دی

یا معشر الانصار (اے گروہ انصار)۔ یا اصحاب الشجرۃ (اے اصحاب شجرہ یعنی اصحاب بیعت الرضوان) پس دفتہ تمام فوج پٹ پڑی۔ اور جنگ کا رنگ بدل گیا۔ کفار کو شکست فاش ہوئی۔ کافی تعداد میں قتل ہوئے ہزاروں کی تعداد میں قید ہو گئے۔ اور کثیر مال غنیمت ہاتھ آیا۔

عنصری موثرات کی اثر انگیزی پر صرف ملت کا نفس نبال ہی اس عادل حیثیت فحالیہ کی دلیل سے تشریف نافذہ کے ذریعہ قسطا ہوا ہے موازین میں استقامت کو متحقق کر سکتا ہے۔ جو کسی خارجی عنصری موثر سے شہادت فطری کے ساتھ ہرگز متاثر نہیں ہو سکتی۔ اور چونکہ ثبات کیفیت فکر و عمل ہے۔ اس لئے فیصلہ و فکر و عمل کیا تھ دستور عدل میں استغراق (اسلام) اور تمکین عدل کے لئے فکر و عمل کی تخصیص (جہاد) کے عہد کی جو اساس عدل پر استوار فطرت انسانی کے تقاضا کی ایفائے مجاہدین کے افکار میں تجدید مقصود فکر و عمل (اسلام اور جہاد) کے لئے تجدید فکر و عمل کو متحقق کر دیتی ہے جو نفس فعال کے تصرف کو مستلزم ہے جس کی شرح مشکل اسکا حشر ہے جو منظر شہادت ہے اور اس کا خطاب فحالیہ ہے۔

چنانچہ اول المسلمین شجاع فعال صلی اللہ علیہ وسلم کی ثبات راسخ کے ساتھ صدائے یا معشر الانصار اور آپ کے حکم فعال سے حضرت عباس کا نعرہ یا معشر الانصار اور اصحاب الشجرۃ نفس عسکریں حیثیت عہد عدل کی تجدید تھی۔ جس نے اس کے افکار و اعمال میں ایفائے تقاضائے فطری یعنی اسلام کو جو مستلزم ذکر ہے۔ اور قوت جہاد کو جو مانع موانع ہے تمکین و ثبات بننا۔ اور نفس عسکر میں عدل کے سیران مشترک کی دلیل سے قائم بالقسط عزوجل کی نصرت نے نزول فرماتے ہوئے استخلاف فی الارض کی ہیبت تباہ کو دول مفرطہ کی تصغیر سے سطح ارض پر تمکین فرمایا۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَ  
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا  
پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر اور مومنین پر  
سکینہ نازل فرمائی۔ اور ایسی فوجیں بھیجیں۔

وَعَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ جو تم نے نہیں دیکھیں۔ اور کافروں کو عذاب دیا۔ اور کافروں کی یہی سزا ہے۔ (توبہ)

یعنی ملت اسلامیہ اور اس کا نقشِ قتال صلی اللہ علیہ وسلم دلیلِ عدل سے نفرتِ اعتدالیہ کے نزول کا محل ہے۔ اور قائم بالقسط عزوجل کے ساتھ اس کی اعتدالی جنسیت وجہِ ممکنہ ہے۔ اور کفر کی جزائے فطر اس کی تصفیر ہے۔ جو بیعتِ اسلامیہ کی تکلیفِ قاہرہ ہے۔

یہاں یہ امر زیرِ نظر رہنا چاہیے۔ کہ مفطرِ جماعت کا امیر صرف عنصریات میں شعوری تداول کی وسعت کے ساتھ نفسِ جماعت پر مسلط ہو جاتا ہے۔ پس اس کی آمری حیثیت کو عنصریات میں تداول سے کی دلیل سے مفطرِ جماعت کے افکار و اعمال پر کہ انہیں مفطرِ جماعت میں تداول کی حیثیت ہے۔ حیثیتِ نفاذہ کے ساتھ محض ایک گونہ تشبہ حاسس ہوتا ہے۔ شکستِ خور وہ فوج کا کچھ حصہ او طاس میں جمع ہوا۔ اور کچھ حصہ نے طائف میں جا کر پناہ لی اور جنگ کی تیاریاں شروع کر دیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اول الذکر کا استیصال کر دیا گیا۔ اور طائف کو محصور کر لیا گیا۔ پندرہ دن تک محاصرہ جاری رہا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معاویہ بن نوفل سے مشورہ طلب کیا۔ انہوں نے کہا۔ کہ لوٹری بھٹ میں گھس گئی ہے۔ اگر کوشش جاری رہی۔ تو پکڑ لی جائیگی اور اگر چھوڑ دی جائے۔ تو بھی کچھ اندیشہ نہیں۔ خیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا۔ کہ محاصرہ اٹھا لیا جائے اسی اثنا میں ایک معزز سفارت کی درخواست پر ایران جنگ کو رہا کر دیا گیا۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد ثقیف نے دند بھیجا اور اسلام قبول کر لیا۔

مفطرِ نفسِ عسکری کا یہ خاصہ ہے۔ کہ ہر ہمیت پر اس کے ادراک و تحریک میں گو ایک گونہ تغفل واقع ہو جاتا ہے۔ مگر اس شکست کی تکلیف خارجی موثر کی حیثیت سے اس کی عنصری کیفیت (نفس) اور اس کے شعور منزعہ پر اثر کرتی ہے۔ (جس کا حیظہ تداول عنصریات ہیں) پس اگر اسے کسی قدر عنصری اسبابِ جمعیت حاصل ہوں۔ تو وہ اپنے تاثراتِ جدیدہ کے ساتھ پھر بڑھنے کی کوشش کرتا ہے۔ اس لئے اس کی جمعیتِ جدیدہ کو استیصال اور محاصرہ کے ساتھ کچل دینا اس کے کیفِ تغفل میں قرارِ مزید کا موجب ہوتا ہے جو تغفلِ فطر کی دلیل سے قبولِ عدل کے لئے اس الفعالی استعداد کا فتح باب ہے۔ جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ (اور وہ اساسِ عدل پر اس کی تخلیق ہے)۔ ۱۰ بجائیکہ تداول موثرات کا تصرف جائز ہو۔ اور تغفلِ فطر کا تحقق یقینی اور غیر مشتبہ ہو۔

محاصرہ چھوڑ کر آپ جبرائیل تشریف لائے۔ جہاں مالِ غنیمت محفوظ کیا گیا تھا۔ حسبِ قاعدہ چار حصے فوج میں تقسیم کر دیئے گئے۔ اور خمس بیت المال اور غریبا کے لئے برکھا گیا۔ مذہبِ الاعتقاد نو مسلم رؤسا

مکہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قباضانہ الغامات دیئے۔ انصار کو اس پر اعتراض ہوا۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چرمی خیمہ میں جمع ہونے کا حکم دیا۔ اور استقبار حال کے بعد آپ نے مندرجہ ذیل الفاظ کے ساتھ خطاب فرمایا۔

”کیا یہ سچ نہیں کہ پہلے تم گمراہ تھے خدا نے میرے ذریعہ تم کو ہدایت کی۔ تم منتشر اور پر اگندہ تھے۔ خدا نے میرے ذریعہ سے تم میں اتفاق پیدا کیا تم مفلس تھے۔ خدا نے میرے ذریعہ سے تم کو دولت مند کیا۔“

آپ یہ فرماتے جاتے تھے۔ اور ہر فقرہ پر انصار کہتے جاتے تھے۔ کہ خدا اور رسول کا احسان سب سے بڑھ کر ہے۔

آپ نے فرمایا تم یہ جواب دو۔ کہ ”اے محمدؐ تجھے کو جب لوگوں نے چھوڑ دیا۔ تو ہم نے پناہ دی۔ تو مفلس آیا تھا ہم نے ہر طرح کی مدد کی۔ یہ کہہ کر آپ نے فرمایا۔ کہ تم یہ جواب دیتے جاؤ۔ اور میں یہ کہتا جاؤنگا۔ کہ تم سچ کہتے ہو۔ لیکن اے انصار کیا تم کو یہ پسند نہیں۔ کہ لوگ اونٹ اور بکریاں لے کر جائیں۔ اور تم محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے کر اپنے گھر آؤ۔“

انصار بے اختیار چیخ اٹھے۔ کہ ہم کو صرف محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم درکار ہے۔ اکثر دن کا یہ حال ہوا۔ کہ روتے روتے دائرہ صیباں تر ہو گئیں۔ آپ نے انصار کو سمجھایا۔ کہ مکہ کے لوگ جدید الاسلام ہیں۔ میں نے اُن کو جو کچھ دیا ہے۔ حق و استحقاق کی بنا پر نہیں۔ بلکہ تالیف قلب کے لئے دیا ہے۔

قبول عدل کے لئے عادل موثرات کے ساتھ فتح باب جو نفس فعال کا فطری تقاضا ہے۔ بنی نوع پر احسان عظیم ہے۔ جو امین استخلاف فی الارض ملت اسلامیہ میں دخول کے ساتھ نجات سرمدی سے تشریف کا ذریعہ ہے۔ مگر چونکہ افتتاح قبول کو بالعموم فطری حیثیت حاصل ہوتی ہے اس لئے اسکی فکر صحیحہ کی حیثیت سے ممکن عادل موثرات کے تصرفات پیہم کا تقاضا کرتی ہے۔ تاکہ عنصری کوائف سے اس کا مزجہ شعور عادل موثرات کی متاعی شوکت کے ساتھ قبول اسباب کے ذریعہ اثر پذیر ہو کر استمرار کیفیت انفعالیہ کے تحقق سے فکر عادل کی صحت کو ممکن کر دے۔ اور وہ فکر عادل اعمال پر قدرت کی دلیل سے متہدہ ادراکی و تحریکی جدوجہد کا موجب ہو۔ جس سے نفس ناطقہ میں حقیقت عدل یا شہود یعنی کشف و تحمل کی ممکن متحقق ہوتی ہے۔ جو ایذائے تقاضائے فطرت نفس سے۔ پس تصیغر الدول کے ساتھ عطایا عادل موثرات ہیں۔ جو بنی نوع پر نقاد احسان حقیقی کے۔



اسباب و وسائل ہیں۔ اور عامل کشف و کمل بائز واحد ملت وسط کی محیطہ عالم توسیع کے لئے جدوجہد ہے۔ جو کائنات انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفائے ہے۔

نبی نوع انسان میں ترکیب کثافت مستلزم حوائج حیات عنصری ہے۔ یہ احتیاج کثافت اصل کے سیران کی دلیل سے اسباب متعلقہ میں فکر و شعور سے مندرج عنصری رجوع کو فطرت نفس قرار دیتی ہے۔ یہ اصول ہے جو اپنی اس حد تک بنی نوع میں مشترک ہے۔ اور اسی وجہ سے انصار کے اعتراض کا موجب ہوا۔

چنانچہ ملت کے نفس فعال صلی اللہ علیہ وسلم نے تصرف خطابیہ سے محور امارت کے گرد شعوری تداور کی صحت کو مستحق فرمایا۔ جو بدلیل انمزاج کثافت تداور اعمال میں تمکین صحت کو مستلزم ہے۔ اور یہ تحقق صحت تصرف فعالیہ اور استعداد منفعلہ کے حقائق مندرجہ پر برہان ساطع ہے۔ اور برہان کثافت یا فطر سے بندہ شوکت عدل نفوس کی وضاحت ہے۔

حق عدل ہے۔ کیونکہ نفس انسانی اس میں عدل پر استوار ہے۔ پس اس میں انفعالی استعداد ان حقائق کی توضیح سے جو حیثیت فعالیہ اور حیثیت منفعلہ کو اپنے کو افعال کے ساتھ منکشف کر دیں۔ خطابی تصرف فعالیہ کے ذریعہ قبول حق کے لئے مستعد ہو جاتی ہے۔ چنانچہ مندرجہ بالا خطبہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں انداز خطاب اسی حقیقت کی وضاحت ہے۔

نیز اس میں وحدت ملی کے اس سیران مشترک کا تحقق ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال اور انصار اور تمام قائم بالقسط اسلامیہ کے نفوس منفعل میں متحد اجماعی و ساری ہے۔

اور تا ابد معیت نبوت کا تحقق ہے۔ جو مدعائے آیات ذیل ہے۔

الْأَخْلَاقُ وَيَوْمَئِذٍ لِّبَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ  
إِلَّا الْمُتَّقِينَ (ذخرف)

آج سب دوست ایک دوسرے کے دشمن  
ہو جائیں گے لیکن متقین۔

اور یہ (انبیاء صدیقین۔ شہداء۔ صالحین) بہترین  
ساتھی ہیں۔

وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (النساء)

اور سطح ارض پر معنویت عہد معیت و رفاقت (بیعت) کی شرح متشکل ہے۔ اور ان مقدس برتر شہادت کی وضاحت ہے۔ جو ہجرت سے قبل ابوالہشیم انصاری رضی اللہ عنہ کے استفسار کے جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرماتے تھے۔

ابوالہشیم: یا رسول اللہ! یہود سے ہمارے تعلقات ہیں۔ بیعت کے بعد یہ تعلقات ٹوٹ جائیں گے۔  
ایسا نہ ہو کہ جب آپ کو قوت اور اقتدار حاصل ہو جائے۔ تو آپ ہم کو چھوڑ کر وطن

آئے کیونکہ قائم بالقسط ملت اسلامیہ اسی انفعالی تعلق کے حضور کے نفس فعال سے وابستہ ہے۔

چلے جائیں۔

رسول اللہ صلی علیہ وسلم — (مسکرا کر) نہیں تمہارا خون میرا خون ہے۔ تم میرے ہو۔ اور میں تمہارا ہوں۔

من تو شدم تو من شری من تن شدم تو جان شدی

تا کس نگوید بعد ازیں منے دیگرم تو دیگری

اس سیران مشترک کی حقیقت ساریہ کو اردواح علوی و بخاری کے ترشحات و اثمار کا فیصلہ متحقق کرتا ہے۔ اور اس کی پائیدگی پر روح علوی و بخاری کا امتزاج اس دلیل سے شاہد ہے کہ روح الہی کو فنا نہیں ہو سکتی۔ اور روح بخاری اس کا محل ہے اس لئے حال و محل دونوں کا بقا لازم و ملزوم ہے لہذا اردواح کا سیران مشترک تا ابد پائیدہ ہے۔ اور ملت اسلامیہ میں اس تعلق کا اجرائے مسلسل الی یوم القيمة نبوت کے ساتھ ابدی معیت و رفاقت کے تحقق کا اہتمام متواتر ہے۔

الحاصل غزوہ حنین تمام غیر اسلامی عالم انسانی کے فرط اور ملت اسلامیہ کے نفس فعال صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت فعالیہ و جو بدلیل تصرف اجرائے تواتر اور سیران مشترک سے تمام ملت کی فعال اور انفعالی حیثیت جاریہ کو متحقق کرتی ہے۔ اور وہ اس میں الی یوم القيمة معیت نبوت کا استمرار ہے، اور ہیبت استخلاف فی الارض کی تکمیل قاہرہ کی شرح متشکل ہے۔

# غزوہ تبوک

تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ..... (انفال)

اجرائے ہیبت

اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض کے نفس فعال کے ذریعہ امت وسط میں کشف

۱۔ عنوان: تعلیم اور تزکیہ مطالعہ فرمائیں ۲۔ اُمُوتُ لِأَنَّ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ (ذریعہ) ۳۔ لَيْسَتْ خَلِيفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ

..... الخ (نور)





چنانچہ اول المسلمین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رومیوں کے متوقع اندیشہ کی بنا پر جو غزوہ موتہ سے اور ملت کے ارتقائی حالات کی وجہ سے پیدا ہو چکا تھا۔ مدافعتیہ خروج کے لئے لشکر خزار کی تیاری کا حکم دیا۔ اور تمام قبائل عرب سے فوجیں اور مالی مدد طلب فرمائی۔ حضرت عثمان اور صاحب استطاعت صحابہ نے گراں قدر بدایا اور رقوم پیش کیں۔ الحاصل رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم تیس ہزار لشکر خزار کے ساتھ حبش میں دس ہزار گھوڑے تھے رجب ۱۰ ہجری مدینہ منورہ سے نکلے۔ اور شام کا رخ فرمایا۔

فردا ساں ملت ہے۔ اور قبائل یا دول جو ایک مرکز وحدت کے تحت اجتماع پاتے ہیں۔ جنگ کے لئے اُن کے افکار و اعمال کا اتحاد محوری تقاضائے نظم عسکر ہے۔ اور وہ اُن کے نفوس کی اور اورا کی دلتوکی جدوجہد کے نتائج و ثمرات یعنی اسباب کی شمولیت سے کاملاً تحقق پاتا ہے۔ جو تقاضائے شعوری اور فطری لگاؤ کے ساتھ محور جنگ کے گرد جملہ دول کے افکار و اعمال کی منحت تد اور کی موجب ہے۔ اور ان ارتقائی خارجی حالات کی مطابقت ہے۔ جو مقاتلہ میں وسعت جہد اور وسعت اجتماع اسباب کے متقاضی ہیں۔ اور نفس ناطقہ اور نفس ملت وسط کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ کیونکہ سطح ارض پر تمکین عدل ہے۔ اور نفس ناطقہ اساس عدل پر استوار ہے۔ اور تکمیل عدل چاہتا ہے۔ اور اسی دلیل سے ایشیا نفوس و اسباب نفوس عادل کا ترشح فطری ہے۔ نیز یہ اسی حقیقت کی وضاحت ہے۔ کہ ان دونوں عرب میں گو قوط اور گرانی شدید تھی۔ مگر اس عادل اجتماع پر وہ کچھ اثر نہ کر سکی۔ کیونکہ نفس ناطقہ میں روح الہی کا کشف جو قوت فعالیت کا تحقق ہے اور کثافت نفس اس کی متحمل ہوتی ہے۔ ان تمام موانع پر اپنی شوکت فطرت سے غالب آجاتا ہے۔ جو جادہ پیمائی بلہیت میں حائل ہوں۔ جو فرد و ملت کی اساسی و تعمیری نسبت سے تکمیل نفس فرد کے ساتھ تکمیل نفس ملت ہے۔ کیونکہ وہ اجزائے نفس کے حقائق کی فطرت نفس میں تمکین ہے۔ جو اس کا عدل ہے۔ اور اس کی فطرت قرار پاتا ہے۔

پس عادل فطری تقاضاؤں کی ایفا میں وہ موانع کو گوارا نہیں کر سکتا۔ چنانچہ بہت سے مسلمان جو اس بنا پر شریک سفر نہ ہو سکے۔ کہ اسباب جہاد ان کے لئے ہیانہ تھے ان کو سخت رنج ہوا۔ اور بہت درد سے روئے۔

نفس ناطقہ میں روح الہی کا کشف و تحمل کشف چونکہ اسی دلیل کشف سے تمکین بلہیت یا عدل ہے اس لئے اللہ عزوجل کے راستہ میں جدوجہد نفس منکشف و متحمل کا فطری تقاضا قرار پاتی ہے۔ اور فطری تقاضا کی ایفا قدرت نہ پاسکتا۔ اس کی فطرت نفس کے اجزائے ترکیبہ کی کیفیات پر اثر انداز ہوتا ہے اور چونکہ روح بخاری روح الہی کا محل ہے۔ اور روح بخاری کو اجزائے جسم میں بطور نتیجہ ترکیب عناصر

ہر ان مابہ حاصل ہے جسے حیات چھنی کہنا چاہیے۔ اور وہ اسباب عنصری کے ساتھ لازم رکھتی ہے۔  
 بلایت کے لئے جدوجہد اسباب عنصری کے حصول و اجتماع کو مستلزم ہے۔ جو اجزائے جسم کی  
 تحریکی جدوجہد کو متحقق کرتا ہے۔ جو کشف و تحمل کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ بعض صحابہ کرام کا بے سرو  
 سامانی کی وجہ سے درود رنج اسی حقیقت علیہ کا مظہر ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

.....وَأَغْنَيْنَاكُمْ تَفْيِضُ مِنَ الدَّمِ مِجْ اور ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ اس غم

سے کہ ان کے پاس خرچ نہیں ہے

پس فرمان ربانی وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ..... الخ فطرت نفس فرد اور فرد  
 ملت کی اساسی و تعمیری نسبت کی دلیل سے نفس ملت کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ اور چونکہ فطرت  
 نفس انسانی اس وحدت اجتماع کے لئے فیصلہ بالحق ہے جو نفس ناطقہ کے عدل اساسی کی مکمل ہے۔ اس  
 لئے تعدیل نفس فرد و جماعت کے چادہ جدوجہد کے لئے جو دفع موانع کو مستلزم ہے۔ تہیائے قوت اور  
 اجراءے ہیبت نوع انسانی پر آیہ عدل و احسان کی ایفائے عادل ہے۔

غیر خطرہ کے تحقق پر جو حالات کے ارتقائی تقاضاؤں کا نتیجہ ہے۔ ہنگامی موانع موسمی شدت یا قحط  
 وغیرہ کی وجہ سے تہیائے قوت اور مدافعت کے لئے خروج میں تاخیر یا التواء نہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ دشمن  
 ایسے حالات کو مدعائے حملہ کے ساتھ حالات زمانہ کی مطابقت سمجھتا ہے۔

اور دشمن کو اپنے ملک کی حدود سے باہر روک دینا چاہیے۔ جو صرف مداندانہ خروج سے ہی ممکن  
 ہے۔ ورنہ نظام ملکی خلل پذیر ہو جاتا ہے۔ جو اساسی نظام عسکر ہے۔ امکانی صورت میں دفاعی احتیاط  
 تقاضائے حقیقت دفاع ہے۔ کیونکہ احتیاط جو اجراءے ہیبت ہے۔ دشمن کی ادراک و تحریک کو  
 متاثر کرتی ہے۔ اور ترک احتیاط اس کے مفراط فکر و عمل میں شور و غلط کا موجب ہو جاتی ہے۔ اور  
 یہ اس کے غیث و بطر کا تقاضا ہے جو فراط نفس کی خاصیتیں ہیں۔

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے قیادت عسکری کا فرض بنفس انجام دیا۔ اور مرکز میں حضرت علی  
 رحمہ اللہ و جہ کو قائم مقام امیر کی حیثیت سے مقرر فرمایا۔ بین الدول اجراءے ہیبت کے لئے شوکت عسکری  
 کو واحد امیر فعال کی قیادت کے ساتھ مخصوص ہونا چاہیے کیونکہ اجراءے ہیبت مکمل عسکری طاقت  
 کے اجتماع اور حرکت کو مستلزم ہے۔ اور عسکر مکمل خارجہ و داخلہ ملت کی دافع موانع قوت فاہرہ ہے۔

لے ترتیب عسکری مطالعہ فرمائیے إِنَّ اللَّهَ يُدْرِكُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (نحل)

یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیے کہ فوجی قیادت کا امیر فعال سے مخصوص ہوتا ایک مستقل حیثیت ہے۔ اور اس کے لئے ترک مرکز یا اختیار مرکز ایک جداگانہ حیثیت رکھتا ہے۔

جب ہیبت ممکن ہو جاتی ہے۔ اور وسائل ملک اجرائے ہیبت کے لئے خصوصیت پالیتے ہیں۔ تو اس وقت امیر فعال مکمل عسکری طاقت کی حرکت کے لئے قیادت کا فرض انجام دیتے ہوئے اگر دارالسلطنت یا مرکز ملکی کو چھوڑتا ہے۔ تو وہاں اس کا قائم مقام امیر صرف وہ ہونا چاہیے جو اس کے اوصاف فنیالیہ یعنی کشف و کھمل سے مایہ دار ہو۔ کیونکہ وہ قائم مقام اہل اس ہیبت خلافت الہیہ کی نیابت ہے۔ جو ملت کے افکار و اعمال کا محور ہے۔ اور اس کی استقامت صحت تداد اور کامو جب ہے۔ جو صحت وزن ہے یا عدل نظام ملی ہے۔ تاکہ وہ امیر فعال کی غیر موجودگی میں عدل نفس کی دلیل سے ملت کی آبرو۔ جان و مال کا فطری رغبت کے ساتھ اسی کی مانند حافظ ہو۔ جو نفوس عادل یا ان کے ترشحات عدل کی ہر گونہ حفاظت ہے اور تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاست مدن میں تمکین عدل ہے جو استحکام تہذیب و تدبیر سیاست ہے۔ اور اس نظام عسکر کی اساس ہے۔ جو امیر فعال کی قیادت پر متحد ہے۔ اس سفر میں مستورات شریک سفر نہ کی گئیں۔

اجرائے ہیبت چونکہ تمکین ہیبت پر غور فیصل ہے۔ گویا وہ عدل و فطر کے مابین آخری اور فیصلہ کن کارزار ہے۔ اس لئے اس میدان جہاد میں مستورات کو ہمراہ نہیں رکھنا چاہیے۔ کیونکہ وہ آبرو دے ملت ہیں اور حیات ملی اپنے کوائف و احساسات حیاتیہ کے ساتھ جان کی نسبت ان کی حفاظت کو زیادہ اہم قرار دیتی ہے۔ کیونکہ وجود حیات وجہ احساس ہے۔ اور بقائے حیات استقلال احساس ہے جو اس اہمیت فاضلہ کا موجب ہے۔ پس چونکہ وہ حامل کشف و کھمل ملت اسلامیہ کے نسلی تسلسل کا ذریعہ ہیں۔ اس لئے تقاضائے فطری کے ساتھ جو آبرو اور غیرت کی حقیقت ہے۔ ملت اسلامیہ ان کی حافظ ہے۔

راستہ میں قوم مٹو دے وہ مکانات سامنے آئے۔ جن پر عذاب الہی نازل ہوا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا۔ کہ کوئی شخص وہاں نہ قیام کرے اور نہ پانی پئے۔ یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ کہ وہ مقامات جو عذاب الہی کا جائے نزول تھے۔ جہنم کی مانند سطح ارض پر غضب الہیہ کے مظاہر ہیں۔

پس وجوہات عذاب کو اس سطح ارض سے مٹا دینا چاہیے۔ جو نوع انسانی کی کثافت اصل ہے اور اس کا جائے قرار ہے۔ اور نفس انسانی میں کھمل کشف اس کا فطری تقاضا ہے۔ جو خالق حقیقی کی عنایت



اور معیت یا اس کی رہنمائی گویا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر یا کتاب و میزان اور دافع موانع شوکت شمشیر نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفا کے ساتھ سطح ارض کی فطرت تخلیق کی تکمیل ہے۔

تہا آنکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تبوک پہنچ کر بیس روز قیام فرمایا۔ جو مدینہ منورہ اور دمشق کے وسط میں نصف راہ پر مدینہ منورہ سے چودہ منزل ہے۔ وہاں ایلہ کے سردار یوحنا نے حاضر خدمت ہو کر جزیہ دنیا منظور کیا۔ اور ارد گرد کے عیسائی اسی حیثیت کے ساتھ حاضر ہوئے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید کو ویرتہ الجندل کی طرف روانہ فرمایا جہاں ایک عرب سردار اکیدر حکمران تھا۔ اور قصیر کے زیر اثر تھا۔ حضرت خالد نے اس کو گرفتار کر کے اس شرط پر رہا کر دیا۔ کہ وہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو۔ (چنانچہ وہ اپنے بھائی کی معیت میں مدینہ منورہ حاضر خدمت ہوا۔) مگر غستانیوں اور رومیوں سے مقابلہ کی نوبت نہ آئی۔

یہ ہیبت استخلاف کی شوکتِ اجرائیہ کا تحقق تھا۔ کہ فطر کو ہیبتِ عدل کے اثر سے مزاحمت کی جرأت نہ ہوتی۔ مدینہ منورہ سے نواحِ شام کی جانب یہ پر شوکت سفر اس حقیقتِ علیہ کی طرف اشارہ ہے کہ اجرائیہ ہیبت استخلاف پر وہ مبارک سرزمین اپنی برکتِ مخصوصہ کے ساتھ شاہد ہو۔

اس کے بعد اقول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم سے مدینہ منورہ کی جانب مراجعت فرما ہوئے۔ یہ اس شجاعتِ عظمیٰ کی وضاحت ہے کہ ملتِ اسلامیہ کا دستِ عسکری تہذیب شمشیر کے ساتھ دافع موانع ہیبت سے متبرک قرار پاتا ہے۔ جو عدل نفس نرد اور عدل نفس جماعت کا ترشح فطری ہے۔ اور تکمیل مضمون آیات ذیل ہے۔

اِذْۤنَ الَّذِیۡنَ یَقَاتِلُوۡنَ بِاَنۡہُمۡ ظٰلِمُوۡا وَّ اَنَّ اللّٰہَ عَلٰی نَهۡیِہُمۡ کَقَدِیۡرٌ ۝۱۱۱

جن سے لڑائی کی جاتی ہے (مسلمانوں سے) ان کو بھی اجازت دی جاتی ہے۔ کیونکہ ان پر ظلم کیا گیا ہے۔ اور اللہ انکی مدد پر قدرت رکھتا ہے۔

قَاتِلُوۡفِیۡ سَبِیۡلِ اللّٰہِ الَّذِیۡنَ یَقَاتِلُوۡنَ کُمْ وَّ یَقَرُّوۡا ۝۱۱۲

اور ماکم ایلہ اور سردار ویرتہ الجندل اور دیگر نصرانی گرد ہوں سے متعلقہ کوائف اس حقیقت کی طرف مشیر ہیں۔ کہ وہ افراد اور قبائل یا دول جو اجتماع ملی کے تدریجی منازل ارتقائیہ میں کسی ایک منزل پر مانعی

اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ وَجَعَلْنَا بَیۡنَہُمۡ وَبَیۡنَ الْقُرَیِّیۡنَ الَّذِیۡنَ بَارَکُنَا فِیۡہَا۔ (وگر داندیم میان سبا و میدان آن دیا۔ کہ بکر خود برکت داندیم ورائی از ولایت شام چون فلسطین دارون و ایرج و ایما۔۔۔۔۔ الخ سبا تغیر صینی۔)

حیثیت کے ساتھ ظاہر ہوں۔ ان کی اس اندیشہ ناک حیثیت کا تعطل ہی۔ یعنی ان کی تصفیہ جادۂ عدل کو مفر کے لئے بے ردک کر سکتی ہے۔ اور امیر فعال سے ان کا اجتناب بھی ان کے اس پر خطر مافی النفس پر شہادت ہے۔ پس کا انجام ان کی مانعی حیثیت کا استقرار ہے۔ اس لئے یہ ضروری تھا کہ جو لا نگاہ ہیبت کا ماحول حضور خدمت مصطفویٰ سے مشرف ہوتا جو امر بالعدل عزوجل اور امر بالتعدل ملت اسلامیہ کے دشمنوں یعنی نفس فرط میں اجر اتے شوکت ہیبت سے ممکن رہ سکتے ہیں۔ جو فطرت انسانی کے عدل اساسی کی طرف اس کے لئے دعوت رجوع ہے۔

پس ملت کا نفس فعال سطح ارض پر تمکین عدل کے لئے جو نوع انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفائے ہے۔ اور اس کے ہر گونہ امر بالعدل سے ہے۔ اور اس کا تقاضا نفس فطری ہے۔ جس پر اس کے نفس میں کشف روح الہی اور اس کا تحمل شاہد ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل فقال یتاثر فیہ ہے فطرتاً اپنا عادل عمل انجام دیتا ہے۔ اور موانع راہ عدل مفرط قوتوں کو شمشیر تارہ کی معیت میں (جسے نفس انسانی کے لئے تیغ اسباب کی حقیقت شجاعت نفس فرد جماعت کے ساتھ متحد قرار دیتی ہے) جادۂ عدل سے اس وقت ہٹا دیتا ہے۔ جب فرط کی مانعی حیثیت اس کے تاریک فکری و عملی شواہد کے ساتھ متحقق ہو جاتی ہے۔

الحاصل ملت اسلامیہ کے نفس فعال اول یعنی اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کا امر بالعدل اور ملت اسلامیہ میں اس کا تواتر (جو امر بالعدل الہی کی نفس انسانی میں جلوہ گرمی ہے۔ اور تکمیل فطرت نفس ہے۔ اور اس میں تمکین حکمت ہے۔ جو نور کتاب ہے اور اسی دلیل سے تواتر استعداد قول فیصل ہے) دلیل تعبیل نفس سے تقاضائے نفس نوع انسانی منزل و مدن میں مایہ تدبیر و سیاست ہے۔ اور بدلیل تکمیل نفس اس میں تمکین میزان ہے۔ اور استحقاق مسخرات نفس یعنی قبضہ شمشیر ہے۔ اور کائنات انسانی میں اس دلیل سے کہ عدل اساس نفس ہے اور اسی لئے عدل مسلمہ کائنات انسانی ہے۔ وہ حکیم بین الدول اور تصفیر الدول اور کائنات انسانی پر فصل کا استحقاق جائز و مخصوص ہے جس پر یہ تمام حقائق سیاست فاتحہ و ضابطہ شاہد ہیں۔ جنکی تفصیل ادراک گزشتہ میں مرقوم ہے یا ادراک آئندہ میں عنوان بنیاد مستحکم کے تحت پر و قلم ہوگی۔

۱۔ اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ (نحل) ۲۔ وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ (نحل)

۳۔ ..... تَرْهَبُونَ بِہ..... الخ (انفال) اس عنوان کے ابتدا میں مطالعہ فرمائیں۔ لکھ کیونکہ فرد جماعت میں اساسی تقریری نسبت متحقق ہوتی ہے۔ ۴۔ وہ جوانب نیزانہ نفس یا اساس عدل کا تعلق ہے اور ثقل موازن سے تقاضائے جوانب کی ایفائے ہے۔

وَشَدَدُ تَأْمُلِكَهٖ وَاتِّبَانُهُ الْحُكْمَ وَفَصْلُ الْخُطَابِ ۝  
اور ہم نے اس (راؤد) کے لکسہ کو مستحکم کیا اور اسے حکمت اور قول فیصل بخشا۔ (سورہ ص)

لوازم تشدید

(بنیاد مستحکم)

(خلیفہ محمد سعید دارالتحقیف والنشر)

جامع صدیقیہ آلہ جہاد شریف



اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِهِ صَبًا كَانُوْا اَوْ اَمْثًا مَّرْصُوْعًا (صف)  
 (اللہ عزوجل) محبوب رکھتا ہے جو اس کے راستہ میں جنگ کرتے ہیں صفا بستہ (متحداً) گویا کہ یہ بنیاد مستحکم ہیں۔

نفوس ملت میں حقیقت سجد یا اخوت ملی کے سیران مشترک  
 اور وحدت ملی کے تحقق متشکلہ کے ساتھ محور فردیت امارت  
 کے گرد ملت وسط کے جماعت اور صحیح سے یعنی فردیت امارت  
 کی شجاعت متصرفہ کے ساتھ (جو بدفع موانع وجہ سیران  
 مشترک ہے۔ اور جمعیت مستلزم شمشیر ہے)۔ اتحاد شمشیر کے  
 ذریعہ عدل تہذیب و تدبیر سیاست سے دفع موانع فرطیہ  
 داخلہ و خارجہ قصر استخلاف فی الارض کی بنیاد مستحکم ہے۔ جو حفظ فطر  
 یا دین قیم کی تمکین قاہرہ ہے۔

محمد سعید

# لَوَارِمُ تَشْدِيدِ

بنیاد مستحکم

لُقَاتِلُونِ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَّرْمُومٌ (صف)

افراد ملت کے نفوس میں کشف و تحمل نور یعنی حقیقت اسلامیہ یا فضائل اخلاق کا تحقق جو ملت کے نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت فعالیہ کے ذریعہ ملت اسلامیہ میں سیران مشترک کے ساتھ اس عز و جل کی طرف سے جاری کر دیا گیا۔ شوکت شمشیر کی معیت میں جو نفس انسانی کے لئے تسخیر اسباب کی دلیل سے متاعی حیثیت کے ساتھ واقع موانع ہے، سطوت تشدید کی بنیاد ہے۔ اور وحدت اسلامیہ کا تحقق ہے۔ اور افراد ملت کے باہم رحم کی اصل و اساس ہے اور جل الہی سے ملت کا اعتصام جمعی ہے۔

پس نقالی و انفعالی تواتر کی دلیل سے دور استخلاف میں ملت کا نفس فعال قوت فعالیہ اور دافع موانع قوت متاعیہ شمشیر کے ساتھ مادہ کشف و تحمل یعنی عدل نفس فرد اور فرد جماعت کی اساسی و تعمیری نسبت سے مادہ عدل نفس جماعت سے موانع کو ہٹاتا ہوا کشف و تحمل کے سیران مشترک کے ساتھ وحدت ملی کی جمعیت کو تفریق و فسل سے پاک کرتا ہوا اسے بنیاد مستحکم پر تشدید کر دیتا ہے۔ جو بدلیل استقلال دفع موانع استقلال عدل ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَّرْمُومٌ (الصف)

تحقیق اللہ محبت کرتا ہے۔ ان سے جو اس کے راستے میں جنگ کرتے ہیں۔ صفا بستہ اس کیفیت کیساتھ کہ گویا وہ بنیاد مستحکم ہیں۔

۱۔ نفس فرد ملت میں اساسی و تعمیری نسبت اور وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلیل سے اجتماع ملی اور اسکی وحدت قوت متاعیہ یعنی شمشیر کو فرد ملت کیساتھ خصوصیت عطا کرتی ہے۔ ۲۔ دَحْمًا يُبَيِّنُهُمْ (دفع) کے دَحْمًا بَيِّنًا اللہ کو کج بیعتا آل عمران کے عنوان تذکرہ و تعلیم مطالعہ فرمائیں۔ ۵۔ وَلَا تَقْوُوا (آل عمران) وَلَا تَتَّخِذُوا أَوْ تَذْهَبَ دِيْنُكُمْ (النمل)

اللہ عزوجل قائم بالتسط اور آمر بالعدل ہے۔ پس اس عزوجل کی ملت متحدہ یا بنیاد مستحکم سے محبت استقلال عدل ملت پر شہادت ہے جو یہ ایفائے تقاضائے فطرت نفس یعنی لزوم وحدت اجتماع نفس جماعت کی تکمیل اور حقیقت عدل کی تکمیل ہے۔

اور تقاضائے فطرت نفس یعنی فردیت امارت جو اس بنیان مرموص میں شوکت اتحاد و صل افراد ہے کیونکہ امیر فعال کشف و تحمل کے سیران مشترک کو تمام ملت میں اپنی قوت فعالیت کے تصرف سے متحقق کرتا ہوا اسے متحد واحد قرار دیتا ہے۔ اسے فردیت استخلاف فی الارض کا خاصہ قرار دیتی ہے۔ جو فردیت نبوت مصطفویٰ پر اپنے جہد میں جامع ملت اسلامیہ ہے۔

پس سیاست مدن اسلامیہ میں جو لزوم وحدت اجتماع کی دلیل سے تمام عالم کو احاطہ کا استحقاق رکھتی ہے۔ کشف و تحمل افراد کا اہتمام جو نفس ملت میں حقیقت اسلامیہ یا شوکت عدل کے سیران مشترک کی جدوجہد ہے اور اسکی دلیل سے موجب استحکام جمعیت ملی ہے۔ اور نفس ملت و ملک کا کوائف فرطیہ سے تقدس و طہرہ جو نظام مدن کی سیاست داخلہ اور خارجہ میں شجاعت اور اس کے ترشحات فعالیت اور ہیبت شمشیر کو مستلزم ہے۔ کیونکہ نفوس افراد ملت کے تدریجی مراحل تعدیلیہ کے ابتدائی یا تکمیل سے پہلے کے کوائف اور فرط صاعز کہ ہر دو استقلال عدل کے لئے خطرہ ہیں اور ہیبت شجاعت و شمشیر سے مستقیم رہ سکتے ہیں اور نفس فرد و ملت کے لئے لزوم اسباب کی دلیل سے تحصیل حاصل اور حوائج اجتماعی میں ان کا نفق معتدل جو بدلیل عدل سیاست کہ وہ دفع فرط کو مستلزم ہے۔ تصرف شجاعت و ہیبت شمشیر چاہتا ہے۔

الحاصل سیاست مدن کی تمام جزئیات میں خلیفہ شہار کے ترشح شجاعت کے ذریعہ استقلال عدل سے جو وحدت ملی کی تکمیل کا موجب ہے داخلی و خارجی موانع مفرط کمالت اسلامیہ کے استحکام جمعی کے ساتھ محور فردیت امارت کے گرد اس کے تداریم سے متاع قاہرہ شمشیر کی معیت میں جادہ عدل نفس فرد و جماعت سے مستعلاً اندفاع قصر استخلاف فی الارض کی بنیاد مستحکم پر کشیدہ ہے۔ جو حفظ فطرت اور دین قیم کی تکمیل قاہرہ ہے۔

۱۔ ترتیب عسکری مطابق ذرا میں ۲ یعنی نوع انسانی کا وحدت مربع فطری و نسلی تقانائے فردیت امارت ہے۔  
۳۔ کہہ کر صابغہ و نون و توہم اور وہ پست ہو کر رہیں۔



# تعمیر مسجد

تسلیم متشکل کیلئے ایقائے لازمہ ظرفیت  
اور شرح مقصود جعلت لی الارض مسجداً و طہوراً

نفس نعال اول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد جو توسیع ملی کا عظیم دیرگاہ اہتمام ہے اور نورانی دریائے کشف و کھل کی ایسی قوی سیرانی شوکت ہے۔ جو کائنات انسانی کو اپنی وسیع موجوں میں بہائی ہوئی لئے جاتی ہے۔ سب سے پہلے تعمیر مسجد کا حکم دیا۔ جو حقائق نفوس کی شرح متشکل یعنی قیام و سجود یا فردیت اور میت میں استغراق کے لئے اس کے لازمہ ظرفیت کی ایقائے لازمہ ہے۔ یعنی سجود کے لئے جو تسلیم متشکل ہے۔ اور اس کی حقیقت نور علی نور عزوجل کے انوار کی جانب ابدائے نفس ہے جو اجزائے نفس کی شوکت تکمیل ہے اور ان کا کشف و کھل ہے اور نفس انسانی کا قیام بالقسط ہے۔ جو مقصد بعثت انبیاء اور نزول کتب اور نزول شمشیر ہے اس دلیل سے کہ جسم انسانی میں روح بخاری کو جو عامل کشف روح الہی ہے۔ سرایت حاصل ہے (بجائیکہ یہی حقیقت ساطعہ سجدہ کو تشکیل تسلیم قرار دینے پر فیصلہ ناطق ہے) اور جسم مستلزم مکانیت ہے۔ مسجد کو لازمہ سجود قرار دیتی ہے جو از روئے ایقائے ظرفیت تمام روئے ارض ہے اور وہ مستلزم مرکزیت ہے۔ (جسے کعبۃ اللہ الحرام کے نام سے تعبیر کیا گیا ہے) کیونکہ وہ اس نوع انسانی کا جائز قرار ہے جس کی وحدت مرجع فطری و نسلی وحدت اجتماع اور فردیت امارت کے لئے فیصلہ ناطق ہے گویا یہ مرکزیت ارضی نوع انسانی کے فطری تقاضاؤں کے ساتھ بحیثیت محل و قرار مطابقت ہے۔ پس یہ مرکزیت بحیثیت مسجد اس کی طرف میں سجود رخ سے مستغرق ہوتی ہے۔ اور اس دلیل سے کہ سجدہ تسلیم متشکل ہے۔ افکار و اعمال کی مرجع فطری عزوجل کے لئے تخصیص سطح ارض پر جو لانگاہ افکار و اعمال ہے۔ حقیقت سجود کی تکمیل ہے جو سطح ارض پر تکمیل تزکیہ افکار و اعمال کی دلیل سے شوکت طہر ہے یا حقیقت اسلامیہ ہے جس کا حق توسیع تمام وسعت ارض کو محیط ہے۔

درمذہبہ خدایہ حدیث ان حقائق بالآلاء و مضاحت کرتی ہے

لے یہ تزکیہ نفوس ہے۔ لا جیلے کہ ثابت ہو چکا ہے

.....جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَكُفْرًا..... (توبہ) روتے زمین میرے لئے مسجد گاہ اور کفر بنادی گئی۔

مگر وہ تسلیم متشکل یعنی سجود جو اسی دلیل تشکیلیہ سے اسلام اور کفر (ضد اسلام) کے درمیان معیار امتیاز ہے اپنی جسمی کیفیات مخصوصہ کے ساتھ تقاضی تکلیفیت مخصوص ہے۔ جو مسجد واحد کعبۃ اللہ الحرام کی تبعیت میں سب سے پہلے وہ مسجد مقدس ہے۔ جو توسیع ملی کی عظمت فاتحہ کے ساتھ سب سے پہلے تعمیر ہوئی۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

.....لَتَسْجُدَ الْأَسْسَى عَلَى التَّقْوَى مِنْ  
أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ۔ (توبہ)

وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے دن سے پرہیزگاری پر رکھی گئی ہے وہ زیادہ مستحق ہے کہ تو اس میں نماز

پڑھے۔..... الخ

علیٰ ہذا اس کی تبعیت میں توسیع ملی کی وسعت محصلہ کے ساتھ وہ تمام مساجد ارضیہ ہیں جو اس تقویٰ پر اسی مقدس مقصد کے لئے تعمیر کی گئی ہیں۔ اور پھر وہ ہر سجدہ گاہ ہے جہاں نماز ادا کی جاتی ہے۔ اور کعبۃ اللہ الحرام کی طرف رخ تمام ملت کے ایک نقطہ مرکزیت پر اتحاد فکر و عمل کی دلیل سے انہیں اس بیت مقدس کے ساتھ ملحق کرتا ہوا اس کے اجزا قرار دیتا ہے۔ گویا بوقت سجدہ تمام ملت کا سمتی اتحاد وحدت ملی یعنی اس کی جمعیت اور اتحاد کا تحقق متشکلہ ہے اور سطح ارض پر حقیقت سجود کی ممکنہ جدوجہد میں اسی متشکل وحدت ملی کے لئے فیصلہ بالحق ہے جو مقصود آیہ صفا کا تہم بنیان شریعت ہے اور فردیت توحید میں استغراق کے سیران مشترک پر جو ملت اسلامیہ میں حقیقت اخوت کی ممکن ہے شہادت متشکل ہے۔ اور جبل الہی سے اعتصام جمعی اور امارت میں فردیت کے لئے فیصلہ ناطق ہے۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال پر متحقق ہے اور استخلاف فی الارض پر تحقق پاتی ہے۔ جو اپنے عہد میں تمام ملت کو نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم پر جمع کر دیتا ہے۔ اس حیثیت کے ساتھ کہ وہ سطح ارض پر اپنے روزگار مقدس میں فردیت رسالت مصطفویٰ کی شرح متشکل ہے۔ اور بدلیل وراثت کمالات جاریہ مصطفویہ اختتام نبوت پر حجت قاطع ہے۔

۱۔ تشریح مزید کے لئے اخلاق نبوی اور قرآن حکیم مطالعہ فرمائیں۔

# مواخات

حقیقتِ اسلامیہ کا سیران مشرق

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (نہج)

پس جب مسجد قریب الاختتام ہوئی۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ کے مکان پر ہاجرین اور انصار کو جمع فرما کر انصار کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا یہ (ہاجرین) تمہارے بھائی ہیں۔ پھر ہاجرین اور انصار سے ایک ایک شخص کو بلا کر فرماتے گئے۔ کہ تم دونوں بھائی بھائی ہو اسے مواخاة کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

حقیقتِ اخوت افراد ملت میں فردیت توحید اور رسالت مصطفویٰ کی تصدیق متحدہ سے متحقق ہو جاتی ہے۔ مگر حقیقت فکر پر عملی شہادت اس سجود یا تسلیم متشکل سے تحقق پاتی ہے۔ جو فکر و عمل میں یکین بلایت کا آئینہ دار ہے۔ اور سجود مکانیت مسجود کا متقاضی ہے۔ گویا مسجد حقیقتِ اخوت پر افکار و اعمال کی جمعی شہادت ہے یا مواخاة متشکل کی بنیاد و اساس ہے۔

نفس انسانی میں جیسے کہ ثابت ہو چکا ہے۔ کثافت ارضی اور حقیقت علمی و ولایت ہے۔ پس جیسے کثافتی اشتراک سے کثافتی اخوت متحقق ہوتی ہے۔ اور توذیعہ شعور محلہائے شعور کے اشتراک باہمی سے اس کا مصدق ہے۔ اسی طرح نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت فعالیت کے ذریعہ ملت کے نفوس منفعل کے ساتھ اس نفس فعال کے باہم فعالیت و فعالیت کا تحقق جو تواتر کے ساتھ ہر عہد میں جاری ہے۔ ملت متحدہ کی تصدیق شعوری و عنصری کی دلیل سے اخوت ملی کا سیران مشترک ہے۔ جو آیہ کریمہ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (مومنین بھائی بھائی ہیں) سے مقصود ہے۔ اور اس کی ظاہری شکل و صورت اس صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ انصار و ہاجرین کے درمیان تشکیل مواخاة سے قائم ہوتی ہے۔ جو ملت اسلامیہ کے نفوس میں حقیقتِ اخوت کی یکین جاریہ ہے۔ کیونکہ متشکل سیران فکری جو عمل سے متحقق ہوتا ہے۔ افکار و اعمال میں فکری و عملی جلالت کی دلیل سے اپنی حقیقت کے ساتھ ممکن ہو جاتا ہے۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (البتہ تحقیق تمہارے لئے رسول اللہ میں اتنا اچھا پسندیدہ ہے۔ اسی حقیقت کی وضاحت ہے۔ جو حاصل تواتر میزان



ہے۔ اور فعالی و الفعالی تسلسل کو متحقق کرتی ہے۔ اور اسی سے نفس فعال کے ذریعہ ہمد فردیت استملا فی الارض میں کشف و تحمل کا سیران مشترک ملت متحدہ میں متحقق ہوتا ہے۔ جو حقیقت اخوت اسلامیہ ہے۔ اور نفس انسانی لزوم اسباب کی دلیل سے جماعتی تعاون کا متقاضی ہے جو وحدت ملی یا جاذبیت اخوت سے کما حقہ متحقق ہونگتا ہے۔ اور وہ نفوس افراد میں تمکین حقیقت اخوت کو مستلزم ہے۔ اور چونکہ انفرادی ضروریات کا ایفا مخصوص تعاون چاہتا ہے۔ اور مخصوص اخوت ہی مخصوص تعاون کا محور ہو سکتی ہے۔ اس لئے ہر فرد انفرادی یعنی ہذا جبر و انفسار میں مخصوص اخوت قائم کی گئی۔ جو غیر نسبی اخوت کی دلیل سے عام اخوت اسلامی کی آئینہ داری ہے۔ جو تمام ملت متحدہ میں مشترک ہے۔ اور عدل معاشرہ کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔

اور چونکہ کوائف ماحولیہ میں ہر فرد اپنی اپنی مخصوص نوعیت رکھتا ہے۔ اس لئے اس مخصوص اخوت میں اس نفسیاتی کیفیتوں کے اتحاد کی رعایت فرمائی گئی۔ جو ماحول افراد سے ان کے نفوس میں متحقق ہوتی ہیں۔ تاکہ تشکیل مواخاة کا مقصد با حسن الوجود انجام پذیر ہو۔ الحاصل رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت و نصرت کی اضطرابی کیفیتوں کے درمیان الطینان نفس اور توجہ کامل کے ساتھ ترتیب حقائق علوی و سفلی سے نتائج عظیمہ کو زیر نظر فرماتے ہوئے اعدال تشکیل مواخاة اور استقصائے جزئیات کے ساتھ حقیقت اخوت کو ملت اسلامیہ میں ہمیشہ تک کے لئے ممکن فرمایا۔ جو بنیاد مستحکم میں روان استحکام ہے۔

چوں گل صد برگ مبارک بویکے است

اوست جان این نظام دادیکے است

(اقبال)



# اہتمام کشف و تحمل اور دفع موانع فطریہ

سیاست مدن اور نمٹ

وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ (حج)

حقائق نفس کی تکمیل و تغذیل جو نفس انسانی میں مکارم اخلاق حکمت و عدالت اور محاسن انفعال شجاعت و عفت کا تحقق ہے۔ اور وہ اس دلیل سے کہ نفس انسانی کی بنیاد تعمیر پر قصر انسانی کی تعمیر و تکمیل ہے۔ اور نفس کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ اور کشف روح الہی اور تحمل کشف سے نفس انسانی میں قوت فعالیت کا تحقق ہے۔ جو اپنے عادل و تعالیٰ نفوذ کے ساتھ نوع انسانی کے نفوس میں تصرف کرتی ہے۔ اور ان کے نفوس کے کوائف عالیہ کے مطابق ان کو قبول عدل کی طرف جھکاتی جاتی ہے۔ جو نفس انسانی کی اساس تخلیق ہے۔ اور اسی دلیل سے قبول عدل تکمیل انسانی کا ذریعہ ہے۔ اشاعت اسلام (اعتدال) کا راز ہے جو وسعت اسلامی کے لئے آفاق کو احاطہ کرنے کی استعداد اور اسکا استحقاق ہے۔ پس ملت اسلامیہ کے نفس فعال اذل المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم نے جو قوت فعالیت اور اس کے تصرف نافذہ کے ساتھ تمام ملت اسلامیہ کا محور ہے۔ اور اپنے گرد افکار و اعمال کے تداور میں تمکین صحت کو جو نفس انسانی کے تقاضاؤں کی وحدت مرجع فطری و نسلی کی شہادت کے ساتھ ایفا ہے۔ تلاوت آیات کتاب (دستور عدل) اور تزکیہ نفس اور تعلیم اسرار کتاب و حکمت سے نفوس ملت میں سیران مشترک کے نموج کے ساتھ اخوت اسلامی یا وحدت ملی سے مستحق فرمایا۔ اور اس دعوت عدل کو صاحب کشف و تحمل دعاۃ اور معلمین اور ولایۃ کے تقرر سے جو اس کی ذات مبارک پر بالتوسل اجتماع ملت کا ذریعہ ہیں کائنات انسانی میں وسیع فرمادیا۔ جو اس کے فعال تقاضائے فطری اور بنی نوع کے حقوق جنسی کی ایفا ہے یہ اہتمام کشف و تحمل ہے۔ اور قرینیت رسالت و خلافت اللہ مصطفویٰ پر اجتماع ملی سے جائز واحد عظمت سیاست مدن کا تحقق ہے۔

بلکہ مفہوم عدل جو تصنیف بارے سے تحقق پاتا ہے جہاں میزانیہ کو مستلزم ہے اور کثافت ازنی و حقیقت علوی جہاں میزانیہ نفس میں گویا عدل اساس تخلیق نفس ہے۔  
بلکہ تحمل موازنہ نفس

علیٰ ہذا الیٰ یوم القیمۃ تو اس سلسلہ کے ساتھ ملت اسلامیہ میں کشف و تحمل کا اہتمام تو اتر جو نفس زمانہ کے انحطاطی تقاضاؤں کی دلیل سے مستخلف عزوجل کی طرف سے سطح ارض پر ملت اسلامیہ میں فردیت اختلاف فی الارض کی ممکن پر شہادت جاریہ ہے۔ اہتمام کشف و تحمل کی تکمیل ہے جو عہد فردیت اختلاف فی الارض میں نفس فعال کے تصور سے نفس مبارک مصطفویٰ پر ملت اسلامیہ کو جمع کر دیتا ہے اور بدلیل دراست مصطفویٰ اہتمام کشف و تحمل کے استحقاق سے مایہ دار ہے اور قوت فعالیت کے تصرف سے نفس ملت میں اخوت اسلامی یا جبل الہی سے اہتمام جمعی کو کشف و تحمل کے سیرا مشترک کے ساتھ متحقق کر دیتا ہے جو شوکت ریاست بدن اسلامیہ کی ممکن قاہرہ ہے۔

اور نفس فرد میں جو اساس ملت ہے قبول عدل کے بعد تکمیل ایک تدریجی منازل ہیں اور تکمیل انسانیت یا عدل سے قبل ہر مرحلہ اور نفس کی ہر کیفیت اس دلیل سے نظام ملی کے لئے خطرہ ہے۔ کہ وہ کامل الطینان کی حامل نہیں ہوتی اور اضطراب نفس کثافت ماحولینہ کی طرف رجحان کے ساتھ نامناسب فکری و عملی تعزیر کا موجب ہو سکتا ہے۔

علیٰ ہذا غیر عادل مفتوحہ اقوام کافرط نفس اپنی مفرط کیفیات کے ساتھ رجوان کی تصنیف کے لئے دلائل ناطق ہیں کیونکہ نفس کافرط انسانی بنیاد تخلیق کی شکست و تجزیہ ہے، نظام ملکی کے لئے موجب اندیشہ ہے۔ اس لئے سیاست بدن ان اندیشہائے مفرط کے اندفاع سے ہی داخل استحکام و ممکن یا سکتی ہے۔ اور وہ حیات و موت انسانی کے لئے لزوم اسباب کی دلیل سے اس متاع قاہرہ شمشیر کی ہیبت کے ذریعہ اجرائے حدود و قصاص ہے جس کا قبضہ جلال صاحب کشف و تحمل اول الامر شجاع فعال کو اس دلیل سے پہنچتا ہے کہ وہ مکمل فطرت نفس ہے۔ اور اسباب نفس انسانی کے لئے مستخر ہیں۔ پس توسیع ملی کی دلیل سے ان صاحب کشف و تحمل ولایہ کے ذریعہ رجوان کے ساتھ انفعالات ابستہ ہو کر عادل قوت فعالیت کے ساتھ آمر اور نفاذ ہیں اور اسی دلیل سے دستور عدل کی نورانی معنویت کے ساتھ ان کی نورانیت نفس متحد الحقیقت ہے۔ جو حق اجتہاد اور نفاذ امر ہے۔ اور کشف رُوح الہی اور تحمل کشف کی دلیل سے نفس ناطقہ میں ممکن ہیبت ہے اور تدریک کثافت رجحانات سے تقدس و طہر ہے۔ اور بدلیل ہیبت یا عدل احکم الحاکمین عزوجل کے حکم کی وراثت کے لئے استعداد ہے، وہ ضابطہ اقتصاد و میراث اور تدبیر منزل میں شریعت حقہ یا دستور عدل کے مطابق آئین عدل کو جاری کرتا ہوا ملک کو نفسیاتی خطرات سے پاک کر دیتا ہے۔



علیٰ ہذا اجرائے حدود و قصاص سے جو اساس عدل پر استوار نفس انسانی کے فطری تقاضوں کی اس دلیل سے ایفا ہے۔ کہ وہ نظم و نسق انسانی میں افراط و تفریط کو مٹاتا ہوا اسے نقطہ اعتدال پر قائم کر دیتا ہے جو حالات و واقعات کے جوانب میں رائیہ میں صحت اور ان سے سیاست بدن کو داخلی فرط سے پاک فرما کر اس دلیل سے مستحکم کر دیتا ہے۔ کہ عدل فطرت نفس انسانی کے تقاضا کی ایفا ہے۔ اس لئے صرف عدل سیاست ہی استحکام نظام تمدن کا موجب ہو سکتا ہے۔ جو صاحب سیاست کے عدل نفس کو مستلزم ہے۔ اور وہ اولوالامر فعال کی قوت فعالیت عادلہ اور اس کے تصرف سے اُن دلائل اور حکام کا کشف و تحمل نفس ہے۔ جو اس کی طرف سے اس کے لئے نافذ الامر ہیں اور اس کے نفس مبارک پر جامع ملت اسلامیہ ہیں کیونکہ اس کی فردیت امارت وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلیل سے فطرت انسانی کے تقاضا کی ایفا ہے اور تعین ولایہ کو توسیع ملی لازم قرار دیتی ہے۔ اور تقریر ولایہ کے لئے اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معیار انتخاب کہ ولایہ کے تعین میں ان کی خواہش و خیل نہ ہو ان کے نفوس میں تمکین للہیت یا تحقیق کشف و تحمل کی ان کے تقریر کے ساتھ شرط اور ضرورت خاصہ شہادت مصطفوی ہے۔ اور ملت اسلامیہ کے آمرین فعال کیلئے سنت جاری ہے جو نفس فعال کے ساتھ الفعلا لا وابستہ ہو کہ اس کی پیروی اور متابعت کے لئے انہ روئے فطرت راغب ہیں۔ چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے۔ کہ میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میرے ہمراہ دو اشعری آدمی اور بھی تھے میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کو کہیں عامل بنا دیجئے۔ کیونکہ مجھے معلوم ہے کہ یہ عامل بننے کی خواہش رکھتے ہیں۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لن اولنا نعمل علی عملنا من ارادنا میں اس شخص کو مگر اپنے کام میں عامل نہیں بنونگا

جو عامل بننے کی خواہش رکھتا ہو۔

کیونکہ خواہش اور تمنا نفس کی اس مفرط کیفیت کا ترشح ہے۔ جو ارغی راحت کے الحاق یا تصور الحاق سے

۱۔ زخم یا خون کا قصاص اور قتل عمد میں کمزیر کیا تم تعین قصاص یا خون بہا یا کفارہ۔ اور زنا کی سزا سوزے۔ اور ڈاکہ دینے کی سزا حسب درجات جرمہ قتل یا پھانسی یا غلاف کیا تم یا پتوں کا تبا یا تید۔ بہتان کی سزا تلی درے۔ شراب کی سزا جانیس درے یا تید۔ چوری کی سزا بدلیل نادر تحت آیہ سبعی بالفساد و آیہ سرقہ حسب درجات جرمہ تید وغیرہ منجہ حدود متعلقہ سعی بالفساد و سرقہ کا اجراء علی ہذا تمام ردائل اخلاق کا انداز یعنی فی الجملہ اند فضا علی اخلاق یا اوامر کی عدم تعمیل کا انداز اجرائے حدود میں داخل ہے۔

نفس پر طاری ہو جاتی ہے۔ اور عدل نفس یا اطمینان کامل کی وجہ اساس عدل پر استوار نفس انسانی کے تقاضاؤں کی ایفا ہے، ضد ہے اور ارضی ماحول میں کثافت کی طرف رجحانات کثیف کی آئینہ داری ہے پس فطرت نفس اس کو معیار امارت یا نمائندگی انسانیت کے حق سے ساقط قرار دیتی ہے۔

گویا ولایت ملک کے لئے صرف وہی حکیم اور عادل اور شجاع و عینف مسلم اپنی فطرت عادلہ کے لحاظ سے استحقاق رکھتا ہے۔ جو ہر گونہ ارضی موثرات کی اثر پذیری سے پاک اور منزہ ہو۔ یعنی حیوانی ارضی کی دنیائے اسے اپنی جانب نہ جھکا سکتی ہو۔ کیونکہ ارضیات کی طرف مفرط جھکاؤ نفس کی اس ارضی کثافت مفرطہ کی آئینہ داری کرتا ہے۔ جو کشف شعور سے منزہ ہو۔ بحالیکہ کشف شعور اور اس کا تحمل عدل نفس ہے جو اساس عدل پر استوار نفس انسانی کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ اور اسی دلیل سے شرط تفویض ولایت ہے جو نوع انسانی میں اولوالامر کی طرف سے نافذ تہذیب و تمدن و سیاست ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولایۃ کی معیار زندگی میں ضرورت اور اس کی ایفا کو جو حقیقت عدل ہے۔ حوالہ حیا عنصری کی ایفا کا نقطہ اعتدال مقرر فرمایا ہے۔ اور اس پر کمال رغبت کے ساتھ عمل نفس کی کیفیت عادلہ پر شاہد ہے۔ جو کشف لطافت اور تنویر کثافت سے دستور عدل کے ساتھ اتحاد حقیقت نفس ہے اور اساس عدل پر استوار کثافت انسانی میں تکمیل فطرت کی دلیل سے حق اجتہاد اور حق نفاذ امر ہے۔ ارشاد مصطفوی ہے۔

من کان لنا عاملاً فلیکتب زوجۃ فان لم  
یکن له خادم بخادم ما وان لم یکن  
له مسکن فلیکتب مسکناً ومن اتخذ  
غیر ذلک فهو غالی (ابوداؤد)

جو شخص ہمارا عامل ہو۔ اس کو بی کا خیر لکھا جائے  
اور اگر اس کے پاس خادم نہ ہو۔ تو خادم کا۔ اور اگر  
مکان نہ ہو۔ تو مکان کا۔ لیکن اگر کوئی اس سے  
زیادہ چاہے تو وہ غالی ہو گا۔

الحاصل ولایۃ اور حکام فردیت امارت کی قوت فعالیت سے انفعالا وابستہ ہو کر اخذ کتاب و حکمت اور اس میں استغراق سے فطر تہائے نفوس کو مکمل کرتے ہوئے اپنی قوت تہائے فعالیت کے ذریعہ جن کا محل تصرف توسیع ملی یا اس کا جائے قرار وسعت ارضی ہے نفوس متعلقہ کو ان کے تزکیہ اور تعلیم کتاب و حکمت سے فردیت امارت پر جمع کر دیتے ہیں۔ اور مفرطات حیثیت سے افراد اور شعبہ ہائے سیاست مدن یا نظام ملکی کو بصیبت فعالیت شجاعت اور شمشیر کے ذریعہ پکا کر تہذیب شخصی اور تہذیب منزل اور سیاست مدن میں سیران

تفصیل کیلئے مقدمہ کتاب ناظمہ العدل میں عنوان اجتہاد اور نفاذ امر مطالعہ فرمائیں۔ جو نوع انسانی کی وحدت مرجع فطری و نسلی کے تقاضا کی ایفا ہے۔



عدل کے ساتھ موجب استحکام ہیں۔ کیونکہ عدل اساس تخلیق نفس ہے اور تکمیل عدل یعنی نفس کے عادل تقاضاؤں کی ایفا جو نقل موازن ہے تکمیل فطرت نفس ہے۔ اور فرد اساس ملت و منزل و مدن ہے۔

شعبۂ تاسیس توسیع و تشدید ملی | پس تعلیم کتاب و حکمت کے لئے نفس فعال اذل المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی تدریجی منازل کیساتھ دعوت الی الحق و درۃ قبائل اور سفر ہدیت فردیت امارت کی اور وعاۃ اور معلمین کا انتظام شوکت و ولایت کی عظمت افتتاح ہے یا توسیع و تشدید ملی کی تاسیس نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم کی محیطہ عالم قوت فعالیتہ کے ذریعہ صدیق اکبر اور عرفائے صحابہ کا تزکیہ نفس اور انہیں تعلیم کتاب و حکمت اور در سگاہ صفۃ کا اہتمام تعلیم اور وہاں کے تعلیم یافتہ علمائے ربانی کی اطراف عرب میں ترسیل اور قبائل عرب کے گروہوں کا صحبت نبوی سے حصول علم و فیض اور اپنے اپنے قبائل میں واپس پہنچ کر بہتہ تکمیل عدل اسی حقیقت علیہ کے مظاہر ہیں اور فعال ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر بالتوسل اجتماع ملی کے ذرائع ہیں۔ جو عہد مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ملت اسلامیہ کو اور الی یوم القیمۃ اس کے ہر عہد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعال پر اور عہد استخلاف فی الارض میں اس کی فردیت امارت پر جو فردیت نبوت مصطفوی سے بالتوسل و تواتر و استہ ہے۔ جمع کر دینے کی سنن سینہ اور تجتہائے ساطعہ میں۔ کیونکہ تعلیم کتاب و حکمت ملکہ تعلیم کی و ولایت کو جو مقصد بعثت مصطفوی کی ایفا کا ذریعہ ہے۔ مسئلہ یہ ہے اس لئے کہ کتاب و حکمت سے نفس انسانی میں ملکہ تعلم تحقق پاتا ہے۔ اور منبع کتاب و حکمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نفس مبارک ہے۔ اور یہی نفس انسانی کے فطری تقاضا یعنی فردیت رسالت اور وحدت اجتماع کی ایفا بالقسط ہے۔ جو تمام عالم کو ملت وسط کی وسعت میں احاطہ کے لئے فیصل بالحق ہے۔ اور توسیع ملی کے ساتھ ساتھ مساجد کی تعمیر جو اذکار و اعمال کی للہیت متشکلہ یعنی سجدہ کے مقامات ہیں لازمہ وسعت ہے اور ان میں ائمہ و مودعین کا تقریر و آئیگی فرائض موقوف کے لئے جو وحدت ملی کے مظاہر ہیں نظم متحدہ کا ضروری تقاضا ہے۔ جو تمام ملت کے اتحاد سمت سے وحدت مرکزیت کے ساتھ وحدت ملی کو اجتماعی شکل و صورت عطا کرتا ہے۔ اور حقیقت سجدہ یعنی نفس ملت کے فکر و عمل میں ممکن للہیت کا

لئے نوع انسانی کی وحدت مرجع فطری و ملی اس حقیقت فردیت و وحدت پر شہادت ہے۔

۱۔ لکھ بکعتہ اللہ الحرام ۲۔ سے جلد دوم میں عنوان اہتمام

تصرف عدلیہ کے تحت اس نظام وسیعہ کی شرع کی گئی ہے جو احاطہ مدن میں ہر شہر اور اس کے ہر محلہ اور ہر قریہ کو تعلیم و احتساب شخصی و منزلی و عدل کے ساتھ احاطہ کر لیتا ہے گویا وہ مدن میں نظام داخلی کے ساتھ ذریعہ تکمیل عدل ہے۔ اور تمام شعبہ ہائے مدن کے ساتھ مربوط بالعدل ہے۔



اہتمام جو دفع موانع کو مستلزم ہے۔ نفس انسانی کے لئے لزوم اسباب کی دلیل سے شجاعت نفس اور اس کی حیثیت ارتقائیہ ہیبت شمشیر کے ان لوازم کو مستلزم ہے جو اجتماع افراد و اسباب کی تمکین و استقلال کے دفع موانع کے ساتھ ذرائع ہیں۔ اور وہ سیاست مدن میں مقتضیات مدن کے مطابق ہر گونہ شعبہ ہائے ملکی میں حق کی اصولی بنیاد مستحکم اول المسلمین محمد رسول اللہ خلیفۃ اللہ فی الارض خاتم النبیین مکمل دین اور متمم نعمت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں استوار کر دی گئی۔ اور وہ بحیثیت رسول و امیر فرد آپ کے وہ اقوال و افعال ہیں۔ جو ایفائے مقاصد شعبہ ہائے ملکی کے ضامن و کفیل ہیں۔ اور قیامت تک ان کی توسیع کے حق پر ملت اسلامیہ کا اجتہاد اور نفاذ امر شاہد ہے۔ جو اکمال دین اور اتمام نعمت پر شہادت قاہرہ ہے۔ پس بیان تعین ولایۃ اور بیان شعبہ تاسیس ملی رجحان شوکت ولایت کا اقتضایہ ہے، کے بعد سنت مصطفوی کی پیروی میں تمام شعبہ ہائے ملکی کی تفصیل جن کا تعلق امیر فعال سے ہے اور ان ولایۃ سے ہے جو وسعت ارضی میں اس کی نیابت کا فرض انجام دیتے ہیں۔ ذیل میں درج کی جاتی ہے:

**شعبہ اجتہاد اور نفاذ امر** | نفس انسانی میں جو انب میرانیۃ نفس حقیقت علوی و کثافت ارضی، احساس عدل پس تکمیل نفس اس کی تعدیل سے متحقق ہوتی ہے۔ جو ثقل موازنہ ہے۔ اور وہ دستور عدل یعنی خالق نفس کے ترشحات میں استغراق کو مستلزم ہے۔ جو اس کے الفاظ اور اس کی نورانی معنویت کا نفس ناطقہ میں تحقق ہے۔ یہی حق اجتہاد اور اساس اجتہاد پر استحقاق نفاذ امر ہے۔ (تفصیل کے لئے فاتحۃ العدل مقدمہ کتاب میں عنوان اجتہاد اور نفاذ امر مطالعہ فرمائیے) جس سے اولوالامر فعال کشف روح الہی اور تحمل کشف کی دلیل سے سطح ارض پر آمر بالمعروف اور ناہ عن المنکر ہے جو نیابت امر بالارادۃ مستخلف اور احکم الحاکمین عزوجل ہے۔ پس وہ اہتمام کشف و تحمل اور دفع موانع فرطیہ یا تمام شعبہ ہائے ملکی میں اور ملت کے لئے تادیب آداب ہر گونہ خویش و خوش و رفتار و گفتار و نشست و برخاست و زیارت و درج و لباس سائر و ظاہر و معتدل وغیرہ میں کتاب دستور عدل، اور سنت بنوی دستور عدل کی شرح متشکل یا معیار استغراق اور میزان العدل، کی روشنی میں نفاذ قانون اور مقتضیات دہر کے مطابق فرض توسیع قانون کو انجام دیتا ہے۔ کیونکہ دستور عدل میں جامع فردیت امارت رسالت مصطفوی سے خطاب فردیت امارت یا نظام اجتماعی کو ان کی تعمیل کے لئے مکلف فرمایا۔ آیہ و کذٰلک جعلناکم اُمَّةً وَّ سَطًا... الخ آیت ۱۲۱ اسی حقیقت اجتماعی اور فردیت رسالت اور اس کی پیروی میں فردیت امارت کی حقیقت پر شاہد ہے۔ جو اپنے عہد میں نیابت رسالت ہے۔

علیٰ ہذا اس اولوالامر فعال کے لئے تقاضا ہے فردیت امارت کی ایفا کے ساتھ کہ وہ اپنے عہد میں

فردیت رسالت مصطفوی پر جامع ملت اسلامیہ ہے۔ تمام دلاء مدن توسیع ملی کے محل وسعت ارضی میں نفاذ و توسیع قانون کافر ض انجام دیتے ہیں۔ الحاصل حق اجتہاد اور نفاذ امر حق وسعت قانون اور اس کا اجراء اولوالامر فعال کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے۔ اور اراکین قصر فردیت امارت بدلیل کشف و تحمل اور اپنے اپنے شعبہ ہائے متعلقہ میں اور بہ تقاضائے نمائندگی ملت عدل حالات و کوائف مدن میں تداول شعوری کی دلیل سے جو جزئیات اجتہاد کی ایفا ہے۔ اراکین شعبہ اجتہاد اور نفاذ امر ہیں۔ ان کی حیثیت شعوری اسی حقیقت رکینہ پر شہادت ہے جو اساس اجتہاد اور نفاذ امر ہے۔ اور اولوالامر جو فردیت رسالت مصطفوی کا فردیت امارت کے ساتھ اپنے عہد میں قائم مقام ہے۔ تمام ملت اور ملک اور شعبہ ہائے ملکی میں حق اجتہاد کے ساتھ ناقد الامر ہے اور دلاء کے لئے اس کی پیروی اور نیابت متحقق ہے۔ حدیث نبوی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لمعاذ ابن جبل..... الخ جو مقدمہ کتاب (فاتحہ العدل) کے صفحہ ۳۴ پر مرقوم ہے انہی متعلق اجتہاد پر شہادت مصطفوی ہے

**شعبہ شعوری** | امیر فعال نفس ملت کا محور ہے اور تمام اراکین امارت کا فکر و عمل شعبہ ہائے ملکی کی کلیات میں احصائے جزئیات کے ساتھ محور فردیت امارت کے گرد صحت کے ساتھ گھومتا ہوا نظام اند میں موجب اعتدال و استحکام ہے۔ اور چونکہ ان کا محور اپنے اپنے متعلقہ شعبہ ہائے ملکی اور حالات و کوائف مدن میں متداول ہوتا ہے اور امیر کی قوت فعالیت کے ذریعہ ان میں سیران کشف و تحمل یا عدل کی دلیل سے فردیت امارت کے لئے کلیات و جزئیات کوائف میں تداول کے ساتھ صحت و سرعت پالیتا ہے۔ نیز ان تمام شعبہ ہائے ملکی کا اجتماع نظام مدن کی صورت متشکل ہے۔ اس لئے ان اراکین امارت کا شعوری اجتماع سیاست مدن میں منابج افکار و اعمال کو واضح کر دیتا ہے جو تاسیس توسیع و تشدید ملی میں موجب صحت نظام ہے چنانچہ اللہ عزوجل حکم دیتا ہے۔

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ تُتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ (آل عمران)

معاہدہ میں ان سے مشورہ کر پھر جب تو عزم کرے۔ تو اللہ پر بھروسہ کر۔

عہد نبوی میں صحابہ کرام سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مشورہ جس پر سوانح عہد نبوی بدراہت کے ساتھ شاہد ہیں اسی حقیقت کی وضاحت ہے اور حکم شاور ہم... الخ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فردیت عزرا اراکین امارت کے مشورہ کو اپنی شوکت فردیت میں گم کرتی ہوئی اس حقیقت کی طرف میسر ہے کہ محور فردیت امارت کے گرد اراکین امارت کے فکر و عمل کی صحت تداول جو بدلیل مرجع فطری و نسلی کائنات انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے

۱۔ اسوۂ فعال مصطفوی پر متفقانہ نظر سے تشکیل مجلس شعوری اور اس کی رکنیت اور آئین انتخاب اور ربط عدلیہ شوری و امامت جلد دوم میں بحث کی گئی



فطرت صحت فکر و عمل ہے کیونکہ تدر اور مستقیم حقیقت صحت ہے اور وہ فردیت یا محوریت امارت سے مستحق ہوتا ہے چنانچہ حکم شاوہم لخصین محوریت امارت پر دلیل قاطعہ ہے اور مندرجہ ذیل فرمان ربانی بھی جس پر عمل وجہ تکمیل شوری ہے اسی حقیقت کی طرف مشیر ہے۔

وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا

حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوا ۚ وَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ

مُتَّخِذٍ غَزْوِجَلٍ أَوْ رِسُولٍ أَوْ رَسُولٍ لِّمُؤْمِنَةٍ ۚ

و خلافت مصطفوی کے بعد اولوالامر فعال و فرد کے لئے ملت وسط میں نافذ قرار دیتا ہے۔ کیونکہ وہ اپنے ہمد میں بذیل کشف روح الہی اور تحمل کشف استعداد اختلاف فی الارض سے مایہ دار ہو کر صاحب فردیت اختلاف ہے۔ اور کشف و تحمل مصطفوی کی وراثت سے کامران ہے۔ اور سطح ارض پر نافذ الامر ہے۔

شیعہ احتساب استعداد | ولایت چونکہ صاحب کشف و تحمل اولوالامر فعال اور نائبین اولی الامر کی نیابت ہے۔ اس لئے ولایہ کے عدل نفوس کا معیار عدل پر احتساب تقاضائے فطرت

نفس امارت فعالیہ ہے اور امارت جو سیاست نوع انسانیت ہے۔ تکمیل نفس یا اس میں تمکین کمال عدل یا ثقل وزن سے اس لئے بد اہت کے ساتھ مشروط ہے کہ نفس انسانی کی اساس تخلیق عدل ہے۔ اور تہذیب و تدبیر و سیاست امارت کا مقصد تکمیل انسانیت ہے اسی لئے وہ امیر فعال و فرد اور اس کے نائبین کی تکمیل نفوس کو مستلزم ہے۔ پس معیار احتساب پر ولایہ کے عدل نفوس کا امتحان تقاضائے منصب ولایت ہے۔ چنانچہ اس احتساب پر مصلحت بنوی شاہد ہے۔ اور وہ اہتمام احتساب کے لئے آئین جاریہ ہے۔ کیونکہ سنت اور اس کی تمام جزئیات قوانین جاریہ میں (فاحۃ العدل میں عنوان اجتہاد اور نفاذ امر صحت پر حامل مضمون احتساب حدیث مرقومہ مطالعہ فرمائیں) نیز اصولی احتساب کے ساتھ اس کے لوازم فرعیہ میں تفویض خدمات کے لئے تدریجی احتساب دلیل لزوم فروع سے تقاضائے سیاست مدن ہے بجائیکہ قوت فعالیہ کی آمریت میران عدل کو مجموعی حیثیت کے ساتھ نفوس افراد میں جاری رکھتی ہے۔ اور وہ افراد ملت کی تبعیت عدل ہے۔

شیعہ احتساب عام | افراد ملت اور ملک کے اعمال کی (جو نتائج افکار و عزائم میں) معیار عدل پر جانچ احتساب عام ہے۔ کیونکہ حقیقت آمریت افراد ملت کے لئے ان کے افکار و اعمال میں

اہتمام صحت سے مستحق ہوتی ہے۔ اور وہ مستلزم احتساب ہے۔ جو کیفیات فرطیہ سے وقوف کی بنا پر ان کے انسداد کا موجب ہو سکتا ہے چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم خود بازار میں تشریف لیجاتے اور ایشیاء تجارت کا احتساب فرماتے۔ علی بن ابی طالب کا محاسبہ فرماتے۔ کہ کسی نے ناجائز ذریعہ سے کچھ حاصل نہ کیا ہو۔

لہٰذا یہ حقائق علیہ اہتمام تفرق مدلیہ کیا تھے شیعہ احتساب کے ربط مدلیہ پر شاہد ہیں۔ اہتمام تفرق مدلیہ کی بحث جلد دوم میں مفصل کی گئی ہے۔



گویا یہ اس جہد مقدس میں محکمہ احتساب عام کا افتتاح تھا۔ (احتساب سے متعلقہ واقعات کیلئے احادیث صحیحہ اور سیرت النبوی علامہ شبلی جلد دوم مطالعہ فرمائیں۔)

نیز یہ امر ذہن نشین رہنا چاہیئے کہ استقلال عمل استغراق استقلال عدل نفس کا موجب ہے۔ اور عمل میں فرد گذاشت ممکن ہے۔ اور تفاوت ہائے شعوریہ کی بنا پر تغزبات بھی ممکن ہیں۔ اور افراد ملت میں نقطہ تعدیل تک تدریجی مراحل ہیں۔ یہ حقائق تمام ملت کے اعمال پر احتساب کو لازم قرار دیتے ہیں۔

**شعبہ حرس (پولیس)** | اولوالا مر فعال یا ولایہ اور ملک کے درمیان داخلی فرط ملکی کو دبا دینے کیلئے جو اجتماع عادل میں استحکام ضبط معتدل کو متحقق کرتا ہے۔ ایک قوت متوسطہ

کی ضرورت ہے۔ جسے حرس یا پولیس کے نام سے منون کیا جاتا ہے اور داخلی نظام مدن میں اسے ایک گونہ عسکری حیثیت حاصل ہے۔ گویا وہ نظام ملی کے لئے شوکت عدل کی صورت متشکل ہے جہد نبوی میں قیس ابن سعد اس خدمت کو انجام دیتے تھے۔ گویا یہ اس شعبہ کا اس جہد مقدس میں افتتاح تھا۔

**شعبہ فصل قضایا** | افراد ملت کے تدریجی مراحل تدریجیہ کے سبب یا فرط صاغر کے کثافتی ترشحات کی وجہ سے پیدا شدہ نزاعات جو داخلی سیاست ملی یا ملکی میں انفرادی اضطرابات کی دلیل سے موجب اندیشہ ہیں۔ کیونکہ فرد اساس ملت و ملک ہے۔ اس لئے ان کا آئین عدل کی رُو سے اختتام تقاضائے سیاست مدن ہے۔ جو نفوس افراد کو ان فیصلوں کے قبول کرنے کے لئے اور ان کی تصدیق کے لئے اس دلیل سے مجبور کر دیتا ہے۔ کہ نظرت نفس کی اساس تخلیق عدل ہے۔ اور یہ داخلی سیاست میں استحکام کا موجب ہے۔ پس اس کے لئے محکمہ فصل قضایا کی الگ تشکیل ملک کے داخلی انتظام کو خصوصی اہتمام کے ساتھ جو وجہ توجہ کلی اور حصر کلیات و جزئیات ہے مستحکم کرنے کے لئے لازمہ سیاست مدن ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرات ابو بکر و عمر و عثمان علی۔ عبدالرحمن ابن عوف۔ ابی ابن کعب۔ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم نے اس خدمت کو انجام دیا۔ اس حیثیت کے ساتھ کہ یہ تمام حضرات میار عدل پر صادق تھے۔ گویا جہد مصطفوی میں مقتضیات حالات کے مطابق یہ اس شعبہ کا اہتمام خصوصی تھا۔

وہ ہیئت شجاعت بوقوت تابعہ لینی شمشیر کی معیت میں نفس ملت و ملک پر غالب و قاهر ہو جاتی ہے۔ اس کی قوت متشکلہ ہی داخلی مفرط اندیشوں کو رفع کر سکتی ہے۔ یعنی اُسے ہی فیصلہ ہائے قضایا کی عملی تشکیل پر من جملہ اجراءات حدود و قصاص پر اور الفساد داخلی پر قدرت حاصل ہوتی

**شعبہ اجراءات ہیئت** | الفساد و فساد اور اجراءات حدود و قصاص اور فصل قضایا کو عملی طور پر تشکیل دینے کا شعبہ اہتمام

ہے۔ اسی کی ایک حیثیت حرس عادل ہے۔ اور اسی کی ایک حیثیت ملک میں عسکری طاقت کا استعمال ہے۔ جو نفس فعال کے تصرف فعالیہ سے منفعلاً سیران عدل میں مستغرق ہو۔ جیسے سرایائے عہد نبوی کی متعدد عسکری حیثیتیں عسکری طاقت کے استعمال پر شاہد ہیں۔ جو تمکین عدل اور السداد فساد و غیرہ کے لئے قائم ہوئیں (عنوان ترتیب عسکری مطالعہ فرمائیں) اور اسی کی ایک حیثیت عادلہ جلاوی و غیرہ ہے۔ جو گردن زنی و غیرہ تمام حدود کے عملی اجرا کا کام انجام دیتی ہے۔ جیسے عہد نبوی میں حضرت زبیر اور حضرت علیؓ۔ مقداد بن الاسود۔ محمد ابن مسلم و غیرہ صحابہ کرام کے سپرد جلاوی کی خدمت تھی اور ان سب کی قوت فردیت امارت کی ہیبت شجاعت کے ساتھ اتحاد شمشیر سے متحقق ہوتی ہے۔

**شعبہ اصلاح بین الناس** | افراد ملت کے درمیان اعتدال سیاست سے استحکام نظم و ضبط (جو ادوالا امر نبال کے تصرف نہایت سے نفوس افراد میں تہذیب سے اور انکار و اعمال افراد میں ہیبت شجاعت اور اس کے لازمی متاعی شمشیر کے تاثرات سے یعنی نظام ملکی کے ہر شعبہ میں سیران استحکام عدل سے نیز افراد ملک کے درمیان نزاعات کے پیدا ہونے پر امارت کی زیر نگرانی ان کو مٹا دینے سے جو تمکین اتحاد افراد سے وحدت ملی اور اس کی جمعیت کا استحکام ہے) اصلاح بین الناس تحقق پاتی ہے۔ جو جہل الہی سے اعتصام جمعی کا اندیشہ انتشار سے تحفظ ہے (احادیث صحیحہ اس اہتمام خاص پر شاہد ہیں۔ سیرت النبی علامہ شبلی جلد دوم مطالعہ فرمائیں)۔

**شعبہ تحصیل محاصل زکوٰۃ و جزیہ خراج و غیرہ اصناف محاصل** | نفس انسانی کے لئے لزوم اسباب کی ایفا کے لئے اسباب حیات انفرادی و جمعی کا اجتماع تقاضا کے ہر گوشہ حیات ہے۔ اور یہی اس شعبہ کے لئے اہتمام خاص اور اس کی مستقل تشکیل کا تقاضا کرتا ہے۔ جو نظام ملکی و عسکری کی اساس متاعی ہے۔ چنانچہ عہد نبوی میں محصلین صدقات کا تین اسی حقیقت کے تقاضاؤں کی ایفا تھی۔ بندوبست اراضی۔ کہ اس سے محاصل اراضی حکومت و امارت کی طرف انتقال پاتا ہے۔ اسی اہتمام خاص کا ایک شعبہ ہے۔ عہد نبوی میں زمین عشری و خراجی کے محاصل یعنی عشر و خراج کی تحصیل کا اہتمام اسی حکمہ زیر تشکیل کی بنیاد تھی۔ علیٰ ہذا اہتمام اصناف محاصل کی تحصیل و تحفظ اسی قبیل سے ہے۔

**شعبہ عیادت مرضی** | فرد اساسیات ہے اور اس کا فکر و عمل انفرادی اور ملی حیثیت سے جدوجہد ہیبت

لے عادل فعال اول المسالین رحمہ اللہ کا اہتمام خاص اہتمام تصرف عدلیہ کیساتھ اس شعبہ کے ربط عدلیہ پر شاہد ہے۔

کے لئے جو اس کے تقاضائے فطری کی ایفائے صحت جسم کو ضروری قرار دیتا ہے۔ جو محل اور اک و تحریک ہے اس لئے امیر فعال کے لئے جو نفس ملت و ملک کا محور ہے۔ ضروری ہے۔ کہ فکر و عمل کی جدوجہد تدریجی کو اہتمام صحت اجسام کے ساتھ خلل غفلت جسمی سے محفوظ رکھنے کی پوری کوشش کرے۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اہتمام عیادت مرضی اور اس کی تاکید اسی شعبہ کا افتتاح تھا۔ جو شفای خانوں کی توسیع کا بنیادی حیثیت سے احاطہ کرتے ہیں۔ اور عہد نبوی میں حضرت رفیعہ اور دیگر کئی مستورا کا جنگ کے زخموں کی مرہم پٹی کا اہتمام اسی حقیقت پر شہادت ہے۔

**شعبہ رحم حیوانات** تمام حیوانات کو کثافت ارشی میں چونکہ نوع انسانی کے ساتھ اشتراک حاصل ہے اس لئے ان پر رحم اس عہد فطری کی ایفائے صحت فطرت عنصری ان کے

ساتھ استوار کرتی ہے۔ چنانچہ حیوانات کا انسان کے لئے بلحاظ خوراک اور سواری اور دیگر منافع و مشارب از روئے عدل اس دلیل سے مفید ہوتا کہ وہ ان کی تخلیقی اور ترکیبی فطرت کا تقاضا ہے۔ اسی کثافت اشتراک پر شہادت ہے۔ احادیث صحیحہ میں جانوروں پر رحم کی تاکید اور ان کے متعلق احتساب نبوی اسی تقاضائے فطری کی وضاحت ہے (ابوداؤد و کتاب الجہاد اور دیگر صحاح مطالعہ فرمائیں) پس منجملہ جانوروں کی خوراک صحت وغیرہ کی نگہداشت اور اس بارہ میں احتساب عام اور ان کے لئے شفا خانہ جات کا اہتمام اسی فطری تقاضا کی ایفائے صحت کے فردغ اور جزئیات ہیں۔

**شعبہ اہتمام صحت** صحت اجسام کے لئے صفائی کا انتظام تقاضائے اعتدال ترکیب جسمی ہے۔

کیونکہ بودار اور غلیظ عناصر اپنی اس حیثیت میں قائم نہیں رہتے۔ جس صحیح کیفیت کی ارتقائی صورت کے ساتھ وہ جسم حیوانی انسان میں ترکیب دیئے گئے ہیں۔ اور چونکہ روح بخاری نتیجہ ترکیب عناصر ہے۔ اس لئے وہ ان کے تاثرات سے اپنی اعتدالی حیثیت صحت کو قائم نہیں رکھ سکتا۔ اور چونکہ وہ روح علوی کا محل ہے۔ اس لئے شعوری حیثیت بھی متاثر ہو جاتی ہے چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا راستوں کو غلاطت سے صاف رکھنے کا حکم اور ہر گورنہ صفائی کا اہتمام اسی حقیقت کے شواہد ہیں اور یہ محکمہ صحت کا افتتاح تھا۔

**شعبہ ذراعت** انسانی حیات عنصری کی قیام و بقا جو محل شعوری یا روح علوی ہے۔ خورد و نوش کیساتھ تعلق رکھتی ہے۔ اور خوراک کے لئے مخصوص نباتات اور مخصوص حیوانات درکار



میں اس لئے ایسی بناآت کی پیداوار کا اہتمام جو انسانی اور حیوانی خوراک وغیرہ اور اس کے لوازم کا کام دیتی ہیں۔  
نفس انسانی کے شعوری و عنصری تقاضاؤں کی ایفا ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انتارہ زمینوں کی آبادی  
کے لئے کوشش اسی حقیقت کی منظر ہے۔ اور شعبہ زراعت کے اہتمام خاص کی شکل و صورت کا انتہاج  
ہے تفصیل واقعات متعلقہ کے لئے سیرۃ النبی علامہ شبلی جلد دوم مطالعہ فرمائیں۔

**شعبہ معدنیات** زمین جسم عنصری کا اصل ہے۔ اس لئے تمام حوائج عنصری کا معدن ارض ہے پس  
وہ تمام ضروریات حیات جو کانوں سے مہیا کئے جاتے ہیں۔ وہ فلزات نفس کے  
تقاضا کی ایفا ہے۔ کیونکہ نفس انسانی جامع حقائق ہے۔ اور تمام ماحول حیات اس کے لئے مستخرج ہے۔ پس  
اس پر تصرف سے وہ تقاضا ہاتے نفس کی ایفا پر تدریجی رفتار کے ساتھ قدرت حاصل کر سکتا ہے۔ اور  
اس قدرت میں شدت اور سرعت حاصل کرتا جاتا ہے۔ عہد نبوی میں کانوں کا اہتمام اسی حقیقت  
پر شہادت ہے۔ چنانچہ آپ نے بلال ابن عمارؓ مرنی کو کانیں اور اراضی مرحمت فرمائی جو ان ہر دو کیلئے  
اہتمام وسعت و حفاظت پر دلیل ہے اور شہادت جنیت سے ہر قسم کی کانوں اور تیل کے چشموں وغیرہ  
کے اہتمام کو ضروری قرار دیتی ہے۔ تفصیل واقعات کے لئے سیرۃ النبی علامہ شبلی جلد دوم مطالعہ فرمائیں۔

**شعبہ ہائے آب رسانی و آب پاشی و نشاندہی** نباتات چونکہ من جملہ دیگر ذرائع آب پاشی کے ذریعہ پیرائش اور نشوونما  
پاتی ہیں۔ اور پانی انسان اور حیوان کی حیات عنصری کے ذریعے سے ہے۔  
اس لئے اس کی مطلق حفاظت اور آبپاشی کے نقطہ نگاہ سے اسکی حفاظت

کا اہتمام پانی کے تمام وسیع انتظامات کی شکل و صورت کی ابتدا تھی۔ جو بمطابق ضرورت عہد نبوی میں قائم کر  
دی گئی۔ حکمہ انہار اور شہروں میں آب رسانی کا اہتمام اور کنوؤں میں وسعت اس کی تدریجی و ارتقائی صورت  
ہے۔ چنانچہ بحوالہ سیرۃ النبی رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مرتبہ حکم دیا کہ جو شخص ایسے چشمہ پر  
قبضہ کرے جس پر کسی مسلمان نے قبضہ نہیں کیا ہے تو وہ اس کا ہے۔ تو تمام لوگوں نے دوڑ دوڑ کر اپنے  
اپنے چشموں کے مدد مقرر کر لئے۔ اس سے پانی کے متعلق حقیقت امتیاز کے ساتھ یہ امر بھی ظاہر ہوتا ہے  
کہ عہد نبوی میں جیسے ملی خدمات کے حقوق کی ایفا کے لئے اراضی تقسیم کر دی جاتی تھی۔ ایسے ہی یہ پانی کے  
حقوق کا انتقال بھی اسی قبیل سے تھا اور ملی و ملکی ضروریات نشاندہی و سردی کی بنیادی ایفا بھی  
اس سے ظاہر ہے۔

**شعبہ رفاہ عامہ** ملک و ملت کے لئے اُن مقتدر عنصری آسائیوں کا مہیا کرنا جن کے ذریعہ وہ فکری  
و عملی ترشحات کو اپنے قوائے تحریک سے محور آمریت کے گرد و سوت تدارک کے ساتھ



النداء کا موجب ہو سکتا ہے۔ اور فطریات سے وقوف ان کی بے اعتدالی کی دلیل سے اس اہتمام کو ضروری قرار دیتا ہے۔

اہتمام سنت و حرمت، رسل و رسائل یا مواصلات اور تجارت کی مبادیات کے قیام پر وہ تمام حوائج ہر گونہ حیات اور ان کا ایفائے عادل شاہد ہے۔ جو اس عہد مقدس مسطورہ میں موجود تھے۔ اور آج ان کی فردعی وسعت اپنے تدریجی ارتقا کے ساتھ ہمارے سامنے ہے۔ جو تقاضائے فطرت کائنات ہے۔ اور ملت اسلامیہ کا حق اجتہاد اور نفاذ اس تدریجی ارتقا کو قیامت تک کے لئے احاطہ کرتا جاتا ہے۔ اور تمام فردعی وسعتوں کے اہتمام کے لئے فیصل باحق ہے۔

دارالضرب | اجناس ارغنی جو ایفائے حوائج عشریہ اور بقائے حیات اور تکمیل حوائج ہر گونہ حیات کے متاعی ذرائع ہیں۔ ان کے باہم انتقال و تبادلہ کے لئے جو تکمیل ایفائے حوائج کا ذریعہ ہے۔ ایک جامع مختصر کی ضرورت ہے جسے سکہ کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ عہد نبوی میں سکہ کا استعمال اسی اجتماعی ضرورت پر شہادت ہے۔ اور یہ محکمہ دارالضرب کی تشکیل کا تقاضا کرتا ہے۔

شعبہ ذول مفتوحہ | ملک کی حفاظت پر اس کے حدود کی حفاظت شہادت دیتی ہے۔ جو افراد ملک و سرحدات کی نگرانی جمعیت کے ساتھ ان کی عملی جمعیت اور اجتماع اسباب اور وسائل اجتماع میں تحقق استحکام کا موجب ہے۔ چنانچہ عہد مصطفویٰ میں تمام دفاعی غزوات اسی حقیقت پر شواہد ہیں۔ علیٰ نذابحر ان کے عیسائیوں کے ساتھ شرائط معاہدہ میں یمنوں کی شورش پر ان سے اسلحہ کی امداد کا حصول حفظ سرحدات کی ایک متعین شق تھی اور ان سے اور ایلہ کے نصرانی سردار اور اس طرف کے عیسائیوں اور یہود و خیر و غیرہ سے معاہدات تصغیر یہ جن کی رُوس سے وہ ملت عدل اسلامیہ کے رد و پست قرار دیتے گئے اور ان کے متعلقہ اہتمام کی تمام شقیں گویا درل ماتحت کے لئے شعبہ اہتمام تھا۔ جو ملت وسط کی وسعت فطری کے تقاضائے جاریہ کی ایفائے سنت تامرہ ہے۔

شعبہ نسرت ہجرت اور | فطر و عدل کی کش مکش کی دلیل سے اور ملت اسلامیہ کی جہد توسیع کے نتائج سے النداء بے روزگاری | ملت اسلامیہ کے بعض افراد جب اپنا وطن اور اس سے متعلقہ اباب حیات کو چھوڑ دیتے ہیں تو ان کی آبادی ملت اسلامیہ کی وحدت اور اخوت اسلامی

لے سیرت النبی علامہ شبلی جلد دوم عنوان اصناف محاصل و مخرج مطالعہ فرمائیں۔



کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ سلسلہ موانعہ کے مقصد میں ایک شق اس اہم اہتمام کی شامل تھی۔ ہر موقع پر ہاجرین کی آبادی و آسانی کے انتظامات اسی حقیقت پر شواہد عہد مصطفویہ میں جو ہمیشہ تک توسیع ملی کے جاوے جدوجہد میں مشعل راہ ہیں۔ یعنی رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے انصار کا ہاجرین کے ساتھ ہر شعبہ حیات میں تعاون ان کی بے روزگاری کو دور کرنے کے لئے گویا ہمیشہ تک ملت اسلامیہ میں افراد ملت کے اس تعاون باہمی کو لازم قرار دیتا ہے۔ جو بے روزگاری کو مٹا دے اس حیثیت سے کہ وہ ہر گونہ معادنت محور فردیت امارت کے گرد رواں ہو جو وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلیل سے ایفا سے تقاضائے فطرت نفس ہے۔ ہمدنبوی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہاجرین سے بیعت کہ وہ کسی سے سوال نہ کریں گے۔ اُن کے لئے کسب طیبات کی جدوجہد میں مکین استقلال کے لئے تھی۔ اور اُسے انسداد بے روزگاری کے شعبہ کا اہتمام کہنا چاہیے۔

**شعبہ تعلیم** | علم مقدمات عنصری و علوی سے صحت شعوری اور اس کا کشف متحقق ہوتا ہے۔ جو مایہ تہذیب افراد اور تدبیر منزل اور سیاست مدن ہے۔ اور اس دلیل سے کہ فرد اساس ملت ہے۔ اور علم نفس فرد میں صحت اور کشف شعور کو متحقق کرتا ہے۔ اور کمال علم۔ عظیم و حکیم غرذ جل کے کلمات علمیہ میں استغراق کو مستلزم ہے جو عمل سے متحقق ہوتا ہے اور علوی و عنصری حقائق کو منکشف کر دیتا ہے۔ اور عمل مستلزم علم الفاظ ہے۔ اور وہ تعلیم کے اہتمام خاص کا متقاضی ہے۔ ہمدنبوی میں تعلیم کتاب و حکمت اور اسی کی قوت علمیہ کے ذریعہ علم کتاب و حکمت کے (جو استعداد فردیت استخلاف فی الارض ہے) تواتر کی تاسیس کا اہتمام اور درس گاہ صفہ میں تعلیم کا اہتمام خصوصی اسی حقیقت علیہ شواہد ہیں۔ اور اسی درس گاہ میں انشا کی تعلیم جملہ متعلقات علمیہ (جو علوی و عنصری تقاضاؤں کے ایفا کے ذرائع ہیں۔ اور انشا کیساتھ اوراق میں حفظ و استقلال پاتے ہیں) کے علمی حصول پر شہادت مصطفویہ ہے۔

**اہتمام کتابت و انشا** | کتاب یعنی اللہ غرذ جل کے کلمات علمیہ یا دستور عدل اور سنت نبوی یعنی اس میں استغراق کی شرح متشکل علی ہذا فردیت رسالت مصطفویہ پر جامع ملت اسلامیہ فردیت استخلاف کے ترشحات استغراقیہ اور ملت اسلامیہ کے اجتہاد و منور کی انشا کے استقلال

لے فردیت امارت کے تحت اس شعبہ کا اہتمام تصرف عدلیہ کیساتھ ربط عدلیہ تمام اجزائے مدن کے اقتصادی اور منزلی کوائف کے اقتباب عدلیہ کی بنیادوں پر جو تمام اجزائے مدن میں نیران علم متحقق کرتا ہے استقلال عدلیہ اقتصاد کا موجب ہوتا ہے جو بے کاری اور بے روزگاری کے امکانات کو نفس ملت سے خارج قرار دیتا ہے دجلہ دوم میں اہتمام تصرف عدلیہ پر مفصل بحث کی گئی ہے۔

حفاظت کی ایک اہم شق ہے اور وسعت نظم و ضبط یا جملہ شعبہ ہائے ملکی کے متعلقات کا دفتری حیثیت سے تحفظ کتابت و انشاء سے ہی مستحق ہوتا ہے۔ جو صحت آمریت کے لئے نردم تربیت مقدمات کی دلیل سے اس جائز حکم کے لوازم سے ہے۔ جو مقدمات حکم کے علم کی اساس پر اس قوت فعالیت کے ذریعہ نفاذ پاتا ہے۔ جو کتاب میں استغراق سے تحقق پاتی ہے۔ پس محررین کا تعین تقاضا سے تہذیب و تدبیر و سیاست سے **تَعْلَمُ بِالْقَلَمِ** اسی حقیقت پر شہادت ربانی ہے۔ اور عہد نبوی میں اس کا اہتمام اسی حقیقت پر شہادت مصطفوی ہے۔ تفصیل کے لئے کتب احادیث اور سیرت النبی مطالعہ فرمائیں۔

**تعدیل معاشرت یا تدبیر منزل**  
اور شعبہ اہتمام یا شعبہ  
فرد اساس ملت ہے۔ اور افراد کی تیسر حیات عنصری اور ان کے نفوس میں صحت افکار کا تحقق اور کردار صحیحہ کے مبادیات کی تکمیل نظام منزلی سے بہت کچھ وابستہ ہے۔ اس لئے معاشری نظام کی اصلاح اور اس میں تعدیل جو تعدیل نفوس افراد کو ضروری قرار دیتی ہے۔ افراد کے تدریجی مراحل تعلیمیہ اور تدبیر معاشرہ کی تشکیل کے تقاضا سے مستزم تصرف دستور عدل ہے۔ جو نفاذ آئین عدل اور لوازم فعال کو بابت استحقاق تدبیر منزل عطا کرتا ہے۔ پس وہ عدل تدبیر سے اور اجر اسے سببیت کے ذریعہ دفع موانع فرطیہ سے عدل کی بنیاد پر اسے مستحکم کر دیتا ہے۔ جو نظام ملکی میں اس کی بنیاد کا اہم جزو ہے۔ کیونکہ وہ تیسر گاہ افراد ہے۔

پس بدیل وراثت مصطفوی امیر فعال کی قوت تزکیہ و تعلم کے فعالی تصرف سے جو حقیقت اسلامیہ یا تعلیم کتاب و حکمت کا ذریعہ ہے نفوس افراد میں تقاضا ہائے کثافت یعنی تحمل کشف اور ایفائے حوائج عنصری کی عادل ایفا کا تحقق فطرت نفس سے خواہش کو خارج قرار دیتا ہے۔ جو مقصود آیات ذیل کی ایفا

حفاظت میں لانے والے نہ مستی نکلنے والے

مُحْصِنِينَ غَيْرُ مُسَانِحِينَ (نہ)

حفاظت میں آنے والیاں نہ مستی نکلنے والیاں

مُحْصَنَاتٍ غَيْرُ مُسَانِحَاتٍ (نہ)

نفس نعال اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق عادلہ پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی شہادت کَانَ خُلُقَهُ الْقُرْآنَ۔ منجملہ فضائل اخلاق اس عادل ایفائے حوائج عنصری پر اس شخصیت معظّمہ

۱۔ اس نے تلم سے بکھٹا سکھا یا رطلق ۲۔ جلد دردم میں ثابت کیا گیا ہے کہ مدن منزل اول کی صورت دبیعہ ہے اور امیر فرد (اولوالامر فعال) واحد مرجع نسلی کے مقام پر ابوالانس کی حیثیت سے جلوہ ریز ہوتا ہے اور اس دلیل سے تدبیر منزل میں اسے تصرف تدبیر کا حق پہنچتا ہے۔ ۳۔ آپ کے اخلاق قرآن تھے۔ (ابوداؤد)

کی شہادت ہے۔ جو اس عنصری ایفائے عادل کی محل محق اور اس کی شاہد محق۔ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایفائے نکاح و طلاق اور اس کی جزئیات کے استقضا سے امیر فعال سنت مصطفوی کی پیروی میں تدبیر منزل یا معاشرت کے وجود صحیحہ کو ملت مصطفویہ میں متحقق کرتا ہے۔ اور غشاء اور کاذب بہتان سے اجراستے حدود کے ذریعہ تدبیر منزل سے متعلقہ خطرات موثرہ کا انداد کر دیتا ہے۔

نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم سے طاہرۃ العرب حضرت خدیجۃ الکبریٰ اور حضرت سودہ بنت زمعہ کے یکے بعد دیگرے نکاحات بالخصوص اور دیگر ازواج مطہرات کے نکاح بالعموم اذلاً اس حقیقت پر شواہد ہیں کہ تقاضا ہائے کثافت کا ایفائے عادل جہاں تحمل نور سے روشن ہو جاتا ہے۔ وہاں خلاف الارض کی نوعی بقا عنصری حوائج کی ایفائے متحقق ہو جاتی ہے۔ اور یہ معاشرت کے وجود صحیحہ کا تحقق ہے۔ جس کی توسیع اس خصوصی ضرورت کے ساتھ دیگر مصالح ملی کی حامل ہے۔ مثلاً:

توسیع ملی اور تشدید ملی کے نتائج میں فائزین اور مفتوحین سے کثیر التعداد مستورات شوہروں اور اقربا کی سرپرستی سے محروم ہو جاتی ہیں۔ ان صورتوں میں فطری نظم و نسق ہی اخلاق عادلہ کے معیار کو قائم رکھ سکتا ہے۔ کیونکہ وہ تقاضا ہائے فطری کی ایفائے عادل کا ذریعہ ہے۔

اور بیوہ مسلم مستورات اور صاحب عیال مسلم بیوگان کو حیضہ نکاح میں محفوظ کر دینا تعدیل معاشرت اور تحفظ افراد ملت کی ایک اہم شق ہے۔ چنانچہ نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاحات ام المؤمنین حفظہ اور حضرت زینب ام المساکین و حضرت میمونہ اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ اسی حقیقت پر شواہد ہیں۔ فرمان ربانی وَ اَنْتُمْ حِوَالَاٰی اَمْی مِنْکُمْ اسی تقاضائے فطری کی ایفائے عادلہ اور مفتوح اقوام کی غورتوں سے ان کی حیثیات کے مطابق معتدل اور خوشگوار سلوک ان میں اعتماد اور وفایا پیدا کر دیتا ہے۔ اور وہ قبول اسلام اور ان کی آزاد حیثیت کے قیام سے ان کے متعلق انتخاب نکاح میں ان کے سابقہ معیار زندگی کی رعایت ہے۔

اعتماد اور وفا افراد منزل کی ایک ضروری خصوصیت ہے جسے استحکام ملکی میں اہم مقام حاصل ہے۔ کیونکہ فرد اساس ملت ہے۔ اور منزل معاشری حیثیت کے ساتھ اجتماع افراد و زمان کو متحقق کرتی ہے۔ نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاحات ام المؤمنین حضرت جویریہ سابقہ رئیسہ نبوی المصطلق اور نکاح

۱۔ یعنی اہتمام تصرف عدلیہ کے تحت احتساب کوائف منازل سے (اہتمام تصرف عدلیہ کے متعلق جلد دوم میں مفصل بحث کی گئی ہے) ملے اپنے میں سے بیوگان کا نکاح کرو۔ (فقہ)



۱۱ المؤمنین حضرت صفیہ سابقہ رضیہ میوہ داہنی مضارع عظیمی کے مظاہر ہیں۔  
 حدود ملکی سے دور مسلمہ مسافرہ حقیقت اسلامیہ کے سیران مشترک یا نفس فعال کے ساتھ فعالی و  
 انفعالی تعلق کی دلیل سے ناموس ملت اسلامیہ ہے۔ اس لئے بعد فصل کے باوجود اس کے متعلق تحفظ  
 اور نظم و نسق فطری کا اہتمام کامل و حدت ملی کے تقاضائے فطری کی ایفا ہے۔ اور اس مسلمہ کے معاشری  
 فکر و عزم کو محور حصن مقصود آیہ مَحَصَّنَاتٌ غَيْرُ مُسَارِفَاتٍ کے ساتھ متدار کر دیتا ہے جو اساسِ صحت  
 عمل ہے۔ چنانچہ نفس فعال اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے جیش میں ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ کیساتھ  
 بنجاشی کے ذریعہ تعقید نکاح اسی سنت محمود کی بنیاد ہے۔

تطابق فطرت ہی جو عدل ہے تقدس کو قائم رکھ سکتا ہے۔ محرمات صرف وہ ہیں جنہیں خالق فطرت  
 نے حرام قرار دیا ہے۔ مبتنی وغیرہ تعلقات کی ازواج میں چونکہ آئینی اور فطری حرمت متحقق نہیں ہے۔  
 پس یہ غیر فطری حرمت تدبیر منزل کے تقدس میں اندیشہ بھل ہے۔ اس لئے نفس فعال اول صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے مطلقہ زید ابن حارثہ حضرت زینب سے نکاح فرما کر منزلی تقدس کو ہمیشہ کے لئے ایسے خطرات  
 سے پاک فرما دیا۔

نفس فعال کی منزل کو اخلاق معاشری کی حیثیت خصوصی کے ساتھ تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور  
 سیاست مدن کی جلوہ گاہ ہونا چاہیے کیونکہ وہ ہر گونہ حیات میں نافذ الامر ہے۔ اس لئے رسول فرد اور  
 تمام عالم کے لئے نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم کے شخصی اخلاق فاضلہ اور اس کے عدل معاشرت اور  
 اس کی سیاست ملی و ملکی کی تکمیل و وضاحت کے لئے ایک ایسی ناشرہ کی ضرورت تھی جو اس کی رفیقہ  
 حیات ہو اور مجتہدہ ہو۔ تاکہ وہ شخصی اور مدنی عدل کی وضاحت کے ساتھ نفس فعال کے عدل معاشری  
 کو مجتہدانہ اور ناشرانہ حیثیت سے واضح گام کر دے۔

بچپن یا شعوری ارتقا کے ابتدائیں ہی منزل عادل کے تعمیری تاثرات سے اگر نفس میں فکر صحیحہ متحقق  
 ہو جاتا ہے اور پھر اسی ابتدائی ارتقائے شعوری میں کشف شعور کی قوت فعالیہ اس پر تزکیہ و تعلیم کے ساتھ  
 جلوہ ریز ہو جاتی ہے۔ تو وہ لطافت فاضلہ اور نیریز کی دلیل سے جزئیات کشفی میں سرعت سیر پالیتا ہے  
 جو نفس میں حقیقت اجتہاد کی تکمیل سروری ہے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح

سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید کو جو آپ کے آزاد کردہ غلام تھے مبتنی بنالیا تھا۔

میں یہی مصلحت عظمیٰ جلوہ گر تھی۔ آپ حضرت ابو بکرؓ کی صاحبزادی تھیں۔ اور ۹ برس کی عمر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آ گئیں۔ چنانچہ آپ سے دین کی ایک چوتھائی مروی ہے۔ حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں آپ فتویٰ دیتی تھیں۔ اکابر صحابہ پر انہوں نے دقیق اعتراضات کئے ہیں۔ صحابہ کے سامنے جب کوئی مشکل سوال پیش آ جاتا تھا تو آپؐ کو حضرت عائشہؓ ہی حل کر دیتی (دیکھئے سیرۃ النبیؐ)

آپ کی فصاحت و بلاغت جو صاحب جوامع الکلم صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرفِ فعالیہ کا جلوہ ہے۔ آپ کے کلمات سے ظاہر ہے۔

اس اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی فردیت رسالت چونکہ مصداق ہر گونہ حیات کے لئے حاملِ اسوۂ حسنہ ہے پس وہ اس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تمام جزئیات معاشری کی تکمیل و نہایت کی دلیل سے لغو و اوج میں تحدید کو بٹا دینے پر فیصلہ بالحق ہے۔ کیونکہ اس دلیل سے کہ نفس انسانی میں کثافت و لطافت مندرجہ کی ابتدائی صورت حقیقتِ عدل کی رویت سے عجز کے ساتھ اپنی تکمیل کے لئے جو اس کا عدل ہے۔ تہذیبِ اخلاق۔ تدبیر منزل اور سیاستِ مدن میں حاملِ قوتِ فعالیہ دستور متشکل یعنی اس رسولِ فرد کے اسوۂ حسنہ محتاج ہے۔ پس جب تدبیر منزل میں اس تعلق معاشری (جو تمام کثافتی تعلقات کا اصل ہے) کی جزئیاتی شرح متشکل متحقق ہو چکی تو امت کی وسعت تعداد و انداز میں تحدیدِ اربعہ کے لئے تقاضائے وسعت امت کے ساتھ تطابق ضرورت و سعی کی ایفا کے لئے ضمانت وانیہ ہے۔ چنانچہ اللہ عز و جل فرماتا ہے۔

فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّا  
كُنْتُمْ وَرِثَیْہُمْ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَعْدِلُوْا  
فَوَاحِدَةٌ اَوْ مَمْلُوكَةٌ اِیْمَانُكُمْ (النساء)

منکوحات کے علاوہ کینزگان اور ان کے ساتھ معروف سلوک معاشری جو فطرتِ منزل یا معاشرت کا تقاضا ہے فطری نظم و نسق کی اہم جزو ہے۔ اور نفس کائنات سے غلامی کی رسم کہنہ کے اخراج کا ابتدائی تدبیر کی مرحلہ ہے اور اس کے اخراج کا اصل پر اسوۂ فعال مصطفویٰ (سورہ محمد آیت ۵۷) نَأْتِمَا تَعْدُوْا اِمَّا نَدْرُکْہُمْ اَوْ نَحِیْہُمْ اَوْ نَجْعَلْہُمْ اِیْمَانُكُمْ (النساء) کا ایشارہ کامل (اس دلیل سے کہ عدل نفس حوائجِ ارضی خور و نوش اور لباس وغیرہ میں اس صلی اللہ علیہ وسلم کا ایشارہ کامل (اس دلیل سے کہ عدل نفس

علاوہ دوم میں مفصل بحث کی گئی ہے۔

آپ اور آپ کے اہل و عیال متفصل کئی رات بھر کے رہتے تھے کیونکہ رات کا کھانا میسر نہیں ہوتا تھا (ترمذی) اور بروایت عائشہؓ کوئی کھانا آپ کے لئے نہ کر کے نہیں رکھا جاتا تھا (ترمذی) صلی اللہ علیہ وسلم کی شوکتِ نفس یا ایشارہ کامل پر مشاہد میں، شعبۂ سیاست خارجہ کی جزئیات مطالعہ فرمائیے نیز جدول دوم میں اس پر مفصل بحث کی گئی ہے۔



تمام شہوات میں مجموعاً تعدیل کو مستلزم ہے اور مقصود آیہ مُحْصِنِينَ غَيْرُ مُسَافِحِينَ اور مَنَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ پر شہادت عائنہ کان خلقہ القرآن اس رصلی اللہ علیہ وسلم کے تعلقات صنفی میں عدل عملی پر شاہد ہے۔ نیز حضرت خدیجہ ابکبری کے زمانہ نکاح میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ریعان شباب اور ان کے بڑھاپے کے باوجود ان کی فردیت جزائے احسان کی دلیل سے عدل نفسی مصطفوی پر شہادت ہے۔

اس تعلق معاشری (نکاح) کی وجہ سے دو دمانوں میں کثافتی اشتراک کی بنیاد پڑتی ہے، ایفائے معروف کے ساتھ والدین کے حقوق کی ایفا جو ہر منزل کو کی وجہ تعمیر ہیں۔ حیثیت فاضلہ کی حامل ہے۔ اور ان جملہ تعلقات کی ایفائے معروف تقاضائے تدبیر منزل ہے جو کثافتی اشتراک سے متحقق ہیں۔ مثلاً اولاد بھائی۔ بہنیں وغیرہ علی ہذا دیگر اقربا اور علاوہ ازیں تیمی مساکین اور مسافر جو فطرت جنسیت انسانی اور اپنی کیفیت مخصوصہ محتاج بہ منزل کے تقاضائے متعلقات منزل ہیں۔ اور ہمسائیگان۔ ہم نشین۔ جہان۔ خادم جو ترشحات فکری و عملی کے ساتھ تعلق منزل کے مصدق ہیں۔ اور دودھ وغیرہ جو کثافتی اشتراک کی ایفائے معروف کے لئے جانور جو اسی دلیل حاجت منزل سے جزو منزل ہیں کیونکہ ان سب کو شرکت معاشری حاصل ہے۔

یہاں یہ امر ذہن نشین رہنا چاہئے۔ کہ ان میں تیمی کا بالخصوص تیمی اقربا کا فطری حق منزلی نظام کیساتھ شہادت ربانی **وَإِنْ تَحَايَظُواْهُمْ فَآخِوْاْ لَهُمْ** ان کے تقاضائے حالات کے مطابق بالاستقلال اسی طرح وابستہ ہے۔ جس طرح دیگر افراد منزل اس متعلق ہیں۔ کیونکہ وہ ایک منزل کے افراد تھے۔ گویا ان کی فطرت حالات حقیقت بالایزناط بالحق ہے۔ اور اسی دلیل سے اخوت اسلامی اور وحدت ملی کا پیران مشترک فردیت امارت پر ان کے لئے تعین نظام منزل کو (یا شعبہ اہتمام تیمی کو) فریضہ ملی قرار دیتا ہے۔ چنانچہ وہ صاحب استطاعت و کوشش بیوگان جو تیمی کی پرورش کے لئے اپنے آپ کو روکتی ہوئی ان کے لئے اس نظام منزل کو قائم رکھتی ہیں جس کے وہ افراد تھے۔ انہیں محور ملت اسلامیہ و نظام ملی نفس فعال اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف قریب حاصل ہے۔ جو ان کے افکار و اعمال میں اس کے

۱۔ حفاظت میں لانے والے نہ مستی نکالنے والے (نساء) ۲۔ اور اس نے اپنے جی کو خواہش سے روکا (نازعات) ۳۔ آپ کے اخلاق قرآن تھے (ابوداؤد) ۴۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان حقیقت جزائے احسان پر شاہد ہے۔ کہ جب لوگوں نے میری تکذیب کی۔ تو انہوں نے (حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا) تصدیق کی۔ جب لوگ کافر تھے وہ ایمان لائیں۔ جب میرا کوئی معین نہ تھا۔ تو انہوں نے میری مدد کی (سیرۃ النبی) ۵۔ **وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ** (بقوا) **وَحَاشَاؤُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ** (بیاد) ۶۔ اور اگر ان سے مل جل کر رہو تو وہ تمہارے بھائی ہیں (بقرہ) ۷۔ سنن ابوداؤد کتاب الادب باب فضل من عال یتیم۔



گرو صحت تداور ہے۔ اور اسی دلیل سے فردیت امارت کے لئے (جو فردیت رسالت پر جامع ملت اسلامیہ ہے۔ اور نائب فردیت رسالت ہے) اور ملت اسلامیہ کے لئے ان کی نگہداشت محور فکر و عمل کے گروتد اور فطری کے تقاضا کی ایفائے گویا چلے صاحب خیال بیوگان کا حیضہ نکاح میں تحفظ فطری نظم معاشری کی ایک شق ہے۔ اور یتیمی کے لئے جدید نظام منزلی کا قیام ہے جو ان کی تربیت گاہ ہو۔ ایسے ہی عقیقہ بیوگان۔ کائیٹی کی پرورش کے لئے نکاح جدید سے مخصوص مصالح کی دلیل کے ساتھ رکنا یتیمی کی پرورش و تربیت کا دوسرا پہلو ہے۔ اور ان کے لئے اس نظام منزلی کا استقلال ہے جس کے وہ افراد ہیں الحال اہتمام یتیم خانہ کی اہم شق ہے اور فردیت امارت کی تدبیر سیاست عادلہ کا تدبیر منزل اور تعدیل معاشرت میں نفاذ چاہتی ہے۔ جو اپنے عہد میں محور تہذیب و تدبیر سیاست ہے۔

علیٰ ہذا ان تمام آداب کی رعایت جو منزلی کوائف تدبیر سے متعلق ہیں۔ اعتدال نظام منزل کی ممکن ہے مثلاً کسی کے گھر میں داخلہ سے پہلے سلام کرنا اور قول حسن کے ساتھ اجازت لینا اور مخصوص افراد منزل کلون میں تین بار فجر سے پہلے دوپہر کے وقت اور عشا کے بعد اجازت کے ساتھ ایک دوسرے سے ملنا اور کھانے پینے اور اس کے لئے نشست و برخاست اور داخلہ میں رعایت آداب و اجازت وغیرہ اور خطرات فریہ سے تحفظات منزلی (حفظ نظردزینت و فروج) پر استقلال فکر و عمل تعدیل معاشر ہے۔ جو عدل نظام منزل یعنی اس کی تدبیر صحیحہ سے سیاست مدن میں موجب استحکام ہے۔ کیونکہ منزل تعمیر گاہ افراد ہے اور اجتماع افراد جو تقاضائے وحدت مرجع نوع انسانی ہے نظام منزل میں امیر فعال کے تصرف نفاذ امارت کے لئے فیصل بالحق ہے۔ کیونکہ امارت تقاضائے وحدت مرجع ہے۔ پس تدبیر منزل سیاست مدن کا ایک اہم شعبہ ہے لہذا تیرجلد دوم میں مفصل بحث کی گئی ہے کہ نظام مدن اصول تدبیر کی شہادت کے ساتھ منزل اول کی صورت و سید ہے اور ہر منزلی نظام نظام مدن کا ایک شعبہ ہے اور امیر فرد واحد مرجع نسلی انسان اول، کے مقام سے فضل ابوت کے ساتھ آمر بالعدل ہونے کا فطری استحقاق رکھتا ہے۔

**شعبہ سیاست بین الدول (خارجہ)** | فطرت نفس کی اساس تخلیق عدل ہے۔ اور اسی دلیل سے دستور عدل اسلام، کائنات انسانی کے نفوس پر کوائف فطرت یا لے نفوس

۱۔ بخاری کتاب آداب و شکوۃ باب الشفقت والرحمت علی الخلق لکھ وہ نظام منزل نظام مدن کا ایک شعبہ ہے اور اس دلیل سے اہتمام تصرف عدلیہ کے ذریعہ انسان یا امیر فرد کے احتساب تدبیر یہ و تصرف کو مستلزم ہے جلد دوم میں مزید بحث کی گئی ہے لکھ سورہ نور آیات ۲۸-۲۹ لکھ و قوله لا یلایس عننا بقرہ ۵۸-۵۹ سورہ نور آیات ۳۰-۳۱-۳۲-۳۳ سورہ احزاب ۲۲-۵۳ وغیرہ وغیرہ

کی مطابقت کے ساتھ (جو ارضی ماحول کے اثر سے اپنی فطرت اساسی سے متغیر ہو جاتی ہیں) اور ان کے درجات تغیریتہ میں مدارج ہیں۔ کیونکہ موثرات ارضیہ و ماحولیہ متفاوت ہوتی ہیں، اثر انداز ہوتا ہے۔ اس لئے ان عادل موثرات کے اہتمام کا شعبہ جو دول خارجیہ کے لئے حالات صلح و جنگ میں موثر للعدل ہے۔ اور نوع انسانی کو اپنی فطرت کی حقیقت اساسی کی طرف محسوس اور غیر محسوس طور پر جھکا دیتا ہے اور اس فطری جھکاؤ کا اثر حالات صلح و جنگ کو طے کرتا ہوا انجام کا لازم پر منتج ہوتا ہے۔ شعبہ سیاسیات خارجہ ہے۔ عہد نبوی میں تعقید معاہدات اور ان کا ایفا رعایت قاصدین و وفود اور ان کی پمانداری اور انہیں عطا کئے ہدایا و تحائف اور اسیران جنگ سے حسن سلوک وغیرہ (مذکورہ بالا) اسی حقیقت پر شواہد ہیں اور فطری اصول تدریج کی شہادت کے ساتھ یہ شعبہ سیاست بین الدول جائز واحد سیاست مدرن اسلامیہ کا ایک تدریجی مرحلہ ہے (جزئیات کی تفصیل لاحقہ کے لئے از منہ تا آخر مطالعہ فرمائیے)۔

**شعبہ دفاع** | جمعیت عسکری کی تشکیل جو مظہر وحدت ملی ہے۔ داخلی شعبہ ہائے ملکی کی معاونت سے نظام ملکی میں استحکام کے ساتھ جو اجتماع افراد و اسباب میں موجب استقلال ہے۔ اور عسکر اپنے اسباب متعلقہ کے ساتھ اسی ہیئت اجتماعیہ کا پر شوکت خلاصہ ہے۔ وہ اور اس کیلئے اسباب ہر گونہ حیات من جملہ اسباب جنگ یعنی لوازم شمشیر کا اجتماع کہ وہ اسباب تحفظ حیات مدرن میں۔ محکمہ دفاع کی تشکیل ہے۔ جس کے ذریعہ امیر فعال قصر حیات ملی اور سیاست مدرن کو دفع موانع فرطیہ سے بدیل تحفظ سیران عدل بنیاد مستحکم پر شدید کر دیتا ہے۔ کیونکہ عدل اساس قصر نفس انسانی ہے جو اس منزل و مدرن ہے۔

چونکہ وسعت ارضی اور وسعت ملی لازم و ملزوم ہیں۔ اس لئے جمعیت عسکری کی توسیع قائم مقام قائدانہ عسکر کو مستلزم ہے۔ گویا محکمہ دفاع۔ عسکر۔ قائدین عسکر اور سامان جنگ کے اجتماع سے متحقق ہوتا ہے۔ اور وہ نفس فعال ملت یا محور ملک کے دست عسکری کے ساتھ قبضہ شمشیر کا اتحاد ہے جس کی حرکت فطرۃ اعلیٰ و خارجی کی ادراک و تحریک کو اپنی ہیئت موثرہ میں بہا دیتی ہے۔ اور وہ فعال شوکت عدل میں فطرۃ معطلہ کا استغراق ہے۔ یا ہیئت عدل کے روبرو اس کی تصغیر ہے۔ اور یہی ملت وسط یا عدل کے مقصد امارت کی وحدت ملی کے سیران مشترک کے ساتھ بنیاد مستحکم پر دفع موانع فرطیہ کے ساتھ تشدید ہے۔ عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ترسیل شدایا۔ قائم مقام قواد لشکر کا لقیں۔ اور سامان حرب کا اجتماع اپنی

۱۔ توسیع ملی کائنات انسانی کے تقاضائے فطری کی ایفائے اور وسعت ارضی اس کا محل ہے۔ کیونکہ وہ قرار گاہ کائنات انسانی ہے۔  
۲۔ قبول عدل۔



حقائق علیہ کے مظاہر ہیں۔ جو شعبہ دفاع کی تشکیل قاہر ہے۔

**شعبہ نشر** | نفس انسانی کی تدریجی خاصیت جو فرد و ملت کی اساسی و تعمیری نسبت سے خاصہ نفس متحدہ فرد جماعت سے ہے۔ فکری و عملی جدوجہد کے لئے تدریجی حیثیت کے ساتھ افراد اور ملت کو جہد عمل اور دفع موانع کے لئے مستعد کرتی ہے۔ اور فکری حیثیت سے افراد اور ملت کا مستعد ہونا استحکام عزم و عمل کا موجب ہوتا ہے۔ اور اس کے لئے وسعت علی کی مطابقت کے ساتھ عادل نشر و اشاعت ہی ہنگامہ ہائے فکری کو بپا کر سکتی ہے۔ جو عملی تغیرات اور انقلابات دفاعی کی بنیاد و اساس ہے۔ اور جملہ شعبہ ہائے علی ہیں ان کے افراد متعلقہ اور جملہ افراد ملت کی معاونت کاملہ اس فکری مستعدی کو لازم قرار دیتی ہے۔ جو مہمات پیش آئند میں ان کی جدت کی دلیل سے فکری مستعدی میں جدت اور استقلال کو مستلزم ہے۔ اور یہ شعبہ نشر کے استقلال کو ضروری قرار دیتا ہے۔ چنانچہ فرامین و خطبات نبوی اور ان کی اثر انگیزی اور احکام میں اصول تدریج کا لحاظ اسی اہتمام علیہ کے مظاہر ہیں۔ جو اُمت مصطفویہ کے لئے تا دوام سنتِ نبویہ ہے۔ علیٰ ہذا احادیث نبوی کی کتابت ہر گونہ نشر و اشاعت کے پابندہ اور مستقل انتظام کی تاسیس تھی۔ چنانچہ بروایت ابو داؤد و حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر عبد اللہ ابن عمر کو اپنے دہن مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا لکھ لیا کرو۔ اس سے جو کچھ نکلتا ہے۔ حق نکلتا ہے۔

چونکہ فطرت نفس اساس عدل پر استوار ہے۔ اور تکمیل عدل تکمیل فطرت ہے۔ اس لئے ہر ایسی تحریر جو معیار عدل سے ساقط ہو استحقاق وجود نہیں رکھتی۔ فرمان نبوی اکاتب السوء کا الغافل یہ اسی حقیقت پر شاہد ہے۔ کیونکہ عمل سو یا فطرط کی تصغیر کے لئے فطرت نفس فیصل بالحق ہے۔ جس پر اجر آئے حدود و قصاص اور تصغیر الدول شاہد ہے۔ علیٰ ہذا تعدیل خطاب پر فرمان ذیل ناطق بالحق ہے۔

لا اخبرکم بالغضکم الی دایعہ کم منی مجالس کیا تم کو میں مطلع کروں۔ ان کے متعلق جہنم میں

یوم القیمۃ اکثرنا۔ دن المصطفیٰ (اکمال) ایستہ کرتا ہوں اور قیامت کے دن بلحاظ نشست

وہ مجھ سے دور تر ہونگے منہ بھر بھر کر اور متجاوز از

حق ہو کر باتیں کرنے والے۔

یہ ترشح فناء مصطفوی غیر عادل خطایات کے وجود کو احاطہ ملک و ملت میں ناجائز قرار دیتا ہے۔ کیونکہ نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم الی یوم القیمۃ محور ملت ہے۔ اور اس کے ترشحات عدل میں۔ اور عدل اساس تخلیق فرد ہے۔ اور فرد اساس منزل و ملت و ملک ہے۔ پس دستور عدل (کتاب) اور اس کی شرح متشکل و سنت نبویہ اور اس کی پیروی میں اس اولوالامر فعال کا خطاب اور تحریر جو اپنے عہد میں اس



فردیت رسالت مصطفوی پر جامع ملت اسلامیہ ہے۔ جو مکمل فطرت نفس نوع انسانی ہے۔ احاطہ ملت و ملک میں سیران و نشر کا جائز حق رکھتی ہے۔ یا وہ خطاب و تحریر نشر کا استحقاق رکھتی ہے۔ جو اس عادل محور امارت کے گرد صحت کے ساتھ متداور ہو۔ جو اپنے عہد میں نفوذاً اولی الامر منکم و مصداق فردیت امارت ہے۔ کیونکہ محور کے گرد تداور ہی حقیقت عدل ہے۔ اور اس سے تجاوز کفہنق یا فرط ہے۔ اور کائنات انسانی کا محور صرف وہی قرار پاسکتا ہے۔ جس کے لئے فطرت نفس فیصل باحق ہے۔ اور وہ وحدت مرجع قطری و نسلی اور تکمیل فطرت نوع انسانی کی دلیل سے فردیت رسالت مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اور فردیت استخلاف فی الارض ہے۔ جو اپنے عہد میں فردیت نبوت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جامع ملت اسلامیہ ہے۔

**شعبہ تعدیل نفق** | شعبہ ہائے سیاست مدن میں استحکام نظم اور ان کے مقاصد تشکیل کی تکمیل من جملہ محکمہ دفاع میں اسباب حرب یا لوازم شمشیر کا اجتماع اور ان افراد کے اسباب حیات کا اہتمام جو اپنی خدشات کو یعنی فکری و عملی جدوجہد کو ان شعبہ ہائے ملکی کے مقاصد تکمیل کے لئے مخصوص کر دیتے ہیں معتدل نفق اسباب (مال) سے متعلق ہوتا ہے۔ جو شعبہ تعدیل نفق کا عمل ہے نیز وسعت ارضی جو توسیع ملی کا محل ہے بتقاضائے دفع موانع وسعت ہر گونہ اسباب کو مستلزم ہے۔ جو تعدیل مصارف یا عدل نفق کے ساتھ ان جملہ حوائج تشکیلیہ یا تکمیلیہ اور ان کے متعلقات کی ایفا کے بعد شعبہ تعدیل نفق میں استقلال اجتماع اسباب کو مستلزم ہے جسے بالبقا کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور وہ اس تقاضا وسعت ارضی اور توسیع ملی کے ساتھ مطابقت ہے۔ جو دفع موانع میں وسعت کو مستلزم ہے۔ اور

أَحَدُ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ..... الخ کے مقصود کی تکمیل ایفا کا ذریعہ ہے۔ عہد نبوی میں اسباب حرب کا اجتماع اور جزئیات امور ملی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شوکت نفق اور محصلین اور عمال کو عطا کیے وظائف اور مجاہدین میں غنیمت اور اراضی کی تقسیم اور حقیقت تحصیل محاصل اپنی حقائق پر شواہد میں نیز جنگ بدر میں حضرت عثمان کا ان کی زوجہ محترمہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت رقیہ کی تیمارداری کے لئے شہر میں قیام اور مجاہدین کے برابر تقسیم حصص میں ان کے ایک حصہ کا یقین اس حقیقت پر شہادت مصطفوی ہے۔ کہ جزئیات نظام ملکی کی نگہداشت و جمعیت کو آلف نفوس و اسباب کے ساتھ جو اساس استحکام جمعیت عسکری ہے۔ کیونکہ عسکر اس دلیل سے کہ وہ امیر فعال کی شجاعت فعالیت اور شمشیر کا منظر ہے۔ خلاصہ ملک و ملت ہے۔ اور حالات ملکی بوجہ تعلق ساریہ افراد عسکر کے نفوس میں اور

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ وَالسَّامِعِينَ

حالاتِ عسکر پر اثر رکھتے ہیں (حقِ خدمت کو متعین کر دیتی ہے) اور یہ عبادتِ مرنی کیلئے حقِ خدمت کی ادائیگی کی ایک شق ہے۔ اور ایفائے بعضیت سے ایفائے کلیات پر دلیل ہے اور اس حقیقت کی منظر ہے کہ شعبوں کے ساتھ شخصیتوں کی مناسبت تقاضائے اعتدالِ سیاست ہے جو غیر عادلِ خطر سے سیاستِ مدن کو محفوظ رکھتی ہے۔ تعدیلِ نفق کی اساس تحصیلِ حاصل ہے اب اصنافِ حاصل اعتبار کیا تھ ذیل میں وضع کئے جاتے ہیں۔

## اصنافِ حاصل

صدقات اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ  
عَلَيْهَا وَالْمَوَدَّةُ قَلْبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ  
وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ  
وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (توبہ)

صدقات فقراء اور مساکین کے لئے ہیں۔ اور ان کیلئے جو عاملین صدقات ہیں اور ان کیلئے جن کا دل اسلام کی طرف رجوع یا اس پر استقلال کیلئے تائید چاہتا ہو اور گردن پھر لقمہ اور قرض ادا کرنے کیلئے اللہ کے راستے میں اور مسافر کیلئے یہ حصہ ہے۔ اللہ کی طرف سے مقرر کردہ اور اللہ علیم و حکیم ہے۔

فردیت تو حید نفس نامطقہ انسانی کا مزج فطری ہے۔ یہی للہیت ہے جو کشف روح الہی اور تحمل کشف سے اپنی حقیقت تک نفوس انسانی میں محقق ہوتی ہے۔ یہی ایفائے رجوع فطری کی دلیل سے حقیقت اسلامیہ ہے جو داعیِ توحید صلی اللہ علیہ وسلم کے منکشف روح الہی کی قوتِ فعالیہ کے ذریعہ افراد ملت میں اخوتِ اسلامی یا وحدتِ ملی کے سیرانِ مشترک کے ساتھ جاری و ساری ہے اور بنی نوع میں توحیدِ روح الہی کی دلیل سے اس قوتِ فعالیہ کا تسلسلِ تمام عہد و روزگار کا آغاز ہے۔ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملحق قرار دیتا ہے۔ کیونکہ قوتِ فعالیہ کا نفوس میں تصرف باعث کشف و تحمل ارواح ہے۔ پس عہدِ فردیت استغلات فی الارض میں قہری قوتِ فعالیہ یا تصرف للہیت ملت کو نفسِ فعالِ اول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جمع کر دیتا ہے۔

گو یا للہیت یا فردیت توحید میں قوائے نفس اور اک و تحریک کا داعی للہیت یا محور فکر و عمل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گرد و اور کے ساتھ استغراق کہ وہ موجبِ صحت اوزان ہے۔ فطرتِ نفس کی تکمیل اور نفسِ انسانی کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ جو جو انبِ میزانیہ نفس میں ثقل موازن ہے۔ اور اسی دلیل سے عدل ہے۔ چنانچہ ملتِ محمدیہ کو اسی نسبت للہیت کی محبتِ قاہرہ سے اللہ عزوجل نے ملتِ وسط (عدل) سے تعبیر فرمایا ہے۔ پس متحدہ ملت وسط کا مال و جان بدلیل للہیت تعمیر ملی کی اساس ہے۔ یہی اس فرمانِ ربانی سے مقصود ہے۔

تحقیق اللہ نے مومنین سے ان کے مال اور جان جنت کے عوض خرید لئے ہیں۔

إِنَّا اللَّهُ اشْتَرَيْنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
أَمْوَالَهُمْ وَأَنْفُسَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ  
(توبہ)

چونکہ اصولِ تدریج نفسِ انسانی اور اس کے مسخراتِ ارضی و سماوی میں بطور فطرت مخلوق ہے اس لئے اللہ عزوجل نے دستورِ عدل کے نزول اور احکام میں تدریجی مراحل کو ملحوظ فرماتے ہوئے زکوٰۃ کو ہر مسلم مستطیع پر

فرض قرار فرمایا ہے۔ جو ملت اسلامیہ کے انفرادی اور اجتماعی حوائج کی ایفا کا ایک اہم ذریعہ ہے۔ اور غیر مخصوص صدقاتِ نقل کی وسعت ایک حد تک معین نہیں فرمائی۔ وہ افراد ملت کے اموال کو مقدارِ اعتدال اور رضائے نفوس افراد کے ساتھ محیطہ ہے۔ اور ان کی تحصیل اور نفقہ کا محورِ فردیت رسالتِ مصطفوی ہے۔ اور وہ اولوالامر ہے جو اپنے عہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں روح و جسم کے ساتھ قائم مقام ہے۔ اور اس مقدس فرض کو فردیتِ امارت کی شوکت کے ساتھ جو تقاضائے فطرتِ نفس کی بدلیل وحدتِ مرجعِ فطری و نسلی ایفا ہے، ادا کرتا ہوا اپنے عہد میں مقصدِ بعثتِ مصطفوی کو پورا کرتا ہے۔ محصلینِ زکوٰۃ کا عہد نبوی میں تعین اور ان کے ذریعہ تحصیل صدقات اور ان کا نفقہ مندرجہ ذیل فرمانِ ربانی کے ساتھ۔

اطاعت کرو۔ اللہ کی۔ اور اطاعت کرو رسول کی۔ اور

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ

تم میں سے جو اولی الامر ہے۔ اس کی

أُولَئِی الْأَمْرِ مِنْكُمْ (النساء)

اسی شوکتِ علیہ کی مناسبت ہے پس ملتِ اسلامیہ کا نفسِ فعال یا اولی الامر شعبہ تعدیلِ نفقہ کے زیرِ اہتمام اُن شعبہ ہائے مدن کے ذریعہ زکوٰۃ کو خروج کرتا ہوا نظامِ ملی کو مستحکم کرتا ہے جو نفقہ زکوٰۃ سے متعلق ہیں اس کی جامع اور مجمل تفسیر اس طرح ہے جو ان شعبہ ہائے مدن کی تفصیل کو محیطہ ہے۔ یعنی ملتِ اسلامیہ کے افراد اساسِ ملت ہیں۔ اس لئے ان کو انفرادی حیات کا تحفظ یعنی مسلم فقرا اور مساکین کے حوائجِ حیات کی زکوٰۃ کے ذریعہ ایفا گویا اساسِ ملت کا استحکام ہے۔ اور محصلینِ زکوٰۃ کی تحصیل زکوٰۃ کے لئے تفویضِ خدمت فکری و عملی ان کی حوائجِ حیات کی زکوٰۃ کے ذریعہ ایفا کے لئے مطلق بالحق ہے۔

چونکہ اسلام (عدل) اساسِ عدل پر استوار فطرتِ نفس کے تقاضا کی ایفا ہے اس لئے تالیفِ قلوب سے اسلام کی طوطی رجوع کرنے یا اسلام پر ان کے استقلال کے لئے زکوٰۃ کا خرچ کرنا تقاضائے فطرت کی تکمیل یا توسیع ملی کی ایک اہم شق ہے۔ اور یہ اجتماعی ملی میں انفرادی و اجتماعی تاسیس کے ساتھ استقلالِ توسیع کا اہتمام ہے۔ علیٰ ہذا ملت کے نظامِ اجتماعی یا فردیتِ امارت کے تحت ان فقرا کے حوائجِ حیات کی جو اللہ کے راستہ میں حضر سے جو توسیع ملی کا ذریعہ ہے۔ روزی حاصل کرنے کی طرف توجہ نہیں دے سکتے، زکوٰۃ کے ذریعہ ایفا، توسیع ملی کی ایک اہم شق ہے۔ علیٰ ہذا اسی ذریعہ سے اس فرد مسلم کی آزاد حیثیت کا قیام جو اساسِ ملت ہے۔ چونکہ ایک جزو کی صورت میں انفرادی تکمیل ہے اور اسی ذریعہ یعنی زکوٰۃ سے اس دلیل کے ساتھ ایفائے ضمانت کہ مسلم ضامن وحدت ملی کا مظہر ہے اور فرد چونکہ اساسِ ملت ہے۔ اس لئے یہ فرد استقلالِ تاسیس و توسیع ملی کی اہم شقیں ہیں۔

۱۔ اس حقیقتِ علیہ پر اس کا کشف و تحمل شاہد ہے جو اسکے تفرقِ مصطفوی اور اسکے ہاتھ کو دستِ مصطفوی قرار دیتا ہے۔



جو زکوٰۃ کے ذریعہ انجام پاتی ہیں۔

اور اجتماع تقاضائے فطرتِ نفس ہے جس کی ایفا عدل و فرط میں جاری و ساری ہے۔ اس لئے جائز اجتماع عدل و دفع موانع فرطیہ کو مستلزم ہے جو مفرط اجتماعات کا جادہ عدل سے شجاعتِ فعالیہ اور شمشیر کے ذریعہ اندفاع ہے۔ جو اجتماع عادل کی تمکین ہے اور فرد کی بحیثیت مسلم انفرادی و اجتماعی حیات کے استقلال کا ذریعہ ہے۔ بحالیکہ وحدت حیات اجتماعی اور فردیت امت مدعا ہے آیہ اُمّۃٌ وَّسَطٌ ہے۔ جو بدلیل رحمتِ مری و فطری و نسلی تقاضائے نفس کی ایفا ہے۔ ورنہ بصورت دیگر نفس فرد و ملت اور نہ ام کائنات انسان کی وہ فطرت جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے۔ تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل اور سیاست مدن میں تمکین عدل کے لئے جو اساس عدل پر استوار کائنات انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ اس سے دادخواہ ہوگی۔ کیونکہ وہ حاملِ رُحّہ متور عدل ہے اور عدلِ للہیت ہے۔ جیسے کہ ثابت ہو چکا ہے اور وہ عزوجل قائم بالقسط اور آمر بالعدل ہے پس اس عزوجل کا نیام بالقسط اور آمر بالعدل عدل کو للہیت قرار دیتا ہے جو نفس انسانی میں کشفِ رُحِ الہی اور اس کا تحمل ہے جو تقاضائے نفس انسانی منزل و مدن میں اساس نظام عدل ہے۔ پس اس فریضہ من اللہ یا فریضہ الہی زکوٰۃ کا فی سبیل اللہ مصروف ہونا نفس کے حشر اور نفس انسانی کے فطری تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ اور وہ اولاً اجتماع عادل کے جادہ عدل سے دفع موانع فرطیہ و جہاد میں ان کے تدریجی مراحل کے ساتھ جو تدریجی فطرتِ نفس کی مطابقت ہے اس کا تقابلی ہے کیونکہ تمکین اجتماع عدل اندفاع فرط کے بغیر ممکن نہیں اس لئے کہ سطح ارض ہرود کا مرجع قرار ہے۔ اور ماحول نفس کی عنصری جنسیت کثیر نفس انسانی کو رجحانات کثافت یا فرط کی طرف جھکاتی ہوئی اجتماعات مفرط کی تشکیل کا موجب ہو جاتی ہے۔ اور وہ مراحل تدریجیہ پہلے فکری اور پھر عملی تغیرات و انقلابات ہیں جو ملت و وسط کے جادہ اجتماع عدل سے جس کے وسعت تمام عالم کو احاطہ کر لیتے کا استحقاق رکھتی ہے۔ موانع مفرط کو ہٹاتے ہوئے موجب تشدید ملی ہیں۔ الحاصل ملت و وسط عدل کے تمام اجتماعی حیات کے تقاضاؤں کی ایفا جو تدریجی و توسیعی و تشدید حثیت سے تعمیر ملی کی شقیں ہیں فی سبیل اللہ میں شامل ہیں۔ ان فقرات کے لئے جو اللہ کی راستے میں حصر کر دیئے گئے ہیں

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْمِلُوا سُلْحًا وَلَا يَحْمِلُوا ثِمَارًا (بقرہ)  
اور وہ روزی کمانے کیلئے سطح ارض پر سعی و کوشش نہیں کر سکتے (بقرہ)  
اسی حقیقت پر اس دلیل سے شہادت ربانی ہے کہ تحصیل علم اور ترسیل دعا و تعلیم جو توسیع ملی و تشدید کی تالیس ہے۔ ان کے استحقاق حاجت کی بنا پر کیونکہ وہ کسب کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتے۔ ان کے اخراجات کی زکوٰۃ وغیرہ کے ذریعہ کفالت، تقاضائے تعمیر ملی ہے۔ علیٰ ہذا مسافر چونکہ اسباب حیات کے جائے اجتماع سے دور ہونے کی دلیل سے ضرورت کی بنا پر مصرف زکوٰۃ ہے۔ اور افراد ملت کا اسباب معیشت و معاشرت اور اقتصاد و باس کے لئے سفر تشدید ملی کی روح رواں ہے کیونکہ

فرد اور اسکا مال و جان اساس ملت ہے۔ اس لئے وسائل سفر میں اسکا تلفیق مدنی حیات کے انضامی ذرائع میں اس آسانی اور استقلال کا موجب ہے جس سے داخلی قوت مدنی سرعت کے ساتھ وسعت و استحکام پاتی ہوئی خارجی موانع مشروط کو عبور و عدل سے ہٹا سکتی ہے اور یہ تشدید ملتی کے لئے وسائل مدنی کی اہمیت کبیرہ کا تحقق ہے۔

اور زکوٰۃ کی پیادار سے عشر اور نصف عشر کی بطور زکوٰۃ تحصیل اور اسباب تجارت وغیرہ پر زکوٰۃ اور محصلین زکوٰۃ (عاملین صویجات و اصلاخ) کے مصارف کی بعض تحصیل زکوٰۃ منجملہ زکوٰۃ ادائیگی اس حقیقت کی مظہر ہے کہ وہ اسباب حیات مدنی یا اساس محاصل کی اساسی حیثیت سے محیط ہے نیز ملت کی تشدید اساسی کا ذریعہ ہے۔ کیونکہ افراد اور ان سے ملتیں اور انجام کار وہ بحیثیت ولایہ و عمال اساس ملت تشدید ہیں۔ مندرجہ ذیل حدیث نبوی والی کی حیثیت تعلیم کتاب و حکمت اور قضا اور تحصیل صدقات کی مظہر ہے۔ جو ملت تشدید کا ایک رکن ہے۔

وَبَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاضِيًا إِلَى الْجَنْدِ مِنَ الْيَمَنِ لِيُعَلِّمَ النَّاسَ الْقُرْآنَ وَشَرَائِعَ الْإِسْلَامِ وَيَقْضِيَ سُنَنَهُمْ وَيَجْعَلَ إِلَيْهِ قَبْضَ الصَّدَقَاتِ مِنَ الْعَمَالِ الَّذِينَ بِالْيَمَنِ (سیرت النبی)

اس کو (مذاہب بن حبیل کو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کے ایک حصہ جند کا قاضی بنا کر بھیجا کہ لوگوں کو قرآن اور شرائع اسلام کی تعلیم دیں اور ان کے درمیان فصل مقدمات و مہمات کریں۔ اور جو عمال یمن میں تھے۔ ان کے صدقات جمع کرنے کی خدمت بھی ان کے سپرد کی۔

یہ فقرائے محصور فی سبیل اللہ کی تدریجی اور ارتقائی صورت کا تحقق ہے۔

پس زکوٰۃ ملت اسلامیہ کا سرمایہ اساسی ہے۔ اور صدقات نقل اس کے معین و مددگار ہیں اور دیگر تمام اصناف محاصل ان کے توابیہ ہیں کیونکہ یہی ان کے وجود و حصول کی وجہ اساسی ہیں۔

**محاصل متفرقہ** ملک جو صفات گذشتہ میں سپرد قلم کئے گئے ہیں۔ اس دلیل سے کہ وہ افراد ملک اور ان کے اسباب ہر گز نہ حیات اور ان کے وسائل حصول مثلاً ذراعت۔ صنعت و حرفت اور تجارت کے تحفظ یا ان کی توسیع کی ترائے حافظہ ہیں۔ اپنے مقام تکمیل کی تکمیل اور متعلقہ اراکین نظم و تدبیر کی ایفائے حوائج کے لئے متقاضی اسباب ہیں جن کے لئے ایسے محاصل تقاضائے آئین عدل ہے جو ان کے حقوق ملکی کی بناء پر ترتیب پاتے ہیں۔ اور وہ افراد ملت کے منافع تجارت و ذراعت و صنعت وغیرہ کا کچھ حصہ ہے جو نظام مدنی کی مجموعی جدوجہد کے ایفائے حق کا ضامن ہے اور تقاضائے ضرورت نظام ملکی اور اس کی ایفائے معیار عدل پر مستند ہے۔ علیٰ ہذا اس دلیل سے سیاست مدنی اسلامیہ و دل خارجہ کی اس تجارت و صنعت وغیرہ سے ایفائے حقوق مدنی کا استحقاق رکھتی ہے جس کے تحفظ و توسیع کے لئے سیاست مدنی اپنی قوتوں کو مصروف کرتی ہے جس سے ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا اجرت پر تجارت کرنا اسی حقائق علیہ پر شہادت ہے اور ملت اسلامیہ

لے تجارت بین الدولہ پر جبر و دہم میں بحث کی گئی ہے جو تقاضائے نفس و ہر حاضر کی ایفا کا ذریعہ ہے۔

محور اولی الامر فعال کا حق اجتہاد اور نفاذ امر جو تمام مقتضیات دہر کو احاطہ کرتا ہے۔ شرح جزئیات اور تعین حقوق کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ نیز اس ارامی کی پیداوار کا عشر بطور زکوٰۃ وصول کرنا جو قدرتی بہتے پانی یا بارش سے بار آور ہو اور اس پیداوار کا نصف عشر جسے صاحب ارامی خود کنواں لگا کر سیراب کرے اس حقیقت پر شہادت ہے کہ نصف عشر کی معافی گویا حق محنت یا آبیانہ ہے۔ جو ان کو شریعت کی طرف سے ادا کیا گیا اس لئے انہار اور دیگر صنعتی اور تجارتی اہتمامات کے متعلق جامع نظام افراد سیاست مدن کے لئے حق محنت و آبیانہ کی تحصیل پر یہ شہادت شرع مصطفوی ہے۔ نیز زکوٰۃ میں نصاب کا تعین جملہ اصناف محاصل میں اصول استثنائی کی رعایت کے لئے مثال ہے۔

**غنیمت** | شجاعت بدلیل کشف روح الہی اور تحمل کشف نفس انسانی میں تمکین للہیت ہے۔ اور تکمیل فطرت نفس ہے۔ اور مفطر رجانات یعنی حرص نفس وغیرہ سے پاک ہے۔ اور اسی دلیل سے منخرات نفس یا اسباب ہر گونہ حیات پر جائز استحقاق لغرف ہے۔ اور استحقاق قبضہ شمشیر ہے۔ جو ان اسباب کی جامع ہے۔ جو شوکت دفع موانع سے مایہ دار ہیں۔ پس اس کیساتھ اتحاد شمشیر سے جب مفطر قوموں کے وہ اسباب جو عدل کے ساتھ مزاحمت کے لئے وہ فراہم کرتی ہوتی اس سے نبرد آزما ہوتی ہیں۔ ان کے حالات تصفیہ کی بنا پر ان شجاع فاکتین کو حاصل ہو جاتے ہیں۔ جو بدیل عدل یا للہیت ان کے حرص حصول پاک ہیں وہ اسباب غنیمت ہیں۔ ان کی حقیقت فیہل اللہ جو جامع تاسیس و توسیع و تشدید ملی ہے۔ ان کے لغو پر اس دلیل سے فیصلہ بالحق ہے کہ ان کا حصول فی سبیل اللہ سے مستحق ہوتا ہے۔ چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

لَيَسْئَلَنَّكَ مِنَ الْأَنْفَالِ قُلُوبُ الْأَنْفَالِ لِلَّهِ

تجہ سے لوگ مال غنیمت کی نسبت پر چہتے ہیں۔ تو کہہ دے کہ غنیمت اللہ اور اے رسول کہتے ہیں۔

وَلِلَّهِ مَوْلِ الْأَنْفَالِ

غنیمت اور فیہل کی اللہ اور اس کے رسول سے تخصیص اس حقیقت پر ناطق ہے کہ اولی الامر جو اپنے ہمد میں فردیت رسالت کی نیابت سے حق بعثت مصطفوی کو ادا کرتا ہوا امر بالمعروف اور نہاہ عن المنکر ہے محور للہیت نفق ہے۔

اور غنیمت میں نفس کی تخصیص ملت کے اُن مقاصد مخصوصہ کی ایفا کے لئے ہے۔ جسے اولو الامر فعال فعالی اور انفعالی تعلق کی دلیل سے نفوس اور ان کے کوائف متعلقہ کی تخصیص سے مخصوص و مستعین

فی مال غنیمت کی وہ قسم جو اٹھائے جنگ میں مزاحمت کے بغیر انفاقیہ قبضہ میں آجاتے اور وہ اسی دلیل سے نفس کے احکام رکھتا ہے۔



کر سکتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (النّال)

پس تحقیق اللہ کے لئے ہے۔ اس کا خمس اور رسول کیلئے اور ذوالقربیٰ اور یتیمی اور مساکین اور مسافر کیلئے

اور حدیث نبوی :-

وَلَا يَحِلُّ لِي مِنْ غَنَائِكُمْ مِثْلَ هَذَا الْخُمْسِ

میرے لئے تمہارے غنائم سے حلال نہیں ہے۔ مگر صرف خمس اور وہ خمس بھی تمہیں میں لوٹا دیا جاتا ہے۔

وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ نِصْفُكُمْ (مشکوٰۃ)

اسی حقیقت پر شہادت ہیں۔ اور اس کی ایفا کے لئے احکام ناطق ہیں۔

### جزیہ و خراج

علیٰ ہذا جزیہ و خراج بھی اسی قبیل سے ہے۔ جو غیر عادل اقوام صاغر کی جانب سے ملت عدل کے حق میں اس کے حقوق انصافیت حافطہ کی ایفا ہے۔ کیونکہ اسی دلیل فضل سے وہ ان کے مال و جان و آبرو کی محافظ ہے۔ اور ان تمام وسائل تجارت و زراعت اور صنعت و حرفت سے ان اقوام صاغر کی جلب منفعت جو ان کی جہد فکر و عمل کے ذریعہ انجام پذیر ہوتے ہیں۔ ان اقوام صاغر کے حقوق خدمت کی ایفا و تکمیل ہے جو وہ محور امداد اسلامیت کے گرد و آفاقہ فکر و عمل سے انجام دیتے ہیں۔ پس حق خدمت کی بنا پر منفعت اُن کی ملکیت قرار پاسکتی ہے۔ بحالیکہ وسائل مدن یعنی جامع نظام افراد (سیاست مدن) کے اسباب حیات پر حق مالکانہ صرف ملت اسلامیہ کو حاصل ہے (تفصیل کے لئے تفسیر الدول صفحہ ۳۵۸-۳۵۹ مطالعہ فرمائیں)

چنانچہ عہد نبوی میں اہل بخران سے یہ طے پایا کہ وہ دو ہزار کپڑے سالانہ مسلمانوں کو ادا کیا کریں گے۔ اور اگر یمن میں بغاوت یا شورش ہوگی۔ تو وہ غارتگری نہیں کریں گے۔ تیس اونٹ اور تیس تیس ہر قسم کے ہتھیار دیں گے۔ اور مسلمان ان کی واپسی کے ضامن ہوں گے۔ یہ تعین جزیہ کے بعد ان کے حقوق خدمت پر ان کے حق مخصوصہ کا قیام ہے۔ علیٰ ہذا عہد نبوی میں ۳۱ کے علاوہ عام طور پر ہر مرد بالغ مستطیع پر فی کس ایک دینار جزیہ مقرر کیا گیا تھا۔ یہ ان حقائق پر شواہد ہیں۔ کہ اصول تہذیب کی دلیل سے حالات دہراور ان کے تقاضاؤں میں ارتقا اور انحطاط ممکن ہے۔ اس لئے جزیہ کی مقدار تقاضا حالات کی مطابقت کے ساتھ ہونی چاہیے۔ یہی اس کے لئے معیار عدل ہے۔ اور عہد اول المسین صلی اللہ علیہ وسلم میں یہود خیبر کے ساتھ زمین کی نصف پیداوار پر معاہدہ طے ہوا جسے خراج کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے یہ وسائل مدن یا اسباب حیات مدن پر ملت اسلامیہ کے حق فضل کی تمکین ہے۔

یہ معاہدہ مکہ ہجری میں آیت جزیہ کے نزول سے قبل طے پا چکا تھا۔ مگر آیت جزیہ کے نزول کے بعد بھی بدستور قائم رہا۔ یہ ملت اسلامیہ کے استقلال و تمکین فتنل پر شہادت جاریہ ہے۔ اور تصیغہ الذول اور اصول جزیہ کیساتھ اس کے اتفاق اصولی کی تصدیق و وضاحت ہے۔

الحاصل ملت اسلامیہ میں حقیقت اسلامیہ کے سیران مشترک کی دلیل سے اس کا متحدہ مال و جان نظام مدن اسلامیہ کی اساس ہے۔ اور تمام توسیعی اور تشیدی لوازم کی دلیل سے تمام دیگر اصناف عمل حوالج مدن کی ایفائیں ہر گز حیات کے سانچہ لزوم اسباب کی دلیل سے لوازم نظام مدن ہیں جن کے ذریعہ ملت اسلامیہ تمام کلیات و جزئیات توسیعی و تشیدی کو استقلال و وسعت اسباب کے ساتھ انجام دیتی ہے۔ جو سیاست مدن کا معیار عدل پر اعتماد و رسوخ ہے۔ اور اساس عدل پر مخلوق فطرت نفس کے تقاضاؤں کی ایفا ہے۔ اور اسی دلیل سے حق اور راست ہے۔

## شجاعت کے ترشحات فعالیت سے دفع موانع فرطیہ

**تصرف عفوئیہ** | شجاعت جو عدل غضب ہے۔ قوت غضبی پر قدرت کی دلیل سے محرکات غضبیہ کی تشخیص کرتی ہوئی ان شرائط عدلیہ کے ساتھ کہ اگر ان سے درگزر ملت منفعہ کے حقوق کی کسی نوعیت پر موثر نہ ہو۔ کیونکہ ایفائے حقوق وحدود تقاضائے عدل ہے۔ امیر فعال کے ترشحات فعالیت کے ساتھ عفو و احسان کا جو عدل غضب یا ترشح شجاعت ہے۔ مظاہرہ کرتی ہے جو اس دلیل سے نفوس انسانی پر موثر قرار پاتی ہے۔ کہ نفس اساس عدل پر استوار ہے۔ اور وہ نفس عادل فی الغضب کے ترشحات ہیں پس شجاعت یا عدل غضب ان خطرات سے سیاست مدن کو بچا لیتا ہے۔ جو افراد ملت و ملک کی فکری عملی بغزش فرطیہ کے نتائج میں ان پر عتاب غضبیہ سے مرتب ہو سکتے ہیں۔ اور وہ افراد ملت کے خلوص و اعتماد کا معیار استحکام سے سقوط ہے۔ گویا وہ عتابات غضبیہ موانع ہیں۔ جنہیں شجاعت اپنے فعال تصرف عفوئیہ کے ساتھ جادہ استحکام ملی سے ہٹا دیتی ہے۔ یعنی وہ شکست اساسی سے قصر ملت کا تحفظ ہے۔ اور افراد ملت و ملک کی حیثیت اساسی میں تمکین استقلال ہے۔

جیسے محمد مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت حاطب ابن ملتہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ دفع موانع

شجاعت مسلمانوں صلی اللہ علیہ وسلم پر شہادت دیتے ہیں۔ حضرت حاطب ایک معزز صحابی اور ان کے  
 بدر سے تھے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی تیاریاں کر رہے تھے۔ تو انہوں نے قریش کو ایک  
 مخفی خط لکھ بھیجا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی اطلاع ہو گئی۔ تو آپ نے حضرت علی کرم  
 اللہ وجہہ کو بھیجا کہ وہ خط چھین لائیں۔ خط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا۔  
 تو سب لوگوں کو حاطب کے افسانے راز پر بہت حیرت ہوئی۔ حضرت عمرؓ نے بتایا ہو کہ عرض  
 کی کہ اگر حکم ہو۔ تو گردن اڑا دوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عزم کو کیا معلوم ہے۔ کہ خدا نے  
 اہل بدر سے کہہ دیا ہو کہ تم سے مواخذہ نہیں ہے حاطب کے عزیز و اقارب اب تک مکہ میں تھے اور  
 ان کا کوئی حامی نہ تھا اس لئے انہوں نے قریش کو ممنون کرنا چاہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے  
 انہوں نے یہی عذر پیش کیا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا۔

جان عزیز اور مال جو حیات عنسری کے اسباب سے ہے۔ ان ہر دو کی قربانی معیار اعتماد ہے۔ اور  
 جو فرد مسلم محور ملت (امارت) کے گرد اس معیار اعتماد پر راسخ ثابت ہو چکا ہو۔ اس کی کسی لغزش پر حیات  
 لغزش کی تحقیق کے ساتھ کہ وہ عدل غضب کا ترشح ہے۔ منظر شجاعت عفو و درگزر اس کے اس  
 خلوص کو مستحکم کر دیتا ہے۔ جو ایک عرصہ طویل اور معیار ایشارہ پر راسخ و اعتماد کے تحقق کے بغیر حاصل  
 نہیں ہو سکتا کیونکہ عفو و الامور فعال کا ترشح فعالیت ہے اور اس فرد مسلم کی استعداد منفعلہ عادل  
 ترشحات فعالیت کے قبول کے لئے استعداد مستقلہ رکھتی ہے۔ جو اس کے نفس میں استحکام عدل  
 یا تمکین حقیقت اسلامیہ ہے۔ جس کا محور فردیت امارت ہے۔ گویا عفو تمکین سیاست مدن میں  
 استحکام اساسی کا حامل ہے۔ کیونکہ فرد مسلم اساس ملت ہے۔

ہر فرد ملت اپنے متعلق لغزش کا امکان پاتا ہے۔ کیونکہ افراد ملت کے تدریجی مراحل تعدیلیہ  
 اور عنسری ماحول خطرات لغزش ہیں۔ اس لئے عفو تمام افراد ملت میں۔ اول الامر فعال پر اعتماد عام  
 پیدا کر دیتا ہے جو قصر ملت میں استحکام اساسی کی تمکین و استقلال ہے۔ کیونکہ افراد اساس ملت ہیں۔  
 علی ہذا وہ اغیار ملت جو مدنی حالات قاہرہ کے تاثرات فاسدہ سے مرعوب ہو کر۔ بسا اوقات  
 ملی اختیار کر لیتے ہیں۔ ان کی مشتبہ روش سے جو ایک محرک غضبیہ ہے۔ درگزر اور ان کے ساتھ حسن  
 سلوک منظر عدل غضب یا شجاعت ہے۔ اور ان گرد ہوں کے لئے جو صادق الفکر و العمل ہونے  
 کی حیثیت سے اتحاد ملی درملکی میں دخول کے لئے بڑھتے ہیں۔ ان مشتبہ لوگوں کے ساتھ حسن  
 سلوک ان صادق گرد ہوں کے فکر و عمل میں اندیشہ اور خطرہ کو پیدا نہیں ہونے دیتا۔ کیونکہ خارجی



گروہ نظام ملی میں عدم شمولیت کی دلیل سے ان کے ظاہری لبادہ اتحاد کے کوالف داخلی کو کم جان سکتا ہے۔ گویا ایسے مشتبہ لوگوں سے حسن سلوک اور درگزر جو تصرف عفو کا ایک پہلو ہے اور ترشح شجاعت ہے جادہ توسیع ملی سے اندفاع موانع ہے۔ عہد نبوی میں منافقین کے ساتھ حسن سلوک اسی حقیقت کا مظہر ہے۔ جیسے غزوہ مریض کے دوران میں (جو دشمن کی تخریبی سرگرمیوں کے تعطل یا دفاع کے لئے شہر بھری شعبان المعظم میں مدینہ منورہ سے ۹ منزل کے فاصلہ پر واقع ہوا۔ اور اس میں حریف مخالف بنو المصطلق کو شکست ہوئی) ایک چشمہ کے پانی پر ایک انصاری اور ایک ہاجر میں جھگڑا ہو گیا اور بڑھا۔ دونوں نے الگ الگ انصار اور ہاجرین کو معشر الانصار اور معشر المهاجرین کا نعرہ بلند کرتے ہوئے بلایا۔ تلواریں کھینچ گئیں۔ لیکن چند لوگوں نے بیچ بچاؤ کر دیا۔ اس وقت رئیس المنافقین عبداللہ ابن ابی سلول نے انصار سے مخاطب ہو کر کہا۔ کہ تم نے یہ بلا خود مول لی ہے..... اب بھی ہاتھ اٹھا لو۔ تو وہ خود میاں سے نکل جا کر گئے۔ یہ واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا۔ تو حضرت عمر غرضہ سے بے تاب ہو گئے۔ اور عرض کی کہ ارشاد ہو۔ تو اس منائق کی گردن اڑدوں۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ کیا تم یہ چرچا پسند کرتے ہو۔ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ والوں کو قتل کر دیا کرتے ہیں۔

مگر ایسے مشتبہ لوگوں کے عملی نتائج کو معطل کر دینا چاہیے۔ کیونکہ وہ نظام ملی کے لئے جو قدرت نوری و ارادی کے ساتھ نتیجہ تحریک و عمل کے طور پر تنظیم و ترتیب پاتا ہے۔ موجب خطرہ ہیں۔ اور خطرہ کی دلیل وجودی اس کے متاثرین پر شاہد مطلق ہے۔ جیسے عہد نبوی میں مسجد ضرار کو منہدم کر دیا گیا۔ کیونکہ وہ منافقین کے مفسد اعمال کا مرجع مشاورت تھی۔

**فہمائش علمیہ** | فطر کے اندیشہ فساد پر جو مانع اجتماع عدل ہے۔ منظر عدل غضب یا شجاعت یعنی قوت فعالیت علم کے ساتھ فہمائش حقائق ان نفوس پر ضرور موثر ثابت ہوتی ہے۔ جن سے موجب امکان فساد وہ محرکات خارجیہ ہوں۔ جو ایسے حالات و کوالف متعلقہ سے انہیں غافل کر دیں۔ جو فساد انگیزی کی اجازت نہیں دے سکتے۔ اور فہمائش کے راستہ میں کہ وہ موثر عادل ہے۔ خارجی تحریک زیادہ شدت کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتی۔ کیونکہ فہمائش ترشح ذات فعالیت ہے۔ اور ذات نفس پر اثر کرتی ہے۔ اور عوارض کو جادہ تاثر فہمائش سے ہٹا دیتی ہے۔ پس ایسے حالات میں فہمائش کامیاب ہو سکتی ہے۔ اور وہ حالات فطریہ کی شدت تدریجیہ کے مراحل ابتدائیہ میں دفع موانع کی جدوجہد تدریجیہ کا ایک ابتدائی مرحلہ ہے جو تقاضائے حقیقت عدل ہے۔ اور اس دلیل سے استیقام سیاست مدن کا موجب ہے۔ کہ وہ ان اسباب مدن کا موانع شدیدہ آئندہ کے اندفاع کے لئے تحفظ اور وسعت

اور بقا کا سبب ہے۔ جو اس فساد کے لئے مصروف کرنے سے کم ہو سکتے ہیں۔ جن کا اندفاع فہمائش حلیمہ سے ممکن ہے۔ نیز تعمیر حیات ملی کے ابتدائی مراحل میں ان مقتضیات عدل کی مطابقت سے اساس ملی میں انہی دلائل کے ساتھ بالخصوص دلیل حیثیت ابتدائیہ سے موجب استحکام ہے۔ جیسے ہجرت کے فوراً بعد جب کہ مسلمان قریش کے ہاتھوں سے نکل گئے۔ اور مدینہ منورہ میں اُن کو پناہ حاصل ہوئی۔ اور ملت اسلامیہ کی وسیع اجتماعی زندگی کا دور شروع ہوا۔ تو قریش نے جو غیض و غضب سے بھڑک رہے تھے۔ عبد اللہ ابن ابی کو لکھا۔ جو واقعہ ہجرت سے قبل مدینہ میں رئیس الانصار تھا۔ تم نے ہمارے آدمی کو پناہ دی ہے۔ بخدا تم اس کو قتل کر دو یا مدینہ سے نکال دو۔ ورنہ ہم اپنی جمیعت کے ساتھ تم پر حملہ کریں گے۔ اور تم کو قتل کر کے تمہاری عورتوں پر تصرف کریں گے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا۔ تو آپ اللہ کے پاس تشریف لے گئے اور اسے سمجھایا کہ کیا تم خود اپنے بیٹوں اور بھائیوں سے لڑو گے۔ چونکہ انصار اکثر مسلمان ہو چکے تھے۔ اس لئے عبد اللہ اس نکتہ کو سمجھا اور قریش کے حکم کی تعمیل نہ کر سکا۔ (بحوالہ سیرۃ النبی علامہ شبلی)

**جراتِ فعالیہ** [ذوی القربی وغیرہ کے جائز حقوق کی ایفا میں ایسی جرات یا کبر نفس جو تقریباً غضب سے پاک ہے۔ اور ان اشتباہات سے بلند اور بے نیاز ہے۔ جو ان عامۃ الناس کے نفوس میں

گزر سکتے ہیں۔ جو من حیث الجماعت جاوہ عدل میں مراحل تدریجیہ کے ساتھ راہرو ہیں۔ اور اسی وجہ سے ان کا تحمل اس حد تک جو کیفیت نیم شعوری کا تقاضا اور اس کی مطابقت ہے۔ اس ایفا کو کثافت کا نتیجہ قرار دے سکتا ہے۔ واقعہ موانع مفرط شجاعت فعالیہ کا عمل ہے۔ اور تقاضائے عدل کی ایفا ہے جو ایفائے تقاضائے فطرت نفس ہے۔ پس وہ اسی دلیل سے متعلقہ نفوس کو اساس تخلیق نفس یعنی عدل کی طرف جھکا دیتا ہے۔ گویا وہ توسیع ملی کے راستہ سے اُن موانع مفرط کا قوتِ فعالیہ کے ذریعہ اندفاع ہے۔ جو ان کے نفوس میں قبول عدل کے لئے حائل ہیں جیسے واقعہ مندرجہ ذیل سے ظاہر ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد ابوالعاص بھی ایران جنگ بدر میں سے تھے۔ حضرت زینب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی اور ان کی زوجہ نے زرفدیہ کے ساتھ وہ بار بھی بھیج دیا۔ جو حضرت خدیجہ الکبریٰ نے انہیں جہیز میں دیا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا۔ کہ تمہاری مرضی ہو تو بیٹی کو ماں کی یاد گار واپس کر دو۔ سب نے تسلیم کی مگر دن جھکا دی۔ وہ بار واپس کر دیا گیا۔ ابوالعاص رہا ہو کر مکہ آئے۔ تو حضرت زینب کو مدینہ بھیج دیا۔ یہاں یہ امر زیرِ نظر رہنا چاہیے۔ کہ بحوالہ سیرۃ النبی بار زرفدیہ سے زائد تھا۔ ابوالعاص بہت بڑے تاجر تھے کچھ عرصہ کے بعد وہ سامان تجارت کے ساتھ شام سے

واپس آرہے تھے کہ مسلمان فوجیوں نے اُن کو مع اسباب کے گرفتار کر لیا۔ وہ چھپ کر حضرت زینب کے پاس پہنچے۔ انہوں نے پناہ دی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا۔ کہ اگر مناسب سمجھو۔ تو ابوالعاص کا اسباب واپس کر دو۔ سب نے تسلیم کی گردن جھکا دی۔ ابوالعاص از بس متاثر ہوئے۔ مکہ آئے اور شرکاکو حاکم سمجھا کر اسلام قبول کر لیا اور فرمایا کہ میں اسلئے یہاں آکر اور حق سمجھا کر جاتا ہوں کہ یہ نہ کیجیگا کہ ابوالعاص روپیہ کھا کر تقاضا کے ڈر سے مسلمان ہو گیا۔

پناہ تقاضائے نوعی اور جنسی کی ایفا ہے۔ اس لئے مہظر عدل ہے۔ کیونکہ تقاضا اور اس کی ایفا اصول عدل ہے۔ پس وہ اساس عدل پر استوار نفس انسانی پر موثر للعدل ہے۔ اور وہ اسلام یا عدل کے تقاضائے توسیع کی ایفا ہے۔ پس اس اصول عدل کی ایفا کے لئے شجاع فعال کی جرأت فعالیہ اپنے عمل فعال کے لئے اشتباہات سے بے نیاز ہو کر جادۂ توسیع عدل سے موانع کو ہٹا دیتی ہے۔ اسلام عدل ہے اور اساس عدل پر فطرت نفس مخلوق ہے۔ اس لئے کائنات انسانی کی تعدیل نفوس تقاضائے فطرت نوع انسانی کی ایفا ہے۔ اور یہی اسلام کا تقاضائے توسعی ہے۔

الحاصل بدلیل تسلسل کشف و تحمل اول المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں ملت اسلامیہ کا نفس فعال خلیفۂ شجاع ملت اسلامیہ میں کشف و تحمل یا حقیقت سجود یا شوکت اسلامیہ کے سیران مشترک کے ساتھ اخوت اسلامی یا وحدت ملی کو متحقق کرتا ہوا قوت شجاعت سے تصرف عفو یہ اور فہمائش حلمیہ اور جرأت فعالیہ اور شجاعت کے ساتھ اتحاد اسباب دشمنیہ سے دفع موانع فرطیہ داخلہ و خارجہ سے قہر ملت کو بنیاد مستحکم پر شدید کر دیتا ہے۔

## شعبۂ سیاسیات خارجہ کی جزئیات

**تعقید معاہدات** | نفس انسانی میں کثافت ارضی اور حقیقت علوی کی دولیت اساس عدل ہے۔ اور ان ہر دو کے تقاضاؤں کی ایفا ثقل موازن یا حقیقت عدل یا تکمیل عدل ہے۔ اور چونکہ فرو تمام کائنات انسانی کا ایک رکن ہے۔ اور اسباب ارضی و سماوی نفس انسانی کے لئے مسخر ہیں۔ جو لوازم بقائے حیات شخصی و تنظیم منزل اور سیاست مدن ہیں۔ اس لئے فطرت نفس کی حیثیت اساسی حیات شخصی و منزلی و مدنی اور ان کے لوازم متاعیہ میں بین الدول حیثیت سے اجرائے عدل کے لئے فیصل بالحق ہے۔ گوارضی ماحول کی طرف رجحانات کثافت کے تاثرات سے نفوس کی حیثیات فرطیہ ہم حقیقت عدل میں تقصیر کے



سبب مختلف نقطہ پائے فرط پر انسانی گردہوں کے اجتماع کا موجب ہیں کیونکہ فطرت اجتماع تقاضائے وحدت اجتماع کے ساتھ جو وحدت مزج فطری و نسلی کی دلیل سے نفس انسانی کا خاصہ ہے۔ جس پر احتیاج سیاست مدن شاہد ہے۔ اس اجتماع کے جواز وحدت پر فیصلہ بالحق ہے جو تقاضائے اساس نفس انسانی کی ایفا سے مکمل حقیقت نفس یا تبدیل و تکمیل نفس ہے۔ اور ان تمام مفروضات جماعتوں کی تشکیل کا موجب ہے جو تقاضا فرط پر اتحاد فکری و عملی سے اجتماع پاتی ہیں۔ اور وہ اتحاد رجوعی اور فطرت اجتماعی کی ایفا ہے۔ مگر حقیقت تقاضائے اجتماع یعنی استحقاق وحدت جمعی سے صرف ملت وسط یا عدل مایہ دار ہے۔ کیونکہ وہ مکمل اساس نفس یا عدل ہے۔ الغرض عدل اس دلیل سے کہ اساس نفس انسانی ہے۔ نوع انسانی میں بحیثیت مسلمہ فطرت تمام کائنات انسانی کا مزج اوکار ہے۔ اس لئے فطرت نفس تکمیل عدل کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ پس شعبہ سیاسیات خارجہ میں اہتمام تعقید معاہدات تقاضائے عدل ہے۔ کیونکہ ملت وسط (عدل) کے فکر و عمل اور جادۂ اجتماع ملی سے فرط کے عمل مانعیت کو شرائط معاہدہ کی بقا تک روک دیتا ہے۔ کیونکہ باوجود اس کے کہ فرط نقطہ اعتدال سے سقوط کے سبب ناقابل اعتماد ہے۔ مگر عدل چونکہ مسلمہ نوع انسانی ہے۔ اس لئے مفروضہ قوم کی تمام فطرت سے کچھ عرصہ تک شرائط معاہدہ کے بقا کا امکان متوقع ہو سکتا ہے۔ نیز اس دلیل سے تقاضائے عدل ہے۔ کہ بنی نوع کے تعلق جنسی و نوعی کی ایفا ہے۔ کیونکہ حجاب عداوت کا اندفاع ہے۔ جو عدل کی طرف ان نفوس کے رجحان کا موجب ہے جو متوج اضطراب کشافت میں بہاد کے ساتھ اپنی حیثیت اساسی و عدل اساسی کو نہ کھو چکے ہوں۔ نیز تعقید معاہدات تعمیر ملت میں تحفظ اسباب کی دلیل سے استحکام ملی کے لئے معین و مددگار ہے۔ چنانچہ عہد نبوی میں ہجرت کے فوراً بعد یہود مدینہ کے ساتھ معاہدہ جس کی رو سے یہود کو مذہبی آزادی گئی۔ اور باہم دوستانہ تعاون طے ہوا وغیرہ وغیرہ انہی مصالح کا افتتاح تھا۔ علیٰ ہذا القیاس تمام معاہدات جو عہد نبوی میں کفر کیساتھ طے پائے۔ ان حقائق علیہ کے مظاہر جلیلہ ہیں۔ اور محرکات غضبیہ کے باوجود تواضع اور قول حسن کی دلیل سے جو اساس تعقید معاہدات ہے۔ تعقید عہد آئینہ دار فضیلت منجاعت ہے۔

**ایفائے عہد** | علیٰ ہذا عہد کی کامل ایفا جو تقاضائے حقیقت عدل ہے۔ کیونکہ ترشحات نفس یعنی اقوال کی قوائے نفس یعنی اعمال سے تصدیق کامل ہے۔ اور مسئلہ بین الدول یعنی معیار عدل پر رسوخ اعتماد سے کائنات انسانی کے لئے حفظ جان و مال و آبرو وغیرہ متعلقات کا پیام ہے کیونکہ معاہدات

یعنی مہینات کثیف کی شور انگیزیوں تک جو معاہدہ عدل کے ہنگامی تاثرات کے بعد جلد رونا ہو جاتی ہیں۔ کیونکہ وہ ان کے ترشحات

باساس انہی کی حفظ قرار پاتی ہے۔ دستور عدل میں استغراق کی دلیل سے خاصہ ملت وسط و عدل ہے۔ چنانچہ سوانح عہد نبوی اس حقیقت پر شاہد ہیں۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب معاہدہ حدیبیہ میں شرائط صلح طے ہوئیں۔ جن میں سے ایک شرط یہ تھی کہ مکہ میں جو مسلمان پہلے سے مقیم ہیں ان میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں۔ علی ہذا مکہ کے کفار اور مسلمانوں میں سے کوئی شخص مدینہ میں چلا جائے تو واپس کر دیا جائیگا۔ اسی اثنا میں حضرت ابو جندل ابن سہیل جنہیں مکہ میں کفار نے مجوس کر رکھا تھا۔ اور طرح طرح کی اذیتیں پہنچاتے تھے۔ کسی طرح بھاگ کر اسی طرح پابجولاں وہاں پہنچ گئے۔ اور سب کے سامنے گر پڑے۔ سہیل نے کہا محمد صلح کی تعمیل کا یہ پہلا موقع ہے۔ اس کو شرائط صلح کے مطابق مجھے واپس کر دو اس وقت ملت اسلامیہ کی خوزیر تلوار جو اس کے شجاع دستِ عسکری کے ساتھ ملحق تھی۔ اخوتِ اسلامیہ اور وحدتِ ملی کے تقاضاؤں سے بے نیام ہونے کے لئے تڑپ رہی تھی۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جندل کی طرف دیکھا۔ اور فرمایا جو محرماتِ غضبیہ پر قدرت پالینے کی دلیل سے عدل غضب یا شجاعتِ راستہ مصطفوی پر شہادت ہے:

یا اباجندل (صبر و احتساب فان اللہ جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجا و مخرجنا ان قد عقدنا صلحا وانا لا نقدر بهم اے ابوجندل صبر اور ضبط سے کام لے۔ خدا تمہارے لئے ان کمزور مظلوموں کے لئے کوئی راہ نکالے گا۔ اب ہم صلح استوار کر چکے اور ہم ان لوگوں سے اب بددلی نہیں کر سکتے۔

الغرض ابوجندل اسی طرح پانہر بخیر واپس کر دئے گئے۔ علی ہذا القیاس غزوہ بدر کے دوران میں حذیفہ الیمان اور ابو حیل دو صحابی کہیں سے آرہے تھے۔ راستہ میں کفار نے روکا۔ کہ تم محمد کی مدد کو جا رہے ہو انہوں نے انکار کیا۔ اور عدم شرکت کا وعدہ کیا۔ جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور صورتِ حال عرض کی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ ہم ہر حال میں وعدہ دنا کیس گئے۔ ہم کو صرف خدا کی مدد درکار ہے۔ فرمانِ نبوی نفسِ مصطفوی میں ممکنہ للہیت کا ترشح ہے۔ اور فطری عدل غضب یا شجاعت پر شہادت ہے۔ جو ترشحاتِ انبیہ میں استغراق سے مستحق ہوتی ہے۔ اور ملت وسط کے لئے اسوہ حسنہ ہے۔ اور تسلسل کے ساتھ اس میں جاری ہے۔

سفر اور فود | ملت وسط اور دیگر جماعتوں کے درمیان تعقیدِ عہد و مواثیق یا اتمامِ بیچ یا شوکتِ عدل کی اثر انگیزی کے مظاہر قبولیہ یا اس کے جلالِ قاہرہ کے رد و رد تصغیر فرط تبادلہ اقوال سے مستحق ہوتی ہے اور یہ تمام حقائق جماعتوں اور گروہوں کے نمائندگان یعنی قاصدین و فود کے ذریعہ انجام پذیر ہوتے ہیں۔ گویا تمام قوم کی نمائندگی کی دلیل سے سفیر قوم یا اس کا وفد وہ تمام قوم ہے۔ جس کا وہ نمائندہ ہے۔ اور

وہ ہر گونہ امارت کا ایک پہلو ہے۔ جو تقاضائے نفس انسانی ہے۔ کیونکہ جس طرح مفرد اجتماعات گونا گوں نقاط فطر پر اتحاد فکری و عملی سے تشکیل پاتے ہیں۔ جو جائز واحد اجتماع وسط کے ساتھ تشابہ ہے۔ ایسے ہی ان کی امارت ان نقطہ ہائے رجوعی پر اتحاد افکار و اعمال فطریہ کی دلیل سے ان کا محور قرار پاتی ہے۔ کہ وہ وحدت مزج فطری و نسلی کی دلیل سے جو جائز واحد امارت وسط کے حق میں فیصلہ ناطق ہے۔ تقاضائے نفس نوع انسانی ہے پس سفر اور وفود کے ساتھ ان کے کوائف نفوس کی تشخیص سے جو ان کے ماحول ملکی کے سبب ان کی فطرت قرار پاتے ہیں۔ ان کی تواضع عادل جو بنفسہ منظر عدل غضب یا شجاعت ہے اور تشخیص کوائف سے ان کے تقاضاؤں کی ایفائے معتدل اسے معیار عدل پر اسی دلیل ایفائیہ سے راستہ قرار دیتی ہوئی اس کی شوکت عدلیہ پر شاہد ہے۔ تکمیل ہمت۔ تعقید معاہدات اور اتمام بھیجہ و عیزہ کے لئے اثر انگیز حیثیت کے ساتھ اپنا فرض انجام دیتی ہے۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر و وفود کے کوائف امرزہ کی تشخیص کے ساتھ ان سے حسن سلوک اسی حقیقت پر شاہد ہے۔ (تفصیل واقعات متعلقہ کے لئے کتب سیر و احادیث صحیحہ اور سیرت النبی علامہ شبلی جلد دوم مطالعہ فرمائیں) نیز فرمان نبوی

اجیز و الوفود بنحو ماکنت اجیزہم (بخاری) جس طرح میں وفود کو طیبہ دیا کرتا تھا تم بھی اسی طرح دینا اس حقیقت پر شاہد ہے۔ کہ ہدایا قوائے نفس کے نتائج کبیہ کی حیثیت سے گویا نفس ناطقہ کے جذبات محبت یا شوکت تو دو کی صورت متشکل ہیں۔ اس لئے وہ محبت اور عدل کے ساتھ اثر انگیز ہیں۔ گویا سفر اور وفود کی ہدایا دت کوائف کے ساتھ تواضع بین الدول حیثیت سے سیران تو دو کی جدوجہد ہے۔ جو اپنے خوشگوار نتائج کے ساتھ موجب صلاح و فلاح نوع انسانی ہے۔ اور اس میں تخلیق نفس یعنی عدل کی طرف رجحانات نفوس سے موانع کیفیات نفسیہ کو کمزور کر دیتی ہے اور یہ نفس فعال کے تقاضائے فطری کی ایفائیہ ہے۔ جو بنی نوع کے حقوق جنسی و نوعی کی رعایت ہے۔ اور بین الدول حیثیت سے قیام صلح و عدل کی جدوجہد ہے۔

اسیران جنگ اور دیگر ملت وسط کی شمشیر اس کی شجاعت کے ساتھ جادہ عدل سے دفع موانع کے لئے متحد قرار پاتی ہے۔ پس جب کسی قوم کے افراد بحیثیت مفتوح یا اسیر اپنے وجود کو ناجح عادل و شجاع کے حضور میں پیش کرتے ہوئے اپنے قول و فعل یا اپنی فطرت کوائف کے ساتھ اپنی تصغیر کی تصدیق کر دیتے ہیں۔ تو اس وقت اس عنصری و نوعی اشتراک کا تقاضا

۱۔ فضیلت شجاعت میں عنوان تواضع مطالعہ فرمائیں ۲۔  
۳۔ اور وہ اس کی محبت کی وجہ سے مسکین اور یتیم اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے ہیں۔



جو فاتح و مفتوح یا فاتح و امیر کے درمیان بطور فطرت موجود ہے۔ بحالیکہ مفتوح و امیر کے واقعات سابقہ محرکات غضبیہ میں انسانی عدل تعاون اور رحم یا عدل غضب کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ جس کی جزئیات موثرات عدلیہ ہیں۔ فرمان ربانی **لُطِيعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسْكِنًا ذِي سَيْرًا** (فائزین کے لئے امیران کے حق میں اسی تقاضائے نوعی کی ایفا کے لئے) جو جامع جزئیات حیات بقائے حیات عنصری کا ذریعہ ہے۔ حکم ناطق ہے۔ کیونکہ امیر اس وقت اپنے تمام قوائے نفسی و متاعی کو جو وہ عدل کی مخالفت کے لئے صرف کرتا تھا۔ معطل کرتا ہوا فطرت کو آلف کے ساتھ عدل کے رد و برکت قرار پاتا ہے۔ اور فاتح اس کے وجود پر قابض ہو جاتا ہے۔ گویا نفسی و متاعی قوائے کا سقوط موثرات عدلیہ کے جاوہ تاثرات سے دفع موانع ہے۔ جو نفوس مفرطہ پر ان کی اساس تخلیق سے ان کے تدریجی درجات تغیریہ کے مطابق موثرات عدلیہ کے درجات تاثرات کو مستحق کرتا ہے۔ کہ وہ فاتح عادل کی طرف سے تقاضائے فطری اور حقوق نوعی کی ایفا ہیں۔ اور بین الدول حیثیت سے ملت وسط کا معیار اعتماد انسانی پر رسوخ کی دلیل سے اس کے صلح و جنگ کو پیام امن قرار دیتی ہیں۔ اور چونکہ وہ عدل ہیں۔ جو بین الدول حیثیت سے مسلمہ انسانی ہے۔ اس لئے حقیقت عدل کی طرف انعطاف نفوس کے لئے اثر انگیز ہیں۔ جو ایفائے تقاضائے اساس نفس کی دلیل سے نوع انسانی پر احسان ہے۔ اور کائنات انسانی میں ملت وسط کے وجود کو اعتماد کا پیام برقرار دیتی ہیں۔ جو اس کی تمکین اور وسعت میں مددگار ہے۔

چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا امیران جنگ کے ساتھ جن سیلوں اس بین الدول آئین عدل کی عملی وضاحت ہے۔

بدر کے امیران جنگ فتح کے بعد دو دو چار چار کی تعداد میں صحابہ کو تقسیم کر دیتے گئے اور ارشاد ہوا کہ آرام کے ساتھ رکھے جائیں۔ صحابہؓ نے ان کے ساتھ یہ برتاؤ کیا کہ ان کو کھانا کھلاتے اور خود کھجور پر انگارے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کپڑے دلوائے اور انجام کار زبردستیہ ادا کرنے کے بعد وہ رہا کر دیئے گئے۔

علیؓ ہذا غزوہ مریح میں فتح کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جو حضرت جویریہ کے ساتھ نکاح کے سبب تمام امیران بنو المصطلق کو مسلمانوں نے اس لئے آزاد کر دیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے رشتہ مصاہرت قائم کر لیا ہے۔ گویا یہ اس موثر للعدل سیاست خارجیہ کی تدریجی حیثیت کے ساتھ

۱۔ اور وہ اس کی محبت کی وجہ سے مسکین اور یتیم اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے ہیں۔

نفوس ملت میں تمکین تھی۔

علی ہذا جنین کے ایسران جنگ کے متعلق بعد فتح ایک معزز سفارت کی ان کے لئے رہائی اور خواہش پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجمع عام میں ہاجرین و انصار کو مخاطب کر کے فرمایا۔ کہ مجھ کو صرف اپنے خاندان پر یعنی ان کے حصص پر اختیار ہے۔ لیکن میں تمام مسلمانوں سے ان کے لئے رہائی کی سفارش کرتا ہوں۔ چنانچہ سب ہاجرین و انصار جواب میں بول اُٹھے کہ ہمارے حصص بھی حاضر ہیں۔ چنانچہ اس طرح چھ ہزار ایسران جنگ و فتنہ آزاد ہو گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پینے کے لئے چھ ہزار جوڑے نہایت فرمائے۔ یہ تدریجی استعداد انسانی کی مطابقت کے ساتھ تدریجی حیثیت سے اس موثرہ تعدیل سیاست خارجہ کی نفوس ملت میں تمکین کے استقلال جاریہ کا اہتمام تھا۔ اسلام یا عدل کا مقصود تمام نوع انسانی میں تمکین عدل ہے جو رسم غلامی کے نفس کائنات سے اخراج کے لئے فیصلہ بالحق ہے (جلد دوم میں مفصل بحث کی گئی ہے)

بعد جنگ ایسران جنگ کی رہائی اس حقیقت کی طرف مبشر ہے۔ کہ جب تک ایسران جنگ کی قوم برسرِ پیکار ہے ان کو چھوڑ دینا ان کے قوانین فطر میں تجدید قوت کا موجب ہے۔ کیونکہ وہ اس جماعت مفطرہ کے نقطہ فطر پر فکر و عمل میں متہدد ہیں اور اس کی صلح و جنگ ان کے افکار و اعمال کا مرجع ہے۔ اس لئے ان کی رہائی اختتام جنگ سے پہلے نہیں ہونی چاہیے۔ یہ آئین عدل کا فیصلہ ہے۔ کیونکہ عدل کے رد و رد ان کے فطر فطری کے استقلال تعطل کا اہتمام ہے۔ جو اس تمام عرصہ میں ان کے لئے حسن سلوک کو لازم قرار دیتا ہے۔

علی ہذا دشمن کی عورتیں اور بچے اور اس کے گھر اور اس کے ضعف اس دلیل سے کہ وہ دشمن کا دست عسکری نہیں ہیں۔ ان کی فطرت کو آلف ان پر رحم کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کسی بوڑھے اور بچے کو اور کم سن کو اور عورت کو قتل نہ کرو (ابوداؤد)

نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک غزوہ میں منادی عام فرمائی کہ جو دوسروں کو گھروں میں تنگ کرے یا لوٹے اس کا جہاد قبول نہیں ہے۔ یہ رسم کنیزگان کے اجرا کے امکانات سے نفس ملت کو پاک اور منظر قرار دیتا ہے۔ اور بروایت ابوداؤد ایک غزوہ میں مجاہدین نے بکریوں کا ایک ریوڑ لوٹ لیا۔ اور پکایا۔ تو آپ نے نوک کمان سے ہنڈیاں الٹ دیں۔ اور فرمایا۔ کہ لوٹ کا مال مردار ہے۔

علی ہذا قتل بالحق جو تصیغ فطر یا تبطیل باطل کی دلیل سے تقاضائے عدل ہے۔ جو اس تخلیق نفس ہے۔ پس اس دلیل تحفظ اسباب نوع انسانی سے وہ کائنات انسانی پر رحم ہے۔ طریق قتل میں اس کیفیت عدل کو لازم قرار دیتا ہے۔ جو اس غیر فطری طریق قتل سے پاک ہو۔ جس میں طریق راستہ کے خلاف ہے۔

وہ اور منحنی صورت اختیار کی جائے۔ جو بے رحمی ہے۔ چنانچہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت سختی سے اس کو روک دیا۔ اور روایت صحیح البخاری کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی قوم پر رات کو پہنچے۔ تو ہرگز جنگ نہ فرماتے۔ اسی حقیقت پر شہادت ہے۔

اور اس دشمن کا انفرادی حیثیت سے ہر جگہ قتل جو دھوکہ اور فریب سے اور ہر طرح منفرداً اپنے وسائل کے ساتھ فردیت امارت پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے۔ اور نظام ملی کو منتشر کرنا چاہتا ہے بدیل دفع موانع تقاضائے عدل غضب یا شجاعت کی ایفا ہے۔ انہدام قصر ملت کی جدوجہد جو بالقوہ اپنے نتائج کی حامل ہے۔ اس کے قتل کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ کعب ابن اشرف اور ابو رافع رؤسائے یہود کا قتل اسی حقیقت پر شہادت ہے (تفصیل واقعات کے لئے صحیح البخاری اور سیرۃ النبی علامہ شبلی وغیرہ مطالعہ فرمائیں)

یہاں یہ امر زیر نظر رہنا چاہیے۔ کہ دشمن کی عام آبادی کا وہ حصہ جو اقتصادی طور پر حکومت کے نظم و نسق کے ماتحت فوجوں کی مدد کرتا ہے۔ تو اس کی مناسب روک تھام گویا اس کی قوت عسکری کا اندفاع ہے۔ اور دفع موانع فرطیہ کا ایک پہلو ہے۔ اور عمل شجاعت قاہرہ ہے۔ جیسے قریش کے کارواہانہائے تجارت دشمن کے لئے اسباب جنگ کی فراہمی کے غرض سے بہت کچھ مایہ دار تھے اس لئے ان سے تعرض کیا جاتا۔ اور صلح حدیبیہ کے بعد ان سے تعرض کو ختم کر دیا گیا۔ جو معاہدہ صلح کی ایفا کے لوازم سے تھا۔

علیٰ ہذا ایسی قومیں جو غیر معلوم وقت میں اور غیر معلوم طریق سے حملہ آور ہو کر غیر معلوم مقامات میں چھپ جاتی ہیں۔ ان پر ناگاہ حملہ ان کے توقعات حربیہ کی مطابقت کے ساتھ تقاضائے عدل کی ایفا ہے۔ اور اندفاع ظلم کے لئے جو موجب تمکین عدل ہے کامیابی کی دلیل سے معیار شجاعت پر راسخ ہے۔ جیسے بعض سراپائے نبوی اس حقیقت پر شاہد ہیں (تفصیل واقعات کے لئے سیرۃ النبی جلد اول مطالعہ فرمائیں) الحاصل شعبہ سیاست خارجہ دلیل کظم غیض یعنی تواضع اور قول حسن سے جو تعقید معاہدات کی اساس ہے۔ اور محرکات غضبیہ کے باوجود ایفائے عہد سے اور تمام جزئیات خارجہ میں نفاذ عدل غضب یا رحم سے عادل فی الغضب شجاعت قاہرہ کا مظہر ہے۔ پس اگر وہ اس دلیل سے کہ عدل مسلمات بین الدول سے ہے مفرط قوموں کے مفرط اور فساد انگیز حربی اقدامات کی بنا پر جنگ کی ضرورت عدل کے ساتھ واضح کر دیتا ہے۔ تو امارت عادل کا شعبہ دفاع اپنے تمام لوازم متاعید کے ساتھ اگر دفع موانع مفرطہ کا فرض انجام دیتا ہے۔ تو یہ کامنات



انسانی کے مسلمات بین الدول کی مطابقت ہے جو ملت اسلامیہ کا معیار اعتماد ہے۔ اور تمام عالم کیلئے پیام امن ہے۔

پس اگر فطر مسلمات عدلیہ سیاست خارجہ کی رعایت اور پابندی کو ترک کر دیتا ہے۔ اور اپنی مقصدانہ سرگرمیوں سے تعقید معاہدات وغیرہ کے بروئے کار آنے کا موقع پیدا نہیں ہونے دیتا یا ملتا دیتا ہے۔ یا تعقید معاہدات وغیرہ اور ملت کی طرف سے ان کی ایفا کے باوجود فساد انگیزی سے نہیں رکنا تو جادہ عدل سے اس کے اندفاع کے لئے شوکت عدل فیصل بالحق ہے۔ جو ملت اور نظام مدن کے تمام شعبوں کی رعایت میں محکمہ دفاع سے تحقق پاتا ہے۔ کہ ان سب کا محور وہ اولوالامر فعال ہے۔ جو نفوس ملت پر اپنی قوت تعالیٰہ کے ساتھ متصرف بالعدل ہے۔ اور اسی دلیل سے تمام نظام مدن اس کے گرد متراور ہے۔ نفس فعال اول صلی اللہ علیہ وسلم کے سوانح اس حقیقت پر شاہد ہیں۔

جزئیات سیاست خارجہ میں ملت اسلامیہ کے اہتمام عادل کے باوجود درآئیکہ عدل مسلمات بین الدول سے ہے۔ فطر اس لئے فطرتاً فساد انگیزی سے نہیں رکھتا سکتا کہ وہ عدل کی حقیقت سے بیگانہ ہے۔ اور عدل صرف بحیثیت مسلمہ تمام دول اور اقوام کا مرجع افکار ہے۔ مگر ملت وسط وجود دستور عدل یا ترشحات عدلیہ میں استغراق کی دلیل سے متحقق فی العدل ہے، کے مواجہہ فطرت ہائے اقوام مفطر ہیں۔

اور عدل کی طرف رجوع فکری کی دلیل سے وہ آئینہ صلیح و جنگ اور نظم و ضبط میں دستور عدل کی تکذیب کے باوجود جزئیات عدل کو جاری کرنے کی کوشش کرتی ہیں۔ مگر یہ ان کی ناتمام کوشش ہے۔ کیونکہ ان کی فطرت مفطر دستور عدل کی تکذیب ہے۔ اور محرکات کثیف کے رونا ہونے پر اپنے رجحانات کثافت کے ساتھ ان کی ناتمام کوشش کو بے جواب کر دیتی ہے۔ جس پر تاریخ شاہد ہے۔

پس عدل جو اساس تخلیق نفس ہے اور بین الدول حیثیت سے مسلمہ نوع انسانی ہے۔ اپنے خالق کے ساتھ صرف اس جماعت کی فطرت قرار پا سکتا ہے۔ جو خالق نوع انسانی کے ترشحات عدلیہ یعنی کتاب مجید میں جو دستور کامل ہے مستغرق ہے۔ اور معیار استغراق یعنی میزان العدل مصطفوی پر اپنے جوانب موازن میں تمکین عدل یا صحت و استقامت قسطاس سے حکیم اور عادل اور شجاع و عقیف ہے۔

۱۔ یعنی یہ سیاست بین الدول کا دفاع و موافق ارتقائی مرحلہ ہے۔ سیرت نبویؐ پر ایک محققانہ نظر جلد اول جزئیات ان تمام تدریجی مراحل سیاست بین الدول کی وضاحت عدلیہ کی جامع کامل ہے۔

اول المسلمین و مسلم اول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں عادل اور آج سے زمانہ میں سیرت نبوی پر ایک محققانہ نظر (دستور حیات شخصی و منزلی و مدنی) یعنی یہ تصنیف لطیف اس حقیقت پر اپنی بابت آئین اور اس وضاحت کے ساتھ شاہد ہے۔ کہ ملت اسلامیہ اس صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت فعالیت و تکرار و تقلم کے تصرف سے دستور عدل (کتاب مجید) میں مستغرق ہو کر بہ دلیل توازن عدل یعنی کشف (مکارم اخلاق حکمت و عدالت) و تحمل (محاسن افعال شجاعت و عفت) جملہ یہود و دہور میں عادل قوت فعالیت سے مایہ دار ہے اور وہ میزان العدل مصطفوی کا سطح ارض پر الی یوم القيمة نصب مستقبل ہے۔ جو ہر جہد میں تمام عالم پر جامعیت آئین کتاب اور اس کی شرح متشکل کی شہادت کے ساتھ ملت اسلامیہ کی دلیل فصل ہے۔ اور توازن استعداد استخلاف فی الارض ہے۔ کیونکہ وہ قوت فعالیت روح مختلف کے کشف سے متحقق ہوتی ہے۔ اور روح بخاری جس کا اصل یعنی زمین قرار گاہ شوکت استخلاف ہے۔ بحیثیت محل کشف سے شرف پاتا ہے۔ گویا نفس انسانی میں کشف روح الہی اور تحمل کشف مختلف عزوجل کی طرف سے انسان کے لئے مقصد استخلاف فی الارض کی وضاحت ہے۔ جو تکمیل نفس سے اس میں حقیقت فعالیت کی تکمیل ہے۔ کیونکہ مستخلف عزوجل فقال لئن ائیرید ہے۔ پس جب مستخلف عزوجل نفس دہر کے انحطاطی تقاضوں کی دلیل سے فردیت استخلاف کا فیصلہ ناطق فرما دیتا ہے۔ تودہ سطح ارض پر اپنی فعال شوکت قاہرہ کے ساتھ چھا جاتی ہے جو فردیت الوہیت اور امر بالا راۃ مختلف کی نیابت ہے اور جامع حقائق علویہ سفلیہ نوع انسانی کی حاصل و ثمر ہے اور اس حقیقت فعالیت کے ساتھ (جو متواتر ملت وسط میں جاری ہے اور استحقاق قبضہ شمشیر ہے) اتحاد شمشیر سے متصرف عدلیہ اور بدفع موانع فرطیہ مکمل نوع انسانی ہے۔ اس لئے تمام کائنات انسانی کو مکمل فطرت ملت وسط (عدل) کے فضل عدل کو تسلیم کرتے ہوئے اپنے غیر مکمل نفوس کو ان کی تکمیل یا ان میں تکمیل حقیقت عدل کے لئے اس کی قوت فعالیت کیساتھ انفعالا ملحق کر دینا چاہئے۔ یہ ملت اسلامیہ کے جواب میزانہ نفوس میں ثقل موازن کی دلیل سے فطرت نفس کا فیصلہ ہے۔ جسکی ہرگز تردید نہیں کی جاسکتی۔ انشاء اللہ المستخلف عزوجل

پائندہ باللہ یاد اے ملت عدل (دقت بالخیر)

۱۔ انما المؤمن اذا اذاد شیاً ..... الخ و لیکن ۲۔ اسباب نفس انسانی کے لئے منہر ہیں۔ اور حقیقت فعالیت فعالیت نفس مکمل کا ترشح ہے۔ اور صرف نفس مکمل کو ہی اپنے منہرات کا جائز حق پہنچا ہے۔

# دَعْوَتِ اِلَى الْفِطْرَتِ

فَاَقِمُ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ الْح (روم)

یہ ثابت ہو چکا ہے کہ فطرت انسانی میں لطافت و کثافت کی ترکیب اساس عدل ہے۔ کیونکہ عدل کے معنی یہ ہیں کہ وزن کو ایسے دو مساوی حصوں میں تقسیم کیا جائے کہ کسی ایک طرف تقدیر وزن میں غلط نہ ہو اور وہ وجود میزان کو مستلزم ہے۔ اور میزان تعین جو انب سے مستحق ہوتی ہے۔ اور وہ نفس انسانی میں ترکیب کثافت و لطافت ہے۔ یہ وہ فطرت ہے جس پر نفس انسانی مخلوق ہے۔ اور اس کے تعادلوں کی ایسا جو انب میزانہ میں ثقل موازنہ ہے۔ گویا وہ حفظ فطرت ہے اور فطرت وزن و میزان تنصیف و تعدیل کے لئے فیصلہ بالحق ہے۔ اور وہ قائم بالقسط عزوجل کے دست متصرف بالعدل سے مستحق ہوتی ہے۔ اس دلیل سے کہ وہ جو انب ارضیہ و سماویہ میں اپنی علم الوہیت کے ساتھ امر بالعدل ہے اور نفس انسانی میں مستودع کثافت و لطافت ہے۔ اور وہ تصرف اس عزوجل کے ترشحات اعتدالیہ کتاب یا عدل الہی میں وجہ استغراق ہے اور دلیل استغراق فی العدل سے استغراق وجہ اعتدالی نفس ہے اور تصرف الہی سے کشف روح الہی اور تحمل کشف سے مستحق نفس فعال ﷺ کی قوت فعالیہ جاریہ (تزکیہ و تعلم مسطوفی) کے ذریعہ جو نفس اجتماع کی کیفیت نیم شعوری جس پر تفادیتہائے شعوریہ شاہد ہیں اور وحدت مرجع فطری و نسلی کی دلائل کیساتھ صاحب فردیت ہے نفس انسانی میں مستحق ہوتا ہے۔ جس پر اس ﷺ کا اسوۂ حسنہ شہادت دیتا ہے اور وہ اعتدال بدلیل استقامت قسط اس میزان دین قیامت ہے جو اسی دلیل استقامت سے نفس انسانی کی اساس عدل پر معمار قصر عدل ہے۔ اور فطرت نفس اپنی شہادت کیساتھ فیصلہ ناطق ہے کہ کافۃ الناس کے افکار و افعال کا مبداء جائز صرف وہ فطرت قرار پاسکتی جس پر انہیں پیدا کیا گیا ہے۔ اور مبداء منہج کے افکار و اعمال کو فطرت انسانی معیار النایت سے ساقط قرار دیتی ہے اور حفظ النایت فرض فطری ہے۔ پس اے کافۃ الناس آپکو حفظ فطرت یا ثقل موازنہ یا تکمیل عدل کی طرف جھک جانا چاہیئے۔ جو مقصود آیت ذیل ہے۔

هَذَا مَا تَوْعَدُونَ بَلْكُمْ أَزْوَاجٌ مِّنْ حَفِیْظٍ (ق) ہر جھکے والے حفیظ کے لئے اور محور اوقایت حافظ فطرت نفس فعال بابت عدل ہے جو بدلیل کشف روح فعال بآیہ زید اور تحمل کشف معلوم حفظ فطرت ہے اور اسی دلیل سے منہج فطرت انسانی کا وارث جملہ

الداعی اِلَى الْفِطْرَتِ مُحَمَّدٌ سَعِید



# ملت اسلامیہ کے حضور میں

جائزہ تبریک و تمہنیت پیش کی جاتی ہے کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے ملت اسلامیہ

کے ہر عہد کی وابستگی پر دیسل روشن تصنیف لطیف

تذکرہ

شائع ہو چکی ہے۔ یہ تصنیف لطیف سات حصص پر مشتمل ہے

از تصنیف

مقدمہ تذکرہ

بمذرا

و خلیفہ محمد سعید منشی فاضل و

شرح طریق و کیفیت عروج الجمع اللہ

مولوی فاضل پنجاب یونیورسٹی

علوم نبوت اور ان کی دراست

بمذرا (۲)

از تصنیف

الجزء الاول - الجزء الثاني - الجزء الثالث (تذکرہ اصحاب تواتر رضی اللہ عنہم)

الجزء الرابع تذکرہ صدیق زمان حضرت خواجہ محمد صدیق رضی اللہ عنہ

الجزء الخامس تذکرہ غوث دوران و شہید حضرت خواجہ محمد رفیق رضی اللہ عنہ

الجزء الرابع و الجزء الخامس دس اور دو ابواب پر مشتمل ہیں۔ باب اول۔ حسن خدا داد بن جذبہ عشق

عسے تیرا ہی عسے خزان سر ہندی عسے شمعہائے اکو مہاری عسے انور حجازی عسے رشد و ہدایت۔

عسے مزید حالات و واقعات عسے چند کرامات بنادفات + باب اول حیات طیبہ عسے چند کرامات

علاوہ محصول ڈاک

ہدیہ تبادل پانچ روپیہ

ملنے کا پتہ

دارالتصنیف و النشر حیدرآباد مع صدیق قیہ۔ آکو مہار شریف ضلع سیالکوٹ

پنجاب۔ پاکستان

# سیرت نبوی پر ایک محققانہ نظر

دستور حیات، جلد دوم

از تصنیف خلیفہ محمد سعید - منشی فاضل و مولوی فاضل

اس میں کتاب مجید اور اس کی شرح متشکل اسوۂ حسنہ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم پر محققانہ نظر سے جو مومنین معرفت نفس ہے۔ فطرت نفس کے فیصلہ کی روشنی میں فطر فطرت کی شرح کرتے ہوئے جائز و احکام کی قوت فعالیت کے رد و اثبات تصنیف فطر داخلہ و خارجہ اور جزئیات فصل قضایا (ضابطہ دیوانی) اور جزئیات حدود و قصاص (ضابطہ فوجداری) کہ ہر دو انسداد اندفاع خطرات ہیں وغیرہ اور ان کے آئینی متعلقات کی شرح کی جائے گی۔ انشاء اللہ نیز اس میں اس اہل المسلمین عادل فعال اور صاحب شمشیر دافع فطر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الارض صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزات اور آپ سے متعلقہ بشارات اور نصائح پر بھی تبصرہ انشاء اللہ متوقع ہے۔

الناشر

ناظم دارالتصنیف والنشر حبان مع صدیقیہ۔ آلومہار شریف

ضلع سیالکوٹ۔ پنجاب۔ پاکستان

# قرآن مجید کے تراجم پر تحقیقی تبصرہ

از قلم

خلیفہ محمد سعید

دارالتصنیف والنشر

۱۱۲ سی سمال انڈسٹری اسٹیٹ سیالکوٹ

النشائر اللہ جلد مطالعہ شریف میں پیش ہو گا۔



# سیر نبوی پر ایک محققانہ نظر

کاعر بنی ایڈیشن بھی

انصار اللہ جلد مطالعہ شریف میں پیش ہوگا

کتاب ہذا کو نذیر احمد ایم اے ایم او ایل بی ایڈ ناظم نشر و اشاعت نے (باہتمام محمد سرور قریشی پبلیشر

نیر عالمیگر پرنٹنگ پریس فون ۳۴۵۰ سیالکوٹ) آفیسر کاتب پریس سیالکوٹ سے چھپوا کر دارالتصنیف

والنشر و البلاغ پریس فون ۲۲۲۹-۱۱۲ سیالکوٹ سے شائع کیا۔

تعداد ۱۰۰۰

طبع ثانی

جلد اول



سیرت نبوی پر ایک محققانہ نظر (مصحفہ خلیفہ محمد سعید) کے عربی ایڈیشن کا ایک صفحہ

## المصطلحات المخصوصة الاساسية

### الكشف

ان الله عز وجل نور على نور فحقيقة الروح ايضا نور الذي اودعه الله تعالى في نفس الانسان فحينما ينكشف هذا النور بحقيقة النورانية في نفس الانسان بجميع نوره الذي ليس له حد واية يقال به الكشف -

### التحمل

الروح البخاري الذي يتولى من امتزاج العناصر في نفس الانسان يكون محل الروح الا انه يكون متحملا للكشف النوراني فعبر عنه بالتحمل -

### القوة فعالية

ان الله عز وجل فعال لما يريد فبهذا الكشف والتحمل الذي هو كمال عدل الانسا تتجلى قوة فعالية في نفس الانسان التي ظهرت اولاً في اول انبياء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبتصرفه الفعال تتجلى في نفوس صلحاء الامة على مر الدهور والايام وهذه التي تكمل مقصد البعثة النبوية في كل عهد ودليل على كمال الدين وحجة باهرة وتوضيح جارية على ختم النبوة -

نذير احمد ايم - بي ايڊ  
نظم نشر و اشاعت دار التصفيف والنشر ۱۱۲ - سي مال انڈسٹریز اسٹیٹ سیالکوٹ